

বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত

তৃতীয় খণ্ড

দ্বিতীয় পর্ব : অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধ

অসিতকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়

শরৎচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় অধ্যাপক

ও

বাংলা বিভাগের অধ্যাপক

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়

পুনর্বিদ্যাস্ত দ্বিতীয় সংস্করণ

মডার্ন বুক এজেন্সী প্রাইভেট লিমিটেড

১০, বঙ্কিম চ্যাটার্জী স্ট্রীট,

কলিকাতা-৭০০০৭৩

প্রকাশক :

শ্রীমদ্বীন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য, বি. এ.

মডার্ন বুক এজেন্সী প্রাইভেট লিঃ

১০, বঙ্কিম চ্যাটার্জী স্ট্রিট,

কলিকাতা-৭০০০৭৩

মূল্য : পঁচিশ টাকা মাত্র

প্রথম সংস্করণ : ১৯৬৬

মুদ্রাকর :

শ্রীধীরেন্দ্রনাথ বাগ

নিউ নিরালা প্রেস

৪, কৈলাস মুখার্জী লেন,

কলিকাতা-৭০০০০৬

BĀNGLĀ SĀHITYER ITIVṚTTA
(History of Bengali Literature)

Vol. III

Part II

by

Prof. Asit Kumar Bandyopadhyay
Head of the Department of Bengali
Calcutta University

বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত

তৃতীয় খণ্ড

দ্বিতীয় পর্ব

সূচীপত্র

প্রথম অধ্যায় : পটভূমিকা (পৃঃ ১-৪০)

সূচনা	...	১
অষ্টাদশ শতাব্দীর ইতিহাস বিবর্তন	...	৩-২৬
মুর্শিদকুলি খাঁ ৩, হুসাইনুদ্দিন ৭, আলিবর্দি খাঁ ১০, সিরাজউদ্দৌলা ১৫)		
সমাজ ও সংস্কৃতি	...	২৬-৪০
(অর্থনৈতিক অবস্থা ২৬, সমাজ ও সংস্কৃতি ৩৪)		

দ্বিতীয় অধ্যায় : পুরাতন ধারার অনুসৃষ্টি (পৃঃ ৪১-২৮২)

মঙ্গল কাব্য	...	৪৩
মনসামঙ্গল কাব্য	...	৪৪-৫২
(জীবনকৃষ্ণ মৈত্র ৪৫, মনসামঙ্গলের কয়েকজন অপ্রধান কবি ৫০)		
চণ্ডী-দুর্গা-ভবানী মঙ্গল	...	৫২-৬৫
(মুক্তাবাম সেন ৫৩, ভবানীশঙ্কর দাস ৫৫, দ্বিজ মুকুন্দ ৫২, কয়েকজন অপ্রধান কবি ৬০)		
শিবায়ন কাব্য	...	৬৬-৯৭
(রামেশ্বর ভট্টাচার্য ৬৬, শিবায়নের অন্ত্যস্ত কবি ৯১)		
ধর্মমঙ্গল কাব্য	...	৯৭-১১৭
(ঘনরাম চক্রবর্তী ৯৮, মাণিকরাম গাজুলি ১০৭, ধর্ম- মঙ্গলের কয়েকজন অপ্রধান কবি ১১৩)		
সত্যনারায়ণের কথা	...	১১৭-১২০
অন্নদামঙ্গল ইত্যাদি	...	১২০-২২৩
(রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র ১২০, রামপ্রসাদের বিন্যাসমূহ ২০৬, কালিকামঙ্গলের কয়েকজন অপ্রধান কবি ২১৬)		
অনুবাদ সাহিত্য	...	২২৩-২৪৭
রামায়ণের অনুবাদ	...	২২৪-২৪১
(শঙ্কর কবিচন্দ্রের রামায়ণ ২২৪, জগজ্ঞানের রামায়ণ ২২৬, রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ ২৩৩)		
মহাভারতের অনুবাদ	...	২৪১-২৪৩
ভাগবত-অনুসারী রচনা	...	২৪৩-২৪৭
বৈষ্ণব সাহিত্য	...	২৪৭-২৮২
(মহাপুরুষ জীবনী ২৪৮, বৈষ্ণব সমাজবিষয়ক গ্রন্থ ২৫৬, বৈষ্ণব পদাবলী ও পদাবলী সংকলন ২৬০, অষ্টাদশ শতাব্দীর কয়েকজন পদকর্তা ২৭৬)		

তৃতীয় অধ্যায় : নূতন শাখার উৎপত্তি ও বিকাশ (পৃঃ ২৮৩-৪৬৭)

শাক্ত পদাবলী	...	২৮৩
শক্তিতত্ত্বের উদ্ভব ও বিকাশ	...	২৮৪
শাক্তপদের স্বরূপ	...	২৯৪
শাক্তপদের কবিত্ব ও সাধনা	২৯৭
কয়েকজন শাক্ত পদকার	.	৩০৭-৩৫৯
রামগনার্থ সেন ১০৮, সাধক কবি কমলাকান্ত ৩১৬, কয়েকজন অপ্রধান শাক্ত কবি ৩৫১)		
বাউল গান	...	৩৫৯-৩৯২
বাউল সাধনার স্বরূপ	...	৩৬০
বাউল গানের স্বরূপ	...	৩৬৮
বাউল সাধনার মূলতত্ত্ব	...	৩৭৬
কয়েকজন বাউলের পরিচয়	...	৩৮২
(সান্নিহ শ: ৩৮৪, পাঞ্জ শাহ ৩৮৯)		
গাথাসাহিত্য	...	৩৯৩-৪৬৭
(লৌকিক ও ঐতিহাসিক ছড়াপাচালী ৩৯৪, রাজমালা ৪০৪, গঙ্গারামের মহারাষ্ট্র পুরাণ ৪০৮)		
ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গগীতিকা	...	৪২১-৪৬৭
(গাথা ও গীতিকার কথা ৪২২, ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ- গীতিকার আবিষ্কার ৪২৪, গীতিকাসমূহের পালাবিজ্ঞাস ৪২৬, গীতিকার বিষয়বস্তু ও কাব্যধর্ম ৪৩৯, গীতিকা- সমূহের প্রামাণিকতা ও প্রাচীনতা ৪৪৪, উপসংহার ৪৬৭)		

চতুর্থ অধ্যায় : দ্বিতীয় পর্বের পরিশিষ্ট (পৃঃ ৪৬৮-৪৮৭)

মুরোপীয় সাহিত্য	...	৪৬৯
ভারতের প্রাদেশিক সাহিত্য	...	৪৮১
নির্যুট	...	৪৮৯

লেখকের নিবেদন

(পুনর্বিম্বিত দ্বিতীয় সংস্করণ)

‘বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত’র তৃতীয় খণ্ডের দ্বিতীয় পর্ব (অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধ) প্রকাশ প্রসঙ্গে দু-একটি কথা নিবেদন করিবার প্রয়োজন বোধ করিতেছি। ১৯৬৬ সালে এই গ্রন্থের তৃতীয় খণ্ড (সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধ) প্রকাশিত হইয়াছিল। দ্বিতীয় পরিমার্জিত সংস্করণ প্রকাশ করিতে গিয়া মনে হইল, এই বিশাল-কলেবর গ্রন্থ দুই পর্বে পৃথগ্ভাবে প্রকাশিত হইলে পাঠক-পাঠিকার পক্ষে সুবিধা হইবে। তাই শুধু সপ্তদশ শতাব্দীকে অবলম্বন করিয়া এই গ্রন্থের তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্ব প্রকাশিত হইয়াছে। এবার অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধকে অবলম্বন করিয়া তৃতীয় খণ্ডের দ্বিতীয় পর্ব প্রকাশিত হইল। প্রসঙ্গক্রমে বক্তব্য এই যে, এই পর্বটিকেও আয়ুল সংশোধন করা হইয়াছে, প্রয়োজন স্থলে কিছু কিছু নূতন তথ্যও যুক্ত হইয়াছে। চতুর্থ খণ্ডে অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর কবিগান প্রভৃতি নাগরিক লৌকিক গানের বিষয় আলোচিত হইয়াছে। সে খণ্ডটি নিঃশেষও হইয়া গিয়াছে। তাহার নূতন সংস্করণ দ্রুত প্রকাশের চেষ্টা চলিতেছে।

ডঃ শ্রীমান ব্রজীশচন্দ্র বোষ এবারেও অত্যন্ত ব্যস্ততার মধ্যে এই গ্রন্থের নির্ঘণ্ট প্রস্তুত করিয়াছেন। তাঁহাকে মেহাশীর্ষাদ জানাইতেছি।

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়

বাংলা বিভাগ

অসিতকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়

ଅଧ୍ୟାପକ ଶ୍ରୀଯୁକ୍ତ ଯତୀନ୍ଦ୍ରମୋହନ ଭଟ୍ଟାଚାର୍ଯ୍ୟ

ଅକ୍ଷାଂସଦେୟ

পটভূমিকা

সূচনা ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধ দিয়া তৃতীয় খণ্ডের দ্বিতীয় পর্ষ আরম্ভ করা গেল। বাংলা সাহিত্যের ভরা গাঙে কোটালের বান তখন সরিয়া যাইতে শুরু করিয়াছে। কিন্তু পলিমাটির নূতন ফসল আর ফলিল না, শুষ্ক খাতে বারিহীন শূন্যতা যত্নের পবোয়ানা বহিয়া আনিল। তবু এখানে-সেখানে দুটি-একটি বনফুল ফুটিতে লাগিল, ধনীর প্রাসাদে অভিশাপ লাগিলেও চারিদিক তখনো একেবারে শূন্য হইয়া যায় নাই। এই পর্বে সেই কথাকাটা একটু যাচাই করিয়া লওয়া যাক।

ইতিপূর্বে তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্বের অন্তর্ভুক্ত সপ্তদশ শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যের ইতিহাস আলোচনা প্রসঙ্গে আমরা উক্ত শতাব্দীর সাহিত্য-সংস্কৃতি-ইতিহাসের বিবর্তন লক্ষ্য করিয়াছি। সেই বিবর্তনে একটা কথা বেশ পরিষ্কার হইয়া উঠিয়াছে যে, সপ্তদশ শতাব্দীতে বাংলা সাহিত্যের শাখাপ্রশাখা বৃদ্ধি পাইয়াছে, প্রচুর পুঁথিপত্র রচিত হইয়াছে, পুরাতন কাব্যের অসংখ্য নকল হইয়াছে, কিন্তু গুণগত উৎকর্ষ ক্রমেই হ্রাস হইতে আরম্ভ করিয়াছে। সত্য কথা বলিতে কি, মহাপ্রভু চৈতন্যদেবের প্রভাবে ষোড়শ শতাব্দীতে বাঙালীর সাহিত্য, সংস্কৃতি ও সাধনার চূড়ান্ত বিকাশ হইয়াছিল, সপ্তদশ শতাব্দীর কিছুকাল ধরিয়া তাহার জের চলিলেও একথা বেশ স্পষ্ট হইয়া উঠিল যে, বাঙালীর সাহিত্য ও সাধনার পূর্ণচন্দ্রে গ্রহণ লাগিয়াছে। রাষ্ট্রে লোভী ও অত্যাচারী মুঘল স্ববাদারের হস্তক্ষেপ, দেশের অর্থনৈতিক ক্ষেত্রে শোষণের চূড়ান্ত প্রকাশ, জমিদারি ব্যবস্থার আংশিক বিনাশ, বিদেশী বণিকের শনৈঃ শনৈঃ ব্যবসা বাণিজ্যের ক্ষেত্রে প্রতিপত্তি লাভ প্রভৃতি ঐতিহাসিক ঘটনায় বাঙালী-জীবন যে ক্রুরপ দুর্যোগের মধ্যে নামিয়া আসিল তাহা বুঝা গেল অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে, আলমগীর বাদশাহ ঔরংজেবের যুদ্ধের (১৭০৭) পর। তখন দিল্লীর সিংহাসন লইয়া ঔরংজেবের বংশধরদের স্থাপদের মতো কাড়াকাড়ি, আহমদশাহ আবদালির ভারত আক্রমণ, মারাঠা শিব শক্তির নবোদয়ে উত্থান, দিল্লীর সভ্যতলে ও গণ্যবিপণিতে বিদেশী বণিকের সতর্ক পদসঞ্চার—এই ভাবে অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম দশকেই আসন্ন রাত্রির দুর্যোগ ঘনাইয়া আসিল।

বাংলা দেশের রাষ্ট্র ও সমাজেও সর্বনাশা বিনাশের যারীবীজ চতুর্দিকে অঙ্কুরিত হইতে লাগিল। খ্রীঃ দ্বাদশ শতাব্দীর দিকে যেমন সমগ্র উত্তরাপথে মনুস্মৃতিহীন অবক্ষয়ী সমাজ-আদর্শ মুসলমান শক্তিকে কোনও বাধা দিতে পারে নাই, ঠিক সেইরূপ রাষ্ট্রিক, সামাজিক ও ঐতিহ্যগত অধঃপতন অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে সমগ্র ভারতবর্ষেই দ্রুততর হইল—আর সেই অধঃপতিত জাতির জীবনসঙ্কায় দূর দিগন্ত হইতে নূতন ইশাবা ভাসিয়া আসিল। পশ্চিম সমুদ্র-তীরবাসী শ্বেতবর্ণিক এই অরাজকতা, সামাজিক অবক্ষয় ও নৈতিক হতাশার চূড়ান্ত স্বযোগ গ্রহণ করিল—নূতন যুগের আনা-গোনা শুরু হইয়া গেল। তবে বাজি প্রভাতের পূর্বে গাঢ় অন্ধকারের যবনিকা যেন কিছুতেই অপসারিত হইতে চাহে না। ঔবংজের মৃত্যু (১৭০৭) হইতে পলাশীর যুদ্ধের (১৭৫৭) কাল—এই অর্ধশতাব্দীই জাতীয় জীবনের চূড়ান্ত বিপর্যয়ের কাল। মুঘল মহিমা অনেক পূর্বেই অন্তমিত হইয়াছে, শাসনব্যবস্থা ভাঙিয়া পড়িয়াছে। দুই একজন সুবাদার বাংলা শোষণ করিয়া, ঐশ্বর্য-বিলাসে ঘৃণ্য জীবন যাপন করিয়া বাংলাব রাষ্ট্র-ব্যবস্থাকে অনেক পূর্বেই অন্তঃসারশূন্য করিয়া ফেলিয়াছিলেন। সমাজেও তখন ঘৃণ ধরিয়াছিল, পুরাতন ভূস্বামিসম্প্রদায় ক্ষমতাহীন হইয়া পড়িয়াছিল, শিক্ষাদীক্ষাও প্রায় সম্পূর্ণরূপে লোপ পাইতে বসিয়াছিল,—এই অর্ধ শতাব্দী বাংলা দেশের পক্ষে চূড়ান্ত হতাশার কাল; চারিত্র, মনুস্মৃতি, স্তম্ভ জীবন—সব দিক দিয়াই বাঙালী-জীবনে ক্ষয়ব্যাধি আত্মপ্রকাশ করিয়াছিল। সাহিত্যের দিক দিয়াও এরূপ বক্ষ্যায়ুগ কদাচিৎ দেখা দিয়াছে। অবশ্য রাশি রাশি পুঁথি নকল করা হইয়াছে, পুরাতন ধারার উচ্ছিষ্টাবশেষ অবলম্বনে চর্বিত চর্বণের চেষ্টাও হইয়াছে অজস্র। কিন্তু সেই সূপাকার পুঁথি হইতে সাহিত্য ও জীবনের কোন আশাপ্রদ বৈশিষ্ট্য খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। পুরাতনের নকল, নকলের নকল—এই ভাবেই সাহিত্য চলিয়াছিল ক্রান্ত মন্থর পদচারণায়। অপরদিকে রাষ্ট্র ভাঙিল, সমাজ ভাঙিল, জীবনের স্তম্ভ আদর্শ ভাঙিল, এবং জীবন হইতে যে-সাহিত্যের জন্ম হয়—তাহাও ভাঙিয়া পড়িল। তাই বাংলা দেশের অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধকে ভাঙিয়া পড়ার ইতিহাস বলা যাইতে পারে। সে কথা স্পষ্ট হইবে এই যুগের সাহিত্যের ইতিহাস আলোচনা করিলে। সর্বপ্রথমে এই যুগের রাষ্ট্র, সমাজ ও সংস্কৃতির সংক্ষিপ্ত পরিচয় লওয়া যাক।

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের

ইতিহাস বিবর্তন

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের ইতিহাস বাংলা দেশে যে পরিবর্তন ও বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করিয়াছিল, যাহার উত্তাপ বাঙালী জনসাধারণকেও স্পর্শ করিয়াছিল, বাংলা সাহিত্যের সঙ্গে তাহার প্রত্যক্ষ যোগ না থাকিলেও পোষক যোগাযোগ অস্বীকার করা যায় না। ঔরংজেবের মৃত্যুর পর তাঁহার সন্তানসন্ততিদের মধ্যে দ্বন্দ্বকলহের ফলে রাজনৈতিক ইতিহাসে ঘন ঘন পালা বদল চলিতেছিল, ফলে শাসনগত শিথিলতা সৃষ্টি হইয়াছিল। বিদেশী বণিক-দের অসাধুতার ফলে দেশের স্বাভাবিক অর্থনৈতিক কাঠামোও বিপর্যস্ত হইয়াছিল। সর্বোপরি বর্গীর হাঙ্গামার ফলে পশ্চিমবঙ্গের ধনপ্রাণ, মান-ইজ্জত এমনভাবে লুপ্তিত হইয়াছিল যে, বাঙালী সে দুঃস্বপ্নের কথা বহুদিন ভুলিতে পারে নাই। এরূপ অব্যবস্থার যুগে সাহিত্যে মৌলিক সৃষ্টিকর্ম প্রতিভা আত্মপ্রকাশের পথ পায় না, তখন শুধু পুরাতনের রোমন্থন চলিতে থাকে। অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের বাংলা সাহিত্যেও সেই অবক্ষয়ী জীবন ও সামাজিক-রাজনৈতিক-অর্থনৈতিক বিশৃঙ্খলার গভীর ছায়াপাত হইয়াছে। যাহা হউক এই অর্ধ-শতাব্দীর মধ্যে চারি জন স্ববাদার বাংলার ইতিহাসে বিচরণ করিয়াছিলেন— মুর্শিদকুলি খাঁ, সূজা উদ্দিন, আলীবর্দি খাঁ, ও সিরাজদ্দৌলা। মুর্শিদ ও আলীবর্দি বাংলার মসনদকে নানা দিক দিয়া নিরাপদ করিয়া উত্তরাধিকারীদের হস্তে তুলিয়া দিতে চাহিয়াছিলেন, আংশিক সফলও হইয়াছিলেন। কিন্তু নানা ঐতিহাসিক কারণে সেই মসনদ ভাঙিয়া পড়িল, অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধেই ইংরাজ বণিক মুঘল রাজশক্তিকে হঠাৎ দিয়া ছলে-বলে-কৌশলে সেই মসনদ অধিকার করিল।

মুর্শিদকুলি খাঁ ॥

মুঘল স্ববাদারদের মধ্যে মুর্শিদকুলি খাঁ যে একজন অতি বিচক্ষণ ব্যক্তি ছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই। শাসন ও রাজস্ব বিষয়ে তাঁহার রূক্ষ জ্ঞান এখনও আমাদের বিস্ময় উদ্বেক করিয়া থাকে। ঔরংজেবের জীবিতকালে

১৭০০ খ্রীঃ অব্দের ডিসেম্বর মাসে মুর্শিদ বাংলার দেওয়ান হইয়া আসেন এবং ১৭০৭ খ্রীঃ অব্দে স্ববাদার ও দেওয়ানের উভয় কর্তব্য হৃদ্বভাবে সম্পাদন করিয়া বাংলায় শেষশয্যা গ্রহণ করেন। তিনিই বাংলা দেশে স্বাধীন শাসক বংশের প্রতিষ্ঠা করিয়াছিলেন। বস্তুতঃ মুর্শিদকুলি ও আলীবর্দির স্ববাদারী কালে বাংলা দেশের কোন কোন ক্ষেত্রে যে কিছু উন্নতি হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে। আলীবর্দির সময় বর্গীর হাঙ্গামার ফলে সেই শান্তি, শৃঙ্খলা ও সচ্ছলতা নষ্ট হইয়াছিল। সে যাহা হউক, ঔরংজেবের মৃত্যুর পর দিল্লীর সিংহাসন লইয়া ঘন ঘন পরিবর্তন এবং তাহার ফলে নানা স্থানে অব্যবস্থার সৃষ্টি হইলেও মুর্শিদকুলি খাঁ ও আলীবর্দি খাঁয়ের শাসনে বাংলায় তাহার কোন প্রতিক্রিয়া দেখা দেয় নাই।

১৭০০ খ্রীঃ অব্দে হায়দ্রাবাদেব দেওয়ান কাবতালব খাঁ ঔরংজেব কর্তৃক বাংলার দেওয়ান ও মুখহদাবাদের ফৌজদার নিযুক্ত হন। তাঁহার কর্ম-দক্ষতায় খুশি হইয়া ১৭০২ খ্রীঃ অব্দে ঔরংজেব তাঁহাকে ‘মুর্শিদকুলি খাঁ’ উপাধি দান করেন। পরে তিনি এই নামেই প্রসিদ্ধ হন। শুনা যায় তিনি হিন্দু-সন্তান^১ ছিলেন। অবশ্য পরবর্তী কালে ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করিয়া তিনি হিন্দুসমাজের উপর উৎপীড়ন করিতে কসর করেন নাই। ১৭০৩ খ্রীঃ অব্দে তিনি বাংলার সহকারী স্ববাদার হইলেন, দেওয়ানী পদও রহিল। কিন্তু ঔরংজেবের মৃত্যুর পর তাঁহাকে কিছুটা পদাবনতির অগোরব সহ্য করিতে হইয়াছিল। ১৭০৮-৯ খ্রীঃ অব্দে তিনি বাংলা হইতে দূরে দাক্ষিণাত্যে দেওয়ানের পদে যোগদানের জন্ত প্রেরিত হন। যাহা হউক, নানা ভাগ্য-বিপর্যয়ের পর তিনি পুনরায় পূর্বগোরবে প্রতিষ্ঠিত হইলেন। ১৭১৭ খ্রীঃ অব্দে তিনি দিল্লীর বাদশাহ কর্তৃক “মৃত্যামন-উল-মূলক আলাউদ-দৌলা জাফর খাঁ বাহাদুর, নাসিরি, নাসিরি জঙ্গ” এই গালভরা উপাধিতে ভূষিত হইয়া বাংলার পুরাপুরি স্ববাদারী লাভ করিলেন। যখন ঔরংজেবের পৌত্র

১. মুর্শিদকুলি খাঁ দাক্ষিণাত্যের ব্রাহ্মণ সন্তান ছিলেন। বাল্যকালে হাজি সফি ইসফাহানী নামক এক ব্যক্তি তাঁহাকে ক্রয় করিয়া মুসলমান করেন। তখন তাঁহার নামকরণ হয় মুহম্মদ হাজি। হিন্দু থাকাকালীন তাঁহার নাম বা অজ্ঞাত পরিচয় জানা যায় না। ইহার পর তিনি পারস্যে বীত হন এবং সেখানে ইসলামি শিক্ষাদীকার অভিজ্ঞ হইয়া ওঠেন। প্রট্য : HOB—II, pp. 399-400

আজিম-উশ-সান (প্রথম বাহাদুর শাহের পুত্র) বাংলার স্ববাদার ছিলেন (১৬৯৭-১৭১২), তখন মুর্শিদকুলি খাঁ বাংলার দেওয়ানী পদে নিযুক্ত ছিলেন। স্ববাদার ও দেওয়ানে নিত্য মতান্তর হইতে বলিয়া নিজ নিরাপত্তার জন্ত মুর্শিদ রাজধানী ঢাকা নগরী ত্যাগ করিয়া মুখহুদাবাদে দেওয়ানি উঠাইয়া লইয়া আসেন। তাঁহার নামানুসারে ইহার নাম হয় মুর্শিদাবাদ। প্রথম বাহাদুরশাহের মৃত্যুর পব (১৭১২) তাঁহার পৌত্র ফারুক সায়্যার (আজিম-উশ-সানের পুত্র) দিল্লীর সিংহাসন দাবি করিয়া বসিলেন। চোট-খাট যুদ্ধবিগ্রহের পর ফারুক সায়্যারই শেষ পর্যন্ত সিংহাসন অধিকার করিলেন (১৭১৩)। মুর্শিদ প্রথমে তাঁহাকে বাধা দিলেও যখন সম্রাট-পৌত্র সত্যই বাদশাহ বনিয়া গেলেন, তখন বিচক্ষণ মুর্শিদ আর তাঁহার বিরুদ্ধে দাঁড়াইলেন না, তাঁহাকে সম্রাট বলিয়া কুনিশ জানাইলেন এবং বাংলা হইতে প্রচুর রোপামুদ্রা উপঢৌকন স্বরূপ নূতন বাদশাহকে প্রেরণ করিলেন।

১৭১৭ খ্রীঃ অব্দে মুর্শিদকুলি খাঁ বাদশাহ কর্তৃক বাংলার স্ববাদার নিযুক্ত হইলেন। অতঃপর তিনিই বাংলার দণ্ডমুণ্ডের কর্তা হইলেন। দিল্লীর সম্রাট তখন অন্তর্ঘাতী বিদ্রোহ ও বড়যন্ত্রে এমন জড়াইয়া পড়িয়াছিলেন যে, স্ববার প্রতি মনোযোগ দিবার সময় পান নাই। বার্ষিক রাজস্ব হাতে পাইলেই তিনি নিশ্চিত হইতেন। এই সুযোগে মুর্শিদ বাংলার রাজস্ব-ব্যবস্থার পাকাপাকি স্বন্দোবস্ত করিলেন, ফলে উর্ধ্বতন ও অধস্তন কর্মচারীদের অত্যাচারও অনেকটা হ্রাস পাইল। কারণ স্ববাদার ও দেওয়ান তখন একই ব্যক্তি। অবশ্য মুর্শিদকুলি খাঁ প্রাপ্য রাজস্বের এক কপর্দকও ছাড়িতেন না, এবং তাহা কড়ায় গণ্ডায় বুঝিয়া না পাইলে আদায়ের জন্ত যে-কোন ঘৃণ্য ও নির্মম পন্থা অবলম্বনে কৃষ্টিত হইতেন না। কিন্তু প্রাপ্যের অতিরিক্ত আদায়ের প্রতি তাঁহার কোন লালসা ছিল না। রাজস্ব ব্যবস্থার স্বন্দোবস্তের ফলে তাঁহার স্ববাদারি কালে কিছুদিন বাংলার ভাগ্যে সুখস্বাচ্ছন্দ্য ফিরিয়া আসিয়াছিল।

অগ্র্য্য স্ববাদারদের তুলনায় (শায়েস্তা খাঁ, খান জাহান, আজিম-উশ-সান প্রভৃতি) মুর্শিদকুলি লোভী ছিলেন না। তাঁহার সময়ে বাড়তি ‘আবওয়াব’ ধরা বন্ধ হইয়া যায়—তিনি নিজেও খুব সংযত জীবন যাপন করিতেন। অবশ্য কোন কোন বিষয়ে স্ববাদার সাহেব অত্যন্ত নির্মম

ছিলেন। হিন্দু জমিদারগণ রাজস্ব দিতে অপারগ হইলে বা বিলম্ব করিলে তিনি তাহাদিগকে অমানুষিক শাস্তি দিতেন, অনেককেই বলপূর্বক মুসলমান করিতেন। কিন্তু চরিত্রদ্বটি ও অশ্রান্ত ঘৃণা আচরণ হইতে তিনি দূরে থাকিতেন। যাহা হউক তাঁহার স্ববাদারি কালে বাংলার শাসন ও অর্থনৈতিক অবস্থার যে একটু উন্নতি হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে। অবশ্য জনসাধারণের আর্থিক অবস্থার যে বিশেষ উন্নতি হইয়াছিল তাহা মনে হয় না। সমসাময়িক ঐতিহাসিক সলিমুল্লা তাঁহার ‘তারিখ-ই-বঙ্গালা’তে বলিয়াছেন যে, মুর্শিদাবাদের কোষাগারে প্রতিবৎসর বাড়তি টাকা রাখিবার জন্য মুর্শিদকুলি নূতন নূতন লোহার সিন্দুক নির্মাণ করাইলেও অসহায় বুড়ুক্ক জনসাধারণ গোমহিষাদির মতো মারা পড়িত।^২ অথচ মুর্শিদাবাদের কোষাগারে সোনারূপা হীরা জহরতে ধূলা জমিত।^৩ তখন ঐশ্বর্য বলিতে রাজ-কোষাগারে সঞ্চিত স্তূপীকৃত টাকাকড়ি সোনা-রূপাকেই বুঝাইত। জনসাধারণের সঙ্গে তাহার কোন সম্পর্ক ছিল না। যাহা হউক মুর্শিদকুলি বাজস ও শাসনের স্ববন্দোবস্ত করিয়া দেওয়ানি বিভাগে বিশ্বাস-ভাজন পদস্থ হিন্দু কর্মচারী নিয়োগ করিয়া, ইংরাজ ও অশ্রান্ত বণিকদের ব্যবসা বাণিজ্যের সুবিধা করিয়া দিয়া খানিকটা যে বিচক্ষণতার পবিচয় দিয়াছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই।

সলিমুল্লা (‘তারিখ-ই-বঙ্গালা’) ও গোলাম হসেন (‘রিয়াজ-উস-সালাতিন’) মুর্শিদকুলি খাঁর চরিত্রের বিশেষ প্রশংসা করিয়াছেন। তিনি ইসলামি আদর্শ ও আচার নিষ্ঠার সঙ্গে পালন করিতেন, স্বহস্তে কোরান নকল করিতেন, দুই হাজার কোরানপাঠকে ভরণপোষণ দিতেন। অশনেবসনে তিনি প্রায় ঔরংজেবের মতো মিতব্যয়ী ও সদাচারী ছিলেন। দেশে দুর্ভিক্ষ মড়ক লাগিলে তিনি যথাসাধা দান-খয়রাত করিতে কুণ্ঠিত হইতেন না। নিজে ইসলামি ধর্মতত্ত্ব ও সাহিত্যের প্রতি আকৃষ্ট ছিলেন,

২. Salimullah—*Tarikh-i-Bangala* (Tr. by Gladwin)

৩. পলাশীর যুদ্ধের পর ক্লাইভ মুর্শিদাবাদে গিয়া কোষাগারের দ্বার খুলিয়া তাক্সব বনিয়া গিয়াছিলেন। পরবর্তী কালে পালগমেটে সিলেক্ট কমিটির কাছে সাক্ষ্য দিতে গিয়া তিনি বলিয়াছিলেন, “I walked through vaults which were thrown open to me alone, piled on either hand with gold and jewels !”

দরবারে অনেক জ্ঞানীশুণী উল্লেখ্যে স্থান দিয়াছিলেন। শাসন ও বিচার বিভাগে তাঁহার প্রত্যক্ষ হস্তক্ষেপের ফলে মোল্লা বা কাজীর বিচারের মতো অবিচার ঘটিত না। স্বীকৃত ব্যাপারে তিনি বিশুদ্ধ জীবন যাপন করিতেই অভ্যস্ত ছিলেন, এক-দ্বী লইয়া হুথে বাস করিয়া গিয়াছেন। হারামে খোজা প্রহরী ও আওরত সম্বন্ধে তিনি সর্বদা সতর্ক হইয়া থাকিতেন, যাহাতে শুদ্ধান্তঃপুরে অনাচার প্রবেশ করিতে না পারে। তাঁহার চরিত্রে এই রূপ নানা সঙ্গুণ ছিল। ব্রাহ্মণ-সন্তান মুর্শিদকুলি খাঁ মুসলমান হইয়াও ব্রাহ্মণের মতো ভোগবিলাসহীন সরল জীবন যাপন করিয়া সে যুগের মুসলমান ঐতিহাসিকের প্রশংসা ভাজন হইয়াছিলেন। অবশ্য ইংরাজ ঐতিহাসিকগণ এরূপ মুক্তকণ্ঠে তাঁহার প্রশংসা করেন নাই। স্টুয়ার্ট সাহেব তাঁহার গ্রন্থে^৪ বলিয়াছেন যে, মুশিদের চরিত্রে কিছু কিছু সঙ্গুণ থাকিলেও তিনি নির্মম ও প্রতিহিংসাপরায়ণ ছিলেন। উপরন্তু তাঁহার ধর্মমতের উগ্রতা ও সঙ্কীর্ণতা তাঁহাকে উদারমতি শাসকে পরিণত হইতে দেয় নাই। গোলাম হুসেন, সলিমুল্লা ও স্টুয়ার্ট—তিনজনের মন্তব্যের কিছু কিছু গ্রহণ-বর্জন করিয়া লইলে দোষে-গুণে মুর্শিদকুলি খাঁকে সেকালের পক্ষে একজন বিচক্ষণ শাসক বলিয়াই গ্রহণ করিতে হইবে। হিন্দু জমিদার, ভূস্বামী ও অভিজাত সম্প্রদায়ের উপর তাঁহার উৎপীড়নের অনেক কাহিনী প্রচলিত আছে তাহা ঠিক বটে। কিন্তু সেই ভুক্তি হইতে কোন্ মুসলমান শাসকই-বা সম্পূর্ণ মুক্ত হইতে পারেন ?

১৭২৭ খ্রীঃ অব্দে মুর্শিদকুলি খাঁয়ের মৃত্যু হইলে তাঁহার জামাতা হুজা উদ্দিন মুহম্মদ খাঁ বাংলা ও উড়িষ্যার স্ববাদার হইলেন। কারণ মুর্শিদকুলির কোন পুত্র-সন্তান ছিল না। অবশ্য জামাতার সঙ্গে স্বশুরের সম্পর্ক বেশ মধুর ছিল না, যদিও মুর্শিদকুলির চেষ্টাতেই হুজা উদ্দিন উড়িষ্যার সহকারী স্ববাদার হইয়াছিলেন। হুজা উদ্দিনের পুত্র সুরফরাজ খাঁ—তিনি আলীবর্দীর দ্বারা নিহত হইয়াছিলেন।

হুজা উদ্দিন

জীবিতকালেই মুর্শিদকুলি দৌহিত্র সুরফরাজকে নিজের গদিতে বসাইতে

৪. *History of Bengal* (1810), Chap. VII (স্তার বহুনাথ সরকারও মুর্শিদকুলি খাঁয়ের নির্জলা প্রশংসা করিতে পারেন নাই। দ্রষ্টব্যঃ শুৎসঙ্গাদিত ও ঢাকা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত *History of Bengal*, Vol. II)

চেষ্টা করিয়াছিলেন, কারণ তিনি তাকে অত্যন্ত স্নেহ করিতেন এবং জামাতাকে বড়ো একটা পছন্দ করিতেন না। অকস্মাৎ মৃত্যু আসিয়া তাঁহার এই সঙ্কল্প কার্যে পরিণত করিতে দিল না। হুজা উদ্দিন দিল্লীর দরবারে প্রভাব বিস্তার করিয়া বাংলা ও উড়িষ্যার স্ববাদার হইলেন এবং হুবাদারি লাভ করিয়াই শ্রীমদ্রাজ ও বন্ধুবান্ধবদিগকে বড়ো বড়ো পদে নিযুক্ত করিলেন। পুত্র সরফরাজকে নামেমাত্র দেওয়ানী পদ দেওয়া হইল। আলীবর্দি, আলমচাঁদ প্রভৃতি উপদেষ্টা ও শুভামুখ্যায়ীদের তিনি রাতারাতি উচ্চপদে প্রতিষ্ঠিত করিলেন। প্রধান কর্মচারী আলীবর্দি খাঁ ও আলীবর্দির জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা হাজি আহম্মদ হুজা উদ্দিনের উপর গুরুতর প্রভাব বিস্তার করিয়াছিলেন। হুজার সময়েই মুর্শিদাবাদে জগৎশেঠ ফতেচাঁদ বংশের ক্ষমতা বৃদ্ধি পায়। স্ববাদার ইহাদের উপদেশেই শাসনকার্য নির্বাহ করিতেন।

হুজা উদ্দিন স্ববাদার হইয়া মোটামুটি বুদ্ধি বিবেচনা ও কর্মশক্তির পরিচয় দিয়াছিলেন। বাজস্ব না দিতে পারায় যে সমস্ত জমিদার মুর্শিদকুলির দ্বারা কারারুদ্ধ হইয়াছিলেন, হুজা তাঁহাদিগকে মুক্তি দিয়া সদ্বুদ্ধিরই পরিচয় দিয়াছিলেন। মুর্শিদকুলির সময়ে যে সমস্ত জমিদার গোপনে গোপনে তাঁহার বিরুদ্ধতা করিবার চেষ্টা করিতেছিলেন, হুজা উদ্দিনের সদয় ব্যবহারের ফলে তাঁহারা কথঞ্চিৎ শান্ত হইলেন। তাঁহার নির্দেশে মুর্শিদাবাদ শহরে অমেক ভালো ভালো বাগ-বাগিচা কোঠা-বালাখানা নির্মিত হইল, শহরের স্ত্রী ফিরিয়া গেল। সামরিক বিভাগে প্রায় আড়াই লক্ষ সৈন্য নিযুক্ত করিয়া তিনি নিজ নিরাপত্তা সম্বন্ধে নিশ্চিত হইলেন। উপরন্তু বাংলা, বিহার ও উড়িষ্যা—তিনটি প্রদেশের সহকারী স্ববাদার নিযুক্ত হইলে তাঁহার ক্ষমতাও বৃদ্ধি পাইল।

তিন স্ববার বিরাট অংশকে কয়েকটি উপবিভাগে ভাগ করিয়া হুজা উদ্দিন উহার কিয়দংশ নিজ প্রত্যক্ষ শাসনাধীনে রাখিলেন এবং বাকি অংশগুলির শাসনভার নবাব নাজিমদের (সহকারী স্ববাদার) হস্তে অর্পণ করিলেন। পুত্র সরফরাজ খাঁয়ের উপর ঢাকা বিভাগের শাসন অর্পিত হইল। হুজা উদ্দিন পদস্থ হিন্দুকর্মচারীদিগকে বিশেষ সম্মান করিতেন। যশোবন্ত রায় নামক এক হিন্দু কর্মচারী ঢাকার দেওয়ান হইয়া সরকারী কর্মে খুব বিচক্ষণতার পরিচয় দিয়াছিলেন। অবশ্য হুজার শাসনকালের শেষের দিকে তাঁহার

পরিবারে ও শাসনবিভাগে নানা বিশৃঙ্খলা ঘনাইয়া আসিল, অনেক জমিদার বিদ্রোহী হইল। তিনি নিজের চরিত্রটিও বিশেষ শুদ্ধ রাখিতে পারেন নাই; হারোমে হরীপরী লইয়া বৃদ্ধবয়সে মাতিয়া উঠিলেন এবং শাসনকার্যে উদাসীন হইয়া রহিলেন। ফলে শাসনবিভাগে নানা বিশৃঙ্খলা প্রবেশ করিল। ১৭৩৯ খ্রীঃ অব্দে বুদ্ধ হুজা উদ্দিন জীবনের মায়া কাটাইয়া জমি লইলেন, যতদেহ মুর্শিদাবাদের অদূরে তাঁহার অতি প্রিয় স্থান ডাহাপাড়া গ্রামে সমাহিত হইল। পুত্র সরফরাজ ‘আলা-উদ্দৌলা হায়দার জং’ এই উপাধি লইয়া মসনদে বসিয়া তিন হাজার মালিক হইলেন—নিরাপদেই ইহা সমাধা হইয়া গেল।

সরফরাজ মসনদে অধিষ্ঠিত হইয়া কিছুকাল নিকপদ্রবে রাজ্য শাসন করিতে লাগিলেন। মুয়ুঁ পিতার শয্যাপার্শ্বে বসিয়া সরফরাজ প্রতিজ্ঞা করিয়াছিলেন যে, পিতার পুরাতন কর্মচারীদিগকে তিনি তাঁহাদের নিজ নিজ পদে বহাল রাখিবেন। হুবাদার হইয়া তিনি সেই প্রতিজ্ঞাহুসারে কাজ চালাইতে লাগিলেন। কিন্তু দেশ শাসন করিবার মতো কোনরূপ বুদ্ধি, চরিত্র ও শক্তিসামর্থ্য তাঁহার ছিল না। তিনি অচিরে মুসলমান ওমরাহদের মতো কুৎসিত আমোদপ্রমোদে আসক্ত হইয়া পড়িলেন, এবং শাসনকার্য হইতেও হাত ওটাইয়া লইলেন। পিতার সদগুণের কোনটিই তিনি পান নাই, কিন্তু দোষগুলি পাইয়াছিলেন পুরাত্নাত্ম্য। দেড় হাজার আওরত লইয়া মুর্শিদাবাদের ‘চিহিল সাতুনে’ (চল্লিশ থামের প্রাসাদ) তিনি দিব্য আরামে দিন কাটাইতে লাগিলেন। হুযোগ বুঝিয়া ধূর্ত উলেমা-মোজ্জার দল তাঁহাকে মিষ্ট কথায় বশ করিয়া বেশ কিছু গুছাইয়া লইল। বুদ্ধিপ্রসূত কামুক সরফরাজ ক্রমেই আসমান-জমিনের ফারাক ভুলিয়া মাটিতেই বেহেস্ত রচনার দিব্যস্বপ্ন দেখিতে লাগিলেন। ফলে দেশের শাসন ও শৃঙ্খলা প্রায় সম্পূর্ণরূপে ভাঙিয়া পড়িবার উপক্রম হইল; আমীর-ওমরাহ, জমিদার, বণিক ও কর্মচারীর নবাবের উপর নবাবি করিতে লাগিল। অবশ্য সরফরাজের খোয়াব দেখিবার দিন ক্রমেই হ্রস্ব হইয়া আসিতে লাগিল। অশ্রুতম প্রধান ব্যক্তি আলীবর্দি খাঁয়ের বিশ্বাসঘাতকতার ফলে যুদ্ধে সরফরাজ নিহত হইলে (১৭৪০) বাংলার মসনদ বিশ্বাসঘাতক কিন্তু বিচক্ষণ প্রবীণ আলীবর্দির দ্বারা অধিকৃত হইল।

আলীবর্দি খাঁ ॥

আরব-তুর্কী বংশোদ্ভূত মির্জা মহম্মদ আলী এবং তাঁহার অগ্রজ মির্জা আহম্মদ—দুই ভাই ভাগ্যাবেদীরূপে আবির্ভূত হইলেও শুধু বুদ্ধি ও বিচক্ষণতার দ্বারাই কনিষ্ঠ মির্জা মহম্মদ আলী বাংলার মসনদে অধিষ্ঠিত হইয়াছিলেন। ইনিই বাংলার নবাব আলীবর্দি খাঁ। প্রথমে তাঁহাদের পিতা আজমশাহের (ঔরংজেবের পৌত্র) সামান্য কর্মচারী ছিলেন। ইহার পর নানা দুঃখকষ্টে দুই ভাই সংসার যাত্রা নির্বাহ করিতেন। কিন্তু তাঁহারা হুজা উদ্দিনের কর্মে যোগ দিয়া তীক্ষ্ণ বুদ্ধি ও বিচক্ষণতার গুণে অল্পদিনের মধ্যেই স্ববাদারের বক্ষণহস্ত স্বরূপ হন এবং ক্রমে ক্রমে উচ্চ পদ লাভ করেন। হুজা উদ্দিনই কনিষ্ঠ ভাই মির্জা মহম্মদকে 'আলীবর্দি খাঁ' উপাধি দানে সম্মানিত করিয়াছিলেন। অতঃপর তিনি এই নামেই পরিচিত হন। তাঁহার উপদেশেই হুজা উদ্দিনের শাসনকার্য এত শৃঙ্খলার সঙ্গে চলিত।^৫ হুজা উদ্দিন আলীবর্দির উপর এত সম্ভ্রম ছিলেন যে, তাঁহাকে ১৭৩৩ খ্রীঃ অব্দে বিহারের সহকারী স্ববাদারের পদ দিয়াছিলেন। আলীবর্দিও অতি বিচক্ষণতার সঙ্গে এই কর্মভার পরিচালনা করিয়া নিজ কৃতিত্বের পরিচয় দিতে কুণ্ঠিত হন নাই।

হুজা উদ্দিনের মৃত্যুর পর তাঁহার অপদার্থ পুত্র সরফরাজ খাঁ বাংলার স্ববাদার হইলে তাঁহার অপদার্থতার সুযোগ লইবার অভিপ্রায়ে আলীবর্দি ও তাঁহার জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা তলে তলে ষড়যন্ত্রের জাল পাতিলেন। তখন দিল্লীর মুঘল বাদশাহও হতবল হইয়া পড়িয়াছেন। কারণ তৎপূর্বেই নাদির শাহের আক্রমণে তিনি এতটা ভাঙিয়া পড়িয়াছিলেন যে, কোন স্ববায় কোনরূপ অস্ত্রায় অসুস্থিত হইলে তাহার প্রতিবিধান করিবারও তাঁহার কোন সামর্থ্য ছিল না। দিল্লীর দুর্বলতা ও সরফরাজের অপদার্থতায় উল্লসিত আলীবর্দি সরফরাজের সভাসদদের মধ্যে কয়েকজনকে হাত করিয়া তাহাদের সঙ্গে গোপনে ষড়যন্ত্র করিতে লাগিলেন। ষড়যন্ত্রের মূল লক্ষ্য—মসনদ হইতে প্রভুপুত্রের বিতাড়ন।

৫. কেহ কেহ মনে করেন যে, এই দুই ভাই নিজ ইষ্ট সাধনের জন্ত যে-কোন পন্থা গ্রহণ করিতেন। সলিমুল্লা, হলওয়েল প্রভৃতির মতে আলীবর্দি ও তাঁহার অগ্রজ—কামুক হুজাউদ্দিনের হারামে নিজেদের অন্তঃপুরিকাদের পাঠাইয়া স্ববাদারের উপর এতটা প্রভাব বিস্তার করিতে সক্ষম হইয়াছিলেন। কেহ কেহ আবার এই বৃত্তান্তকে অতিরঞ্জিত বলিয়া মনে করেন।

এদিকে সরফরাজও এই ব্যাপারের আভাস পাইয়া প্রস্তুত হইতে লাগিলেন। মসনদ লইয়া রাজসভার বড়যন্ত্র প্রথম শুরু হয় এই সময় হইতে। ১৭৩৯-৪০ খ্রীঃ অব্দের মধ্যে গোপন বড়যন্ত্র শক্তি অর্জন করিল এবং বিহারের সহকারী স্ববাদার আলীবাদি খাঁ সরফরাজকে আক্রমণ করিবার জ্ঞাত লোক লঙ্কর সেনা-বাহিনী লইয়া ১৭৪০ খ্রীঃ অব্দের মার্চ মাসে আজিমাবাদ (পাটনা) ত্যাগ করিয়া রাজমহলে উপস্থিত হইলেন। এখানে তাঁহার জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা হাজি আহম্মদও সরফরাজের চোখে ধূলা দিয়া কনিষ্ঠের সঙ্গে মিলিত হইলেন। যাহা হউক গিরিয়ার প্রান্তরে যুদ্ধাখী দুই দল হাজির হইল। একদিকে বিহারের সহকারী স্ববাদার আলীবাদি খাঁ, আর একদিকে হবে বাংলা-বিহার-উড়িষ্যা বদৌলতের কর্তা সরফরাজ খাঁ। আলীবাদির কূট বুদ্ধির ফলে সরফরাজ গভীর রাত্রিতে অতিক্রান্ত আক্রান্ত হইলেন এবং গুলিবদ্ধ হইয়া তৎক্ষণাৎ প্রাণত্যাগ করিলেন। আলীবাদি বিজয়গর্বে সসৈন্তে আত্মীয়স্বজনসহ মুর্শিদাবাদে প্রবেশ করিয়া ‘চিহ্ন সাহুনে’ সাড়ঘরে স্ববাদার হইয়া বসিলেন।

অতি ধূর্ত আলীবাদি সরফরাজের পরিবাববর্গের সহিত সদয় ব্যবহার করিয়া এবং যথাযোগ্য জনে প্রচুর অর্থ উপঢৌকন দিয়া মুর্শিদাবাদের প্রতিকূল শক্তিকে নিজ করায়ত্ত করিলেন। ইতিমধ্যে এই নূতন স্ববাদার দিল্লীর অপদার্থ বাদশাহ মহম্মদ শাহকে ঘুষ দিয়া নিজ নামে স্ববাদারের ফারমান আনাইলেন। যাহা হউক তাঁহার বিচক্ষণ শাসন ও সদয় ব্যবহারে দেশ-বাসী তাঁহার কৃতদ্ব চরিত্রের কথা ভুলিয়া গেল।

এই সমস্ত ঘটনায় দেখা যাইতেছে, অষ্টাদশ শতাব্দীর তৃতীয়-চতুর্থ দশকে মুঘল সাম্রাজ্য ও বাংলা দেশের করুণ শোচনীয় নৈতিক অধঃপতন হইয়াছিল। আলীবাদি নিজ প্রভু ও পৃষ্ঠপোষক স্ববাদার স্বজা উদ্দিনের পুত্র সরফরাজ খাঁকে ঘৃণ্যপন্থা অবলম্বন করিয়া বিনাশ করিলেন এবং দিল্লীর বাদশাহের প্রসারিত করকমলে কিছু স্বর্ণরৌপ্য বৃষ্টি করিয়া নির্বিবাদে বাংলার তথুতে চড়িয়া বসিলেন। প্রথম দিকে সরফরাজের পরিবারবর্গ ও প্রভুভক্ত কর্মচারিগণ বোধ হয় আলীবাদির কর্তৃত্ব মানিতে চাহেন নাই। বুদ্ধিমান আলীবাদি মিঠাবুলির সঙ্গে সোনা-রূপার বস্তার মিশাইয়া তাঁহাদেরও জয় করিয়া লইলেন। অবশ্য তিনি যে বড়যন্ত্রের সাহায্যে প্রভুপুত্রকে বিনাশ করিয়াছিলেন, ভাগ্যের পরিহাসে ঠিক তাহার সতের বৎসর পরে তাঁহার

নয়নের মণি দৌহিত্র সিরাজ-উদ্দৌলাও অমরূপ ষড়যন্ত্রের দ্বারাই পরাজিত ও নিহত হন। আলমর্টাদ, জগৎশেঠ—সরফরাজের যে সমস্ত কর্মচারী ও উপদেষ্টারা আলীবর্দির সঙ্গে গোপন ষড়যন্ত্র করিয়া সরফরাজের বিনাশ স্বরান্বিত করেন, ভাগ্যের পরিহাসে তাঁহারা ইহার সিরাজ-বিনাশের কর্ণ-ধার হইয়াছিলেন। সে যাহা হউক, আলীবর্দি বাংলা-বিহার-উড়িষ্যার স্ববাদাব (নবাব) হইয়া নিজের নিকট-আত্মীয় ও বিশ্বস্ত রাজকর্মচারীদেরকে গুরুত্বপূর্ণপদে নিয়োগ করিয়া বাংলাব শাসনে প্রত্যক্ষভাবে হস্তক্ষেপ করিলেন এবং মুর্শিদকুলি খাঁয়ের মতো পারদর্শিতা দেখাইয়া সরফরাজের বিশৃঙ্খল শাসনব্যবস্থাকে পুনরায় নিয়মশৃঙ্খলার মধ্যে আনিলেন—অনেক হিন্দুকেও তিনি উচ্চ বাজপদে নিয়োগ করিয়া অসাম্প্রদায়িক মনোভাবের পরিচয় দিয়াছিলেন। এ আদশ তিনি মুর্শিদকুলি খাঁয়ের নিকট পাইয়াছিলেন।

বাংলাব নবাব হইয়া প্রবীণ আলীবর্দি বেশী দিন সুখশান্তি ভোগ করিতে পারিলেন না, বা বাংলাব রাজস্বব্যবস্থা ও শাসনসংক্রান্ত সুপরিকল্পনাগুলিরও রূপ দিবার সুযোগ পাইলেন না। নবাব হইয়াই তাঁহাকে উড়িষ্যার বিদ্রোহী সহকারী স্ববাদারকে দমন করিতে বহু পবিশ্রম ও অর্থ ব্যয় করিতে হইল। ১৭৪২ খ্রীঃ অব্দে যখন তিনি উড়িষ্যাকে বশীভূত করিয়া বিদ্রোহী সহকারী স্ববাদাবকে খেদাইয়া দিয়া নিশ্চিত হইয়া মুর্শিদাবাদের অভিমুখে আসিতে-ছিলেন, তখন বালেশ্বরের নিকটে পৌঁছাইয়া সংবাদ পাইলেন যে, মাঝাঠা বর্গীরা দেশ লুণ্ঠিতে বাংলার দিকে চলিয়াছে। বুদ্ধি, বিচক্ষণতা ও কৃতঘ্নতার দ্বারা তিনি যে বাংলার মসনদ অধিকার করিয়াছিলেন, বৃদ্ধ বয়সে যাহার নিরাপত্তার জন্ত দিবারাত্র ছুটাছুটি করিতেন, সেই রাজ্য নিরুদ্ধেগে ভোগ করিবার অবকাশ পাইলেন না। বর্গীর হাঙ্গামায় বাংলা দেশ ঞ্চান হইয়া গেল—আলীবর্দির চোখের সামনেই তাঁহার সাধের স্রবা লুপ্তিত হইল—অল্প-দিনের মধ্যেই তিনি হতগৌরব, হতাশ ও অর্থশূন্য হইয়া পড়িলেন। ইহার উপর আবার তাঁহার আফগান সেনাবাহিনীর বিদ্রোহ^৬ তাঁহাকে আরও চিন্তিত করিয়া তুলিল। কিন্তু বর্গীর লুণ্ঠরাজের ফলেই তাঁহার বিচক্ষণ শাসন ও রাজস্বব্যবস্থা ভাঙিয়া পড়ে, পশ্চিমবঙ্গের অনেকটাই এই মারাত্মক

পঞ্চপালের অভ্যুত্থানে শ্রমশান হইয়া যায়। ১৭৪২ খ্রীঃ অব্দ হইতে ১৭৫১ খ্রীঃ অব্দ পর্যন্ত পুনঃ পুনঃ মারাঠা বর্গীর আক্রমণে আলীবর্দিকে এত ব্যস্ত থাকিতে হইয়াছিল যে পঁচাত্তর বৎসরের বৃদ্ধ আর আঘাত সহ্য করিতে পারিলেন না। রোগজীর্ণ আলীবর্দি খাঁয়ের আশ্রয় ধীরে ধীরে পশ্চিম দিগন্তে চলিয়া পড়িল।

১৭৪২ খ্রীঃ অব্দে সর্বপ্রথম পশ্চিম বাংলায় লুঠেরা বর্গীরা আক্রমণ ও লুণ্ঠরাজ শুরু করে। আলীবর্দি তাহাদিগকে দেশ হইতে তাড়াইয়া দিলে ১৭৪৩ খ্রীঃ অব্দে তাহারা নাগপুরে রঘুজী ভৌশলের অধীনে মিলিত হইয়া পুনরায় লুণ্ঠন শুরু করে। কিন্তু রঘুজী ও পেশোয়া বালাজী রাওয়ের বিরোধের ফলে রঘুজী বর্গী সৈন্যদিগকে লইয়া মানভূমের দিকে পলাইয়া গেলেন। তখন পেশোয়ার সঙ্গে আলীবর্দি এই মর্মে সন্ধি করিলেন যে, নবাব মারাঠা রাজা সাহরাজাকে বাংলার রাজস্বের এক-চতুর্থাংশ (চৌঃ) দিবেন, বালাজীকে বাইশ লক্ষ টাকা দিবারও সর্ত স্বীকৃত হইল। তাহার প্রতিদান স্বরূপ বালাজী কথা দিলেন যে, রঘুজী প্রভৃতি বর্গী নেতারা আর কোন দিন বাংলায় উৎপাত করিবেন না। ১৭৪৩-৪৪ খ্রীঃ অব্দ ধরিয়া প্রায় পূর্বা এক বৎসর বাংলায় শান্তি বিরাজ করিয়াছিল। কিন্তু সমস্ত সর্ত লঙ্ঘন করিয়া রঘুজীর সেনানায়ক ভাস্কর পণ্ডিত ১৭৪৪ খ্রীঃ অব্দে আবার দলবল লইয়া বাংলায় নির্মম অভ্যুত্থান শুরু করিলেন। বাধ্য হইয়াই আলীবর্দি তাঁহার হিন্দু-মুসলমান প্রধান কর্মচারীদের সহিত পরামর্শ করিয়া গোপন ফাঁদ পাতিলেন। সন্ধিসর্তের লোভ দেখাইয়া ভাস্কর পণ্ডিত ও তাঁহার অহুচরদিগকে আলীবর্দির শিবিরে আনা হইল—এবং চকিতের মধ্যে তাহাদিগকে হত্যা করা হইল। এই প্রয়োজনীয় বিশ্বাসঘাতকতার ফলে আলীবর্দি বৎসর খানেক শান্তি পাইলেন। পুনঃ পুনঃ মারাঠার আক্রমণে রাজকোষ শূন্য হইয়া পড়িয়াছে, সিপাহীরা বেতন পায় না। অর্থের জন্ত আলীবর্দি জমিদার ও ইংরাজ-ফরাসী বণিকদের উপর জোর-জুলুম চালাইতে বাধ্য হইলেন। তাঁহার আফগান সেনাপতি মুস্তাফা খাঁ বিদ্রোহী হইয়া মারাঠা বর্গীদের পক্ষে যোগ দেওয়ার ফলে আলীবর্দির অবস্থা আরও শোচনীয় হইয়া পড়িল। এই সুযোগে ১৭৪৬ খ্রীঃ অব্দে বর্গীরা পুনরায় বাংলায় আসিয়া লুণ্ঠিতে লুণ্ঠিতে মুশিদাবাদে উপস্থিত হইয়াছিল। অবশ্য বৃদ্ধ আলীবর্দি তাহাদিগকে তাড়াইয়া দিতে সমর্থ হইয়াছিলেন। কিন্তু তাঁহার কর্মচারীরা তাঁহার এই

বিপদের দিনে তাঁহার বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র করিয়াছিলেন। তাঁহার আত্মীয় মীর জাফর ও রাজমহলের ফৌজদার আতাউল্লা তাঁহাকে বিনাশ করিবার জন্ত গোপন ষড়যন্ত্রে লিপ্ত হইয়াছিলেন। তাহা জানিতে পারিয়া আলীবর্দি তাঁহাদিগকে বরখাস্ত করিলেন। এদিকে ১৭৪৭ খ্রীঃ অব্দে বর্গীর মেদিনীপুর ও উড়িষ্যা অধিকার করিয়া ফেলিল। বিপদের উপর বিপদ—নাদির শাহের উত্তরাধিকারী আহমদশাহ ছুরাণী পাঞ্জাব আক্রমণ করিলে দিল্লীর ‘শাহান-শাহ’ টলটলায়মান হইলেন, এবং এই সম্ভ্রাস ও বিশৃঙ্খলার সুযোগে দ্বার-ভাঙার আফগান সেনারা পাটনা আক্রমণ করিয়া আলীবর্দির জ্যেষ্ঠভ্রাতা হাজি আহমদ ও জামাতা জৈয়ুদ্দিনকে হত্যা করিল। শোকে অভিভূত বৃদ্ধ আলীবর্দি তাহাদিগকে পরাভূত করিয়া তাড়াইয়া দিলেও উড়িষ্যা ও মেদিনীপুরের কিয়দংশ মারাঠাদের অধিকারে রহিল। ১৭৫০ খ্রীঃ অব্দের দিকে আবার তাহারা মুর্শিদাবাদ পর্যন্ত উপস্থিত হইয়া লুণ্ঠপাট আরম্ভ করিল। তখন আলীবর্দির জীবনীশক্তি নিঃশেষ হইয়া আসিয়াছে। যাহা হউক ১৭৫১ সালে পঁচাত্তর বৎসর বয়সের বৃদ্ধ নবাব মারাঠা লুণ্ঠরাদের সঙ্গে সন্ধি করিতে বাধ্য হইলেন। বার্ষিক ১২ লক্ষ টাকা চোথ দিয়া এবং উড়িষ্যা হারাইয়া আলীবর্দি রোগজীর্ণ শরীরে কোনও প্রকারে শান্তি স্থাপন করিলেন। অপরিণামদর্শী তরুণ দৌহিত্র সিরাজ-উদ্দৌলাব হস্তে স্থবে বাংলা-বিহারের গুরুভার অর্পণ করিয়া ১৭৫৬ খ্রীঃ অব্দে ১০ই এপ্রিল অতি প্রত্যাশে আলীবর্দি শেষনিশ্বাস ত্যাগ করিলেন।

আলীবর্দি খাঁ নিজ স্বার্থসাধনের জন্ত নীতিবিরোধী কৃতঘ্নতার আশ্রয় লইয়া বাংলার মসনদ অধিকার করিয়াছিলেন, বিশ্বাসঘাতকতা করিয়া সান্নিধ্যের ভাঙ্গুর পণ্ডিতকে হত্যা করাইয়াছিলেন—তাহা ঠিক বটে। কিন্তু স্ববায়ু স্বশাসন স্থাপনের জন্ত তিনি যেরূপ বিচক্ষণতা, দূরদর্শিতা ও বীরত্বের পরিচয় দিয়াছিলেন, তাহাতে তাঁহাকে মুশিদকুলি খাঁ অপেক্ষাও প্রশংসা করিতে হইবে। অতিশয় স্নেহপ্রবণ ও বিশুদ্ধ পারিবারিক জীবনে একনিষ্ঠ এই স্ববাদার কখনও কুৎসিত আমোদপ্রমোদে লিপ্ত হন নাই, সর্বদা সজ্জীবন যাপন করিয়াছেন। উপরন্তু তিনি হিন্দু মুসলমানের মধ্যে কোন ভেদ করেন নাই। অবশ্য বিদেশী বণিক ও জমিদারদের উপর মাঝে মাঝে উৎপীড়ন করিতেন বটে, কিন্তু তাহা নিজের জন্ত নহে—বর্গীর আক্রমণ বাধা দিবার জন্তই তিনি

কোন কোন ক্ষেত্রে অর্থের জন্ত পীড়ন করিয়াছিলেন। তবে তাঁহার একটি ক্রটি 'মারাজক' হইয়া বাংলার সর্বনাশ করিয়াছিল। অন্ধ স্বেচ্ছাসিদ্ধির জন্ত তিনি নব্বয়ের মণিস্বরূপ দৌহিত্র সিরাজকে যথোচিত 'মাছুষ' করিতে পারেন নাই, রাজোচিত কোন শিক্ষাদীক্ষার ব্যবস্থা করেন নাই—অত্যধিক আদরে এই কিশোরের ভবিষ্যৎ নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছিলেন। সিরাজের জন্মের পর আলীবর্দির অশ্রুতপূর্ব উন্নতি হয়। এইজন্তই তিনি অত্যধিক আদরে সিরাজকে ভবিষ্যৎ উত্তরাধিকারী করিয়া গড়িতে পারেন নাই। ফলে তরুণ সিরাজ নিরুদ্ভিততার জন্ত শোচনীয়ভাবে নিহত হইয়াছিলেন এবং বাংলার শাসনভার বিদেশী বণিকের হাতে চলিয়া গিয়াছিল। অবশ্য তখন সারা-ভারতের যেরূপ অবস্থা, তাহাতে সিরাজ বুদ্ধিমান হইলেও বাংলাকে অধিকারে বাধিতে পারিতেন না। তখন চারিদিকে শাঠ্য-ঘড়যন্ত্র লোভলোভের অন্ধকার নামিয়া আসিতেছে। ভবিষ্যৎের গতিকে, সিরাজ কেন—স্বয়ং ভবিষ্যৎই বাধা দিতে পারিত না।

সিরাজউদ্দৌলা ॥

১৭৫৬ খ্রিঃ অক্টোবর এপ্রিল মাসে আলীবর্দি খাঁয়ের উত্তরাধিকারী দৌহিত্র সিরাজউদ্দৌলা প্রায় ২৩ বৎসর বয়সে সবে বাংলা বিহারের নবাব হইলেন। বৎসর খানেক গত হইতে না হইতেই ১৭৫৭ খ্রিঃ অক্টোবর ২৩-এ স্কুন তিনি পরাভূত হইয়া মুর্শিদাবাদ ছাড়িয়া পলায়ন করেন এবং পথিমধ্যে ধৃত হইয়া ৩রা জুলাই রাত্রিতে মুর্শিদাবাদে নীত ও নিহত হন। বাংলায় মুসলমান শাসন ফুরাইল, বাংলার স্বাধীনতা জবাহ হইল, বিদেশী বণিক তুলাদণ্ডকেই যাহ্নদণ্ডরূপে ব্যবহার করিয়া প্রাচ্য বিশ্বে নূতন ইতিহাসের পথ খুলিয়া দিল।

শেষ জীবনে বুদ্ধ আলীবর্দি বড় হতাশার মধ্যে দিন কাটাইতেছিলেন। বর্গীর হাঙ্গামা দমন করিতে গিয়া তাঁহার রোগজীর্ণ দেহ ভাঙিয়া পড়িয়াছে, সেনাবাহিনীর একটা বড়ো অংশ বিদ্রোহী হইয়া তাঁহাকে চরম বিপদে ফেলিয়াছে, একবৎসরের মধ্যে তাঁহার দুই জামাতা ও একটি দৌহিত্র মারা গিয়াছে, তাঁহার জীবিতকালেই তাঁহার তিনকণ্ঠা বিধবা হইয়াছেন। তাঁহার জ্যেষ্ঠা কন্যা ঘসেটি বেগম (মিহিরউল্লাহ) অপুত্রক ছিলেন। দ্বিতীয় কন্যা পুর্ণিমার হুবাদারের বেগম ছিলেন। তাঁহার দুই পুত্র—শৌকৎজঙ্গ ও মিজা

রমজানি। কনিষ্ঠা কছা আমিনা বেগমের দুই পুত্র, সিরাজউদ্দৌলা ও মির্জা মেহ্দি।

সিরাজের জন্মের (১৭৩৩) পর আলীবর্দি অতি দ্রুত সৌভাগ্যের শিখরে আবোহণ করেন, সামান্য অবস্থা (মাত্র ১০০ টাকা বেতনের কর্মচারী) হইতে তিনি তিন প্রদেশের সর্বময় কর্তা হইয়াছিলেন। তিনি আবার কিছু কুসংস্কারাচ্ছন্নও ছিলেন, জ্যোতিষ করকোষ্ঠিতে তাঁহার অগাধ ভক্তি ছিল। এই সৌভাগ্যের জন্ত নবজাত দৌহিত্র সিরাজকে তিনি এত স্নেহ করিতেন যে, মুহূর্তেব জন্তুও তাহাকে চোখের আড়াল করিতে দিতেন না। পরে বালকের বয়স বাড়িতে থাকিলেও স্নেহাক্স আলীবর্দি তাহার সাধারণ শিক্ষা ও অস্ত্র-শিক্ষার কোন ব্যবস্থা করিলেন না—পাছে তাহার কোন ক্ষতি হয়। ফলে যে তাঁহার ভবিষ্যৎ উত্তরাধিকারী হইবে, সে তাঁহারই বুদ্ধিভ্রষ্টতার জন্ত অশিক্ষিত, দুর্বিনীত, বর্বব বলীবর্দে পরিণত হইল। আলীবর্দির মৃত্যুর পর তেইশ বৎসরের যুবক সিরাজের হাতে বিপুল শক্তি ও কুবেরের ঐশ্বর্য সমপিত হইল। আলীবর্দির জীবিতকালেই সিরাজ যেক্ষণ উদ্ধত জঘন্ত চরিত্রের পরিচয় দিয়াছিলেন, তাহাতে রাজ্যের ভবিষ্যৎ ভাবিয়া বিচক্ষণ আলীবর্দি কেন যে অগ্ন্য ব্যবস্থা কবেন নাই, তাহা এক চিন্তার বিষয়। মাত্রাতিরিক্ত স্নেহ যে বিচক্ষণ ব্যক্তির বুদ্ধিবিবেচনাকে কতদূর গ্রাস করিতে পারে আলীবর্দিই তাহাব সাক্ষ্যৎ দৃষ্টান্ত।

আলীবর্দি মৃত্যুশয্যা লইলে বাংলা-বিহারের মসনদলাভের জন্ত দুই অপরিশ্রামদর্শী মূঢ় যুবক প্রস্তুত হইতেছিলেন। একজন স্বয়ং সিরাজ, আর একজন তাঁহার মাসভৃত্য তাই পুর্ণিয়ার সৌকণ্ডল। আলীবর্দির মৃত্যুর পর সিরাজ দুইজন প্রত্যক্ষ শত্রুর প্রতিকূলতার সম্মুখীন হইলেন। একজন তাঁহার মাসী ঘসেটি বেগম, আর একজন সেনাবিভাগের সর্বাধ্যক্ষ এবং তাঁহার আত্মীয় মীরজাফর আলী খাঁ। নিঃসন্তান, বিধবা, লোভী ও চরিত্রহীন ঘসেটিবেগম সৌকণ্ডলকে পুর্ণিয়া হইতে গোপনে ডাকিয়া পাঠাইলেন, সিংহাসন লাভে তাঁহাকে সাহায্য করিবেন বলিয়া আশ্বাস দিলেন। অপর দিকে বিশ্বাসঘাতক মীরজাফর এই সুযোগে কান্স ওছাইয়া

৭. মীরজাফরের সঙ্গে আলীবর্দি নিজ সম্পর্কের ভগিনীর (খান্‌জাদ) বিবাহ দিয়া তাঁহাকে সর্বোচ্চ পদে নিয়োগ করেন। সেদিক দিয়া সিরাজ মীরজাফরের ব্যক্তিগত।

লইবার ব্যবস্থা করিলেন। যাহা হউক সিরাজ মাসীমাতাকে কারারুদ্ধ করিয়া তাঁহার ধনভাণ্ডার হস্তগত করিলেন—এইরূপে একটি বড়ো শক্তিকে হতবল করিয়া ফেলিলেন। সেই সঙ্গেই মীরজাফরকে পদচ্যুত করিয়া তিনি মীরমদনকে সেই পদ দান করিলেন; মোহনলাল কাশ্মীরীও প্রায় প্রধান উজীরের মর্যাদা লাভ করিলেন। সমস্ত বিভাগে নিজ মনোমত ব্যক্তিদের নিযুক্ত করিয়া সিরাজ সৌকণ্ডলকে শান্তি দিতে অগ্রসর হইলেন। কিন্তু পথিমধ্যে সব মিটমাট হইয়া গেলেও তিনি নিশ্চিন্ত হইতে পারিলেন না। কারণ তাঁহার প্রধান শত্রু ইংরাজ বণিকদের সঙ্গে তাঁহার মনান্তর প্রবলাকার ধারণ করিল। কলিকাতাও ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর কর্মচারীদের উপর সিবাজের ক্রুদ্ধ হইবার যথেষ্ট কারণ ছিল। ইংরাজ বণিক যুরোপে ফরাসীদের সঙ্গে ইংবাজ জাতির যুদ্ধের অছিলায় কলিকাতায় নিজেদের কেলাস সৃষ্টি করিয়া এবং মারাঠা খাল আরও চওড়া করিয়া কাটাইয়া ফার্মানের সর্ব লঙ্ঘন করিয়াছিল। ব্যবসাবাগিজেও তাহারা দস্তকের অপব্যবহার করিয়া সরকারী রাজস্বের প্রচুর ঘাটিত করিত, এইরূপে নবাবের সঙ্গে সম্পাদিত সর্বচুক্তি তাহারাই সর্বপ্রথমে লঙ্ঘন করিল।

আরও একটা কারণে সিরাজ ইংরাজ বণিকের উপর ভয়ানক ক্রুদ্ধ হইয়াছিলেন। রাজবল্লভের পুত্র কৃষ্ণদাসকে ইংরাজগণ আশ্রয় দিয়া দেশের রাজশক্তিকে তুচ্ছ করিয়াছিল। সুতরাং জ্ঞাত্য কারণেই সিরাজ ইংরাজদের উপর ক্রুদ্ধ হইলেন। পূর্ব হইতেই ইহাদের প্রতি তাঁহার বিদ্বেষ সঞ্চারিত হইয়াছিল; এই সমস্ত কারণে তাহা প্রকাশ্য ফোঁদে আকারে ফাটিয়া পড়িল।

১৭৫৬ খ্রীঃ অব্দের ১৬ই জুন সিরাজ সসৈন্তে কলিকাতা আক্রমণ করিলেন। ১৮ই জুনের মধ্যে স্থানীয় ইংরাজের অবস্থা শোচনীয় হইয়া পড়িল। ১২এ জুন গভীর রাত্রে সিদ্ধান্ত গ্রহণ করিয়া বীর ট্রিটনগণ জরুজহরতসহ পলাইবার ব্যবস্থা করিল। গভর্নর ড্রেক সকলের আগে চুপি-সাদে নৌকায় উঠিয়া ‘যঃ পলায়তি স জীবতি’ এই মহাবাক্য অম্লসরণ করিলেন। কলিকাতা হইতে গভর্নর এবং সামরিক কর্তৃপক্ষ পলাইয়া গেলে হলওয়েল অবশিষ্ট ভীত সৈন্যদিগকে কোনও প্রকারে জুটাইয়া নবাবের আক্রমণ বাধা দিতে অগ্রসর হইলেন। কিন্তু সিরাজের অগ্নিবর্ষণের

সম্মুখে তাঁহার সমস্ত চেষ্টা ব্যর্থ হইল। কেল্লার মধ্যে চারিদিকে বিশৃঙ্খলা, কেল্লার প্রাচীরের পার্শ্ব হইতে চিংপুর পর্যন্ত সমস্ত অঞ্চল নবাবের গোলাবর্ষণে জ্বলিতে লাগিল। সিরাজের বাহিনী অতঃপর কেল্লার প্রাচীর উপকাইয়া ভিতরে প্রবেশ করিতে লাগিল। ইতিমধ্যে সন্ধ্যার দিকে কে-একজন কেল্লার ফটক খুলিয়া দিলে নবাবের বাহিনী বিজয়গর্বে কেল্লার মধ্যে বিনা বাধায় প্রবেশ করিল, যুদ্ধ বন্ধ হইল। কিন্তু সিরাজ ইংরাজপক্ষীয় কাহাকেও বন্দী করিলেন না। সিরাজেব সৈন্যেরা লুণ্ঠরাজ করিতে লাগিল বটে, কিন্তু তাহারাও ইংরাজদের প্রতি কোনরূপ দুর্ব্যবহার করে নাই। ইতিমধ্যে রাত্রির দিকে একটা দুর্ঘটনা ঘটয়া গেল। সিরাজ পরাভূত ইংরাজদের প্রতি বিজয়ীমূলত কোন উদ্ধত ব্যবহার করেন নাই, তাহাদের প্রায় ছাড়িয়াই দিয়াছিলেন। হলওয়েলসহ ইংরাজপক্ষীয়দিগকে কামানের মুখে উড়াইয়া দিলে ভারতের ইতিহাস হয়তো অন্যরূপ হইত এবং তাহাই যুদ্ধের সাধারণ বীতি। সিরাজ আত্মপ্রসাদেব বশে বোধ হয় রণক্লান্ত হৃৎসর্বস্ব ইংরাজ সৈন্যদিগকে ক্রপার চোখেই দেখিয়াছিলেন। ফলে অর্ধবর্ষ টমিরা মহানন্দে মদ গিলিয়া সেই রাত্রেই দেশীয় লোকের প্রতি অত্যাচার শুরু করিল। রাত্রে যাহাতে দুর্দান্ত ইংরাজ সিপাহীরা বেশী গোলমাল সৃষ্টি করিতে না পারে, এই অভিপ্রায়ে সিরাজ মাতাল গোরা সৈন্য ও তাহাদের চেলাচামুণ্ডাদের কোন ঘরে আটকাইয়া রাখিবার আদেশ দিয়া ঘুমাইতে গেলেন। সেদিন ১৭৫৬ সাল, ২০এ জুন, রবিবার। কেল্লার ইংরাজ কর্তৃপক্ষ দুবিনীত টমিদের শাস্তি দিবার জন্য কেল্লার মধ্যেই একটি ক্ষুদ্র কয়েদখানা নির্মাণ করাইয়াছিলেন—ইহাই কুখ্যাত Black Hole বা ‘অন্ধকূপ’। সিরাজের কর্মচারীরা সেই অপরিসর প্রকোষ্ঠে (১৮ ফুট × ১৪ ফুট-১০ ইঞ্চি) ১৪৬ জন সৈন্যকে (হলওয়েল সহ) নিক্ষেপ করিয়া তালা বন্ধ করিয়া দিল। তাহার পরের ঘটনার একমাত্র প্রত্যক্ষদর্শী হলওয়েলের বিবরণ ভিন্ন আর কোন তথ্য পাওয়া যায় না। পরদিন সকালে দরজা খুলিয়া দেখা গেল, জৈষ্ঠ মাসের দারুণ গ্রীষ্মে জানালাহীন রুদ্ধপ্রকোষ্ঠে বন্দী ১৪৬ জন ষ্ঠেভাজের মধ্যে ১২৩ জনই মরিয়া গিয়াছে।

এই ব্যাপারের যাবার্থ্য লইয়া এদেশে ও বিদেশে বহু বাদানুবাদ হইয়াছে। প্রাচ্য দেশের লোকের ঘৃণ্য চরিত্র ঘৃণ্যতম করিবার জন্য পাশ্চাত্যের

ঐতিহাসিকগণ এখনও এই উপকথা বাইবেলের মতো বিশ্বাস করেন এবং মিথ্যাবাদী হলওয়েলের নির্জলা মিথ্যা কথাকে যেসায়ার বাণী বলিয়া ভক্তিতরে হজম করিয়া থাকেন। কিন্তু অনেক ভারতীয় ও কিছু কিছু পাশ্চাত্য পণ্ডিত এ বিষয়ে গবেষণা করিয়া হলওয়েলের মিথ্যা কথার গলা টিপিয়া ধরিয়াছেন। প্রথমতঃ, এই ব্যাপারে সিরাজের কোন অপরাধ ছিল না। মাতাল ও দুঃখিনীত টমিদিগকে সিরাজ গুলি করিয়া মারিয়া ফেলিবার আদেশ না দিয়া কোন কক্ষে আটক করিবার নির্দেশ দিয়াছিলেন—ইহাই তাঁহার একমাত্র অপরাধ। ১৪৬ জন শ্বেতাঙ্গের সংখ্যাও মিথ্যাবাদী হলওয়েলের মস্তিষ্কপ্রসূত। কারণ উক্ত মাপের ক্ষুদ্র প্রকোষ্ঠে কোনও প্রকার গণিত-জ্যামিতি-পরিমিতির হিসাবেই ১৪৬ জন ব্যক্তির দাঁড়াইবার স্থান হইতে পারে না। সুতরাং এ সংখ্যা সর্বৈব মিথ্যা। মনে হয় এই সংখ্যা বড় জোর ৬০ জন হইতে পারে।^৮ যাহা হউক পরদিন সিরাজ বিজয়গোরবে মুর্শিদাবাদ যাত্রা করিলেন। যে সমস্ত শ্বেতাঙ্গ দ্রুত হইয়াছিল তাহারা মুক্তি পাইয়া ফলতায় অপেক্ষমান ইংরাজের জাহাজে আশ্রয় পাইল।

এদিকে সিরাজ সংবাদ পাইলেন যে, সোকাংজঙ্গ মীরজাফরের সঙ্গে গোপনে যড়যন্ত্র করিয়া দিল্লীতে ঘুষ দিয়া নিজ নামে সুবাদারের ফারমান আদায়ের চেষ্টা করিতেছেন। সিরাজ সসৈন্তে তাঁহাকে আক্রমণ করিয়া নিহত করিলেন, পূর্ণিয়া তাঁহার অধিকারে আসিল (১৭৫৬, অক্টোবর)। এই সময়ে কয়েকমাস তিনি বেশ নিশ্চিন্ত গোরবে আসীন ছিলেন। প্রথমতঃ, তিনি কলিকাতার ইংরাজদের বহু ক্ষতি করিয়া তঁাহাদিগকে কলিকাতার বাহিরে খেদাইয়া দিয়াছিলেন, দ্বিতীয়তঃ, সওকত জঙ্গের বিনাশে আর কেহ তাঁহার প্রবল প্রতিদ্বন্দ্বী রহিল না। তৃতীয়তঃ, তিনি দিল্লী হইতে নিজ নামে ফারমান লাভ করিলেন। সিরাজ মনে করিয়াছিলেন, পরাভূত ইংরাজ বণিক দত্তে তৃণ লইয়া তাঁহার প্রসাদ প্রার্থনা করিবে। কিন্তু ইঠাং সংবাদ পাইলেন যে, পলাতক ইংরাজগণ আবার কলিকাতায় উপস্থিত হইয়াছে এবং নবাবের প্রজাদের উপর অভিযাচার করিতেছে।

১৭৫৭ সালের ২রা জাণুয়ারী ক্লাইভ স্থলপথে এবং ওয়াটসন জলপথে

^৮ হিল সাহেবের *Bengal in 1756-57*-এ হলওয়েল প্রদত্ত তথ্যের কঠোর সমালোচনা করা হইয়াছে।

ফলতঃ হইতে কলিকাতায় উপস্থিত হইলেন এবং কলিকাতা অক্সেসে পুনরধিকার করিয়া সেই দিনই সিরাজের বিরুদ্ধে যুদ্ধ ঘোষণা করিলেন। ইহার ঠিক একমাস পরে ৩রা ফেব্রুয়ারী সিরাজ সৈন্যে কলিকাতার উপকণ্ঠে উপস্থিত হইলেন। এই ফেব্রুয়ারী গভীর রাত্রে চতুর ক্লাইভ কিছু সৈন্য লইয়া অত্যন্ত নবাবের শিবির আক্রমণ করিলেন, কিন্তু বিশেষ ক্ষতি করিতে না পারিয়া তিনি আবার কেলায় ফিরিয়া আসিলেন। অবশ্য এই নৈশ আক্রমণে নবাবের পক্ষে প্রচুর লোক মারা পড়িল। এই ব্যাপারে নবাব সিরাজউদ্দৌল। সহসা অত্যন্ত সন্ত্রস্ত হইয়া পড়িলেন এবং ইংরাজের সংস্পর্শ হইতে দূরে ঢাকুরিয়া অঞ্চলে সরিয়া গিয়া সন্ধির কথাবার্তা চালাইতে লাগিলেন। এই সন্ধির সর্তাহুসাবে ইংরাজ বণিক পূর্বগৌরবে প্রতিষ্ঠিত হইল, নবাব তাহাদের যাবতীয় ক্ষতি পূরণ করিলেন, তাহার। কেলা মেরামত ও মজবুত করিবার অহুমতি আদায় করিয়া লইল। শুধু ইহাই নহে, তাহার। কলিকাতায় নিজেদের টাকশাল স্থাপন করিয়া সেখান হইতে টাকা মুদ্রণের অহুমতিও পাইল। বস্তুতঃ এই সন্ধিই সিরাজের অধঃপতনের প্রথম সোপান বলিয়া গৃহীত হইতে পারে—পলাশীর যুদ্ধ তাহার চূড়ান্ত পরিণাম। এই সময় জয়োদ্ভূত ইংরাজ ফরাসী-চন্দননগর আক্রমণ করিয়া ধ্বংস করিলেও সিরাজ বুঢ়ের মতো হাত গুটাইয়া রহিলেন। চন্দননগরের পতনের ঠিক তিনমাস পরে পলাশীর যুদ্ধে সিরাজ পরাস্ত হইলেন। কলিকাতার সন্ধি হইতে সেই পরাজয় শুক হইয়াছিল, ব্রিটিশের দ্বারা চন্দননগর ধ্বংসের ফলে সিরাজ শুভাহুধ্যারী ফরাসীদের সহায়তা হারাইলেন, পলাশীর প্রান্তবে সমস্ত ঘটনার উপসংহার হইল।

ইতিমধ্যে দিল্লী হইতে আবার এক দুঃসংবাদ আসিল—আহমদশাহ্ আবদালী দিল্লী-আগ্রা-মথুরা লুণ্ঠিতে লুণ্ঠিতে আসিতেছে, ইয়তো সেই লুণ্ঠের অযোধ্যা হইয়া বাংলা মুলুকেও আসিতে পারে। ভীত সিরাজ তখন পূর্বের বিরোধ মুলতুবি রাখিয়া ইংরাজদের পরামর্শ চাহিলেন। কিন্তু যেই আবদালী দিল্লী হইতে প্রস্থান করিল (১৭৫৭, এপ্রিল), অমনি সিরাজ ইংরাজদের ত্যাগ করিয়া চন্দননগর ও কাশিম বাজারের আশ্রয়প্রার্থী ফরাসীদিগকে সানন্দে আশ্রয় দিলেন। এই ব্যাপারে ইংরাজ বণিক প্রমাদ গণিল। তাহার। দেখিল, নবাব যদি ফরাসী সৈন্যের সাহায্য পান তাহা হইলে

বাংলা হইতে ইংরাজদের। পাততাড়ি উটাইতে হইবে, ব্যবসাবাগিজ্য দরিয়ায় ভাসাইয়া দিয়া নূতন কোন বন্দরের সন্ধানে যাত্রা করিতে হইবে। হুতরাং ইংরাজ সব দৃষ্টিভ্রমের মূলোচ্ছেদ করিবার জন্য সিরাজকে সিংহাসনচ্যুত করিয়া তাহাদের প্রতি অমূল্য কোন ব্যক্তিকে বাংলার মসনদে বসাইবার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করিল। অমূল্য বায়ুপ্রবাহে তাহারা বেশ ফুলাইয়া ফাঁপাইয়া ষড়যন্ত্রের তরলিতে পাল তুলিয়া দিল।

বৎসর খানেক রাজত্ব করিয়া উদ্ধত সিরাজ রাজসভার প্রধান পুরাতন কর্মচারীদের শত্রু করিয়া তুলিয়াছিলেন। বিশেষতঃ পুরাতন কর্মচারীদের ববখাস্ত করিয়া তিনি নিজ আস্থাভাজন তরুণদের সেই সমস্ত পদে নিয়োগ করিয়া নিজের পতনকেই ত্বরান্বিত করিয়া আনিলেন। দরবাব, মসনদ ও অস্ত্রপুরকে ঘেরিয়া পুরাতন অসন্তুষ্ট কর্মচারীরা গোপনে ষড়যন্ত্রের জাল পাতিলেন। উদ্ধত সিরাজ অনেক সময় মানীর মান রক্ষা করিয়া চলিতেন না। প্রবীণ জগৎশেঠকে প্রায়ই শাসাইতেন, হুমত দিয়া তাঁহাকে মুসলমান করিবেন। পূর্বতন দেওয়ান বায়দুল্লভ এবং বখশী মীরজাফরের তো পূর্বেই চাকুরি গিয়াছিল। সততবাং হিন্দু-মুসলমান অভিজ্ঞাতশ্রেণী—সকলে মিলিয়া গোপনে মিলিত হইয়া এই উদ্ধত মুখ্য যুবকের হাত হইতে বাংলার মসনদ কি করিয়া রক্ষা করা যায় তাহারই সলাহ-পরামর্শ কবিত্তে লাগিলেন। বনকুবের জগৎশেঠ এই ষড়যন্ত্রের প্রধান পাণ্ডা হইলেন; ইহারা গোপনে কলিকাতার ইংরাজের সঙ্গে যোগাযোগ স্থাপন করিলেন। যোগাযোগের প্রধান সেতু হইলেন মীরজাফর। ইংরাজ বণিক ইহারই অপেক্ষায় ঋণদত্ত শানাইয়া বসিয়াছিল। স্বযোগ আসিল অপ্রত্যাশিতভাবে।

ইংরাজদের কলিকাতার কাউন্সিল এলা মে তারিখে এই সর্ভে মীরজাফরের সঙ্গে সন্ধিবৈঠকে সম্মত হইল : উভয়ের মধ্যে সহযোগিতামূলক সন্ধি স্থাপিত হইবে, ফরাসী চন্দননগরের সমস্ত ফরাসী আশ্রয়প্রার্থীদের ইংরাজদের হস্তে সমর্পণ করিতে হইবে, কলিকাতা আক্রমণে ইংরাজদের যত ক্ষতি হইয়াছিল সমস্ত পূরণ করিতে হইবে, ফারমান উল্লিখিত ইংরাজদের প্রতি প্রদত্ত সমস্ত ধারা-উপধারা স্বীকার করিতে হইবে, কাশিমবাজার ও ঢাকার ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর কুঠী অস্ত্রশস্ত্রে সজ্জিত করিবার অধিকার দিতে হইবে, হুগলীর পরে নবাব আর কোন কেজা নির্মাণ বা সৈন্য রাখিতে

পারিবেন না, ইংরাজ সেনাবাহিনীর জন্য নবাবকে উপযুক্ত ভূমিজমা দিতে হইবে, নবাবের জন্য ইংরাজ সৈন্য সংরক্ষণের যাবতীয় ব্যয়ভার নবাবকেই বহন করিতে হইবে, কলিকাতার সীমার মধ্যে ইংরাজের একচ্ছত্র অধিকার মানিতে হইবে,—সর্বোপরি নবাবের দরবাবে কোম্পানীর এক খেতাব কর্মচারী অবস্থান করিয়া সব কিছু লক্ষ্য করিবেন। কাশিমবাজার কুঠার অধ্যক্ষ উইলিয়াম ওয়াট্‌স্ অদ্ভুত নিপুণতা সহ। গোপনে ষড়যন্ত্র চালাইতে লাগিলেন। পূর্ব পরামর্শ মতো ১২ই জুন ওয়াট্‌স্ তাঁহার দলবল সহ মুর্শিদাবাদ ত্যাগ করিয়া কলিকাতায় পলাইয়া আসিলেন এবং ঐ তাবিখেই ক্লাইভ আট শত খেতাব ও বাইশ শত কালা সিপাহি সহ মুর্শিদাবাদের উদ্দেশে যাত্রা করিলেন। ১৯ই জুন ইংরাজ কাটোয়ায় উপস্থিত হইল। কিন্তু তখনও ক্লাইভ মীরজাফরের নিকট হইতে ফাঁকা আশ্বাস-ছাড়া নির্ভরযোগ্য কোন ইঙ্গিত পান নাই। তিনি কাটোয়ায় গঙ্গার ধারে পৌঁছাইয়া ইতস্ততঃ করিতে লাগিলেন—গঙ্গা পার হওয়া উচিত কিনা। সন্দ্বী-সাখীরাও ইহাতে অনিচ্ছা প্রকাশ করিতে লাগিল। কিন্তু ২২শে জুন প্রভাতে ক্লাইভ সমস্ত সংশয় ফুৎকারে উড়াইয়া দিয়া সেনাবাহিনী সহ গঙ্গা পার হইয়া নবাবের অগ্রসর হইলেন এবং প্রচণ্ড বারিবর্ষণ ও প্রথর রৌদ্র মাথায় লইয়া শ্রান্তরক্ত শরীরে গভীর রাত্রে পলাণীর লক্ষবাগ আমবাগানে উপস্থিত হইলেন।

২৩এ জুন, ১৭৫৭ খ্রিঃ অব্দ। পলাণীর প্রান্তরে সকাল আটটার সময়ে সিরাজ ও ক্লাইভের বাহিনীর মধ্যে যুদ্ধ আরম্ভ হইয়া গেল। সিরাজের পক্ষে ছিলেন ফরাসী সেনানায়ক মঁসিয়ে দে সিন্‌ফ্রে, মীরমদন (গোলন্দাজ বাহিনীর অধিনায়ক), মোহনলাল কাস্মীরী, ইয়ার লতিফ খাঁ, রায় দুর্লভ ও মীরজাফর। প্রায় ৫০,০০০ সৈন্যসহ সিরাজ রণাঙ্গনে অবতীর্ণ হইলেন। ক্লাইভের অধীনে ছিল ২৫০ জন খেতাব সৈন্য, ১৫০ জন গোলন্দাজ, ২,১০০ দেশী সিপাহি (বাঙালী মুসলমানের দ্বারা গঠিত ‘লাল পণ্টন’ এবং ‘মাদ্রাজী তেলেঙ্গা সৈন্য’)। বেলা এগারটা পর্যন্ত যুদ্ধ চলিল, দুই পক্ষেরই ক্ষতি হইতে লাগিল। তাহার পরই শুরু হইল দারুণ ঝড়-বৃষ্টি। জলে কাদায় পলাণীর প্রান্তর নরককুণ্ড হইয়া উঠিল। নবাবের বিক্ষোবক বারুদ অনাবৃত অবস্থায় ছিল বলিয়া জলে ভিজিয়া সব নিষ্ক্রিয় হইয়া গেল। কিন্তু বুদ্ধিমান ইংরাজ

পূর্বেই ঝড়-বৃষ্টি অজুমান করিয়া গোলাবারুদ ঢাকা দিবার ব্যবস্থা করিয়াছিল। ফলে ইংরাজ পক্ষ হইতে অবিরাম প্রবল গোলাবর্ষণ হইতে লাগিল। মীরমদন ও অজ্ঞাত সৈন্তাধ্যক্ষ নিহত হইলেন। এই ব্যাপারে ভীত হইয়া সিরাজ-পক্ষীয় সৈন্তেরা শিবিরে পলাইবার উদ্যোগ করিল। এইবার বিশ্বাসঘাতকতার খেলা শুক হইল, শিবিরে বসিয়া সিরাজও তাহা বুঝিতে পারিলেন। বিপদে পড়িয়া তিনি দস্ত হঠকারিতা বিসর্জন দিয়া মীরজাফরের কাছে উপস্থিত হইলেন এবং তাঁহার পায়ের কাছে পাগড়ি খুলিয়া রাখিয়া সকাতে সাহায্যের অহুবোধ করিতে লাগিলেন। মীরজাফর বুঝিলেন, এইবার ষড়যন্ত্র সফল হইবার মুহূর্ত আসিয়াছে। মৃত, বিপন্ন, বুদ্ধিভ্রষ্ট তরুণ নবাবকে তিনি মিথ্যা স্তোকবাক্য দিয়া সেদিনকার মতো সৈন্ত সরাইয়া লইতে বলিলেন। পরদিন নবাবগমে যুদ্ধ করা যাইবে—সিরাজকে তিনি এই আশ্বাস দিলেন। এইরূপ নির্দেশ দিয়াই তিনি দ্রুতবেগে নিজের শিবিরে ফিরিয়া ক্লাইভের কাছে গোপনে এক পত্রবাহকেব মারফতে সংবাদ পাঠাইলেন। নবাব ভীত, কিংকর্তব্যবিমূঢ়—নবাব-বাহিনীও পলায়নের উদ্যোগ করিতেছে—এই সময়ে নবাবকে আক্রমণ করিলেই ক্লাইভ জয়ী হইবেন। এদিকে মীরজাফরের কাবসাজিতে নবাবপক্ষীয় অবশিষ্ট সেনাবাহিনী রণে ভঙ্গ দিয়া শিবিরে চলিয়া যাইতে লাগিল। অবশ্য সিরাজের প্রভুভক্ত রাজপুত সৈন্ত ফিরিল না, খাড়া দাঁড়াইয়া লড়াই করিতে লাগিল এবং ক্লাইভের গুলিবর্ষণে একে একে নিহত হইল। কিন্তু মীরজাফর, তুলুভরাম ও ইয়ার লতিফের সেনাবাহিনী নীরবে দূরে দাঁড়াইয়া ঢেউ গণিতে লাগিল, কেহ একটাও গুলি ছুড়িল না।

বেলা চারিটা বাজিয়া গেল। সিরাজের বাহিনী পলাইতেছে, চারিদিকে বিশৃঙ্খলা। ক্লাইভের বাহিনীকে বিজয়গর্বে অগ্রসর হইতে দেখিয়া বেলা অপরাহ্নের দিকে নবাব যুদ্ধক্ষেত্র ত্যাগ করিয়া মুর্শিদাবাদের অভিমুখে পলাইতে লাগিলেন। সন্ধ্যা ঘনাইয়া আসিল, রক্তাক্ত পলাশী প্রান্তরের অদূরে ভাগীরথী নীরে মুসলমান ভাগ্যরবি চির অন্তাচলে ডুবিয়া গেল।

পরভূত নবাব সিরাজউদ্দৌলা অবশিষ্ট সৈন্ত-সেনাপতিদের রণক্ষেত্রে ফেলিয়াই দ্রুতগামী উটের গিঠে চড়িয়া প্রাণভয়ে রাজধানীর অভিমুখে ছুটিয়া চলিলেন, এবং প্রায় মধ্যরাত্রে গভীর অন্ধকারে মুর্শিদাবাদে

পৌঁছাইলেন। চারিদিকে তখন বিশ্বাসঘাতকতা ও বিশ্বাশ্রয় শূন্য হইয়াছে—
হাওয়ার আগে যেন পলাশীর বার্তা রাজধানীতে পৌঁছাইল। ২৪শে জুন
গভীর রাতে সিরাজ একটি খোজা ও পর্তী লুৎফ-উল্লাহকে সঙ্গে লইয়া
ছদ্মবেশে মুর্শিদাবাদ ভাগ করিলেন। ২৯শে জুন ক্লাইভ সদলবলে বিজয়গর্বে
মুর্শিদাবাদে প্রবেশ করিলেন এবং অপরাহ্নের দিকে সমবেত গণ্যমান্ত ব্যক্তি
ও সভাসদদের সম্মুখে বৃদ্ধ মীরজাফরকে বাংলার মসনদে বসাইয়া তাঁহাকে
নবাব বলিয়া কুনিশ করিলেন। বাংলার স্বাধীন নবাবের দিন ফুরাইল, বিদেশী
বাণিকের অঙ্গুলি-সঙ্কেতে চালিত পুতুল-নবাবের নবাবি লীলা শুরু হইল।

পরবর্তী কাহিনী খুবই সংক্ষিপ্ত। ৩০এ জুন ছদ্মবেশী সিরাজ রাজমহলের
কাছে নোকা হইতে নামিয়া আহারাতির আয়োজন করিলে দানসা ফকির
নামে এক ভিক্ষাপঞ্জাবী তাঁহাকে চিনিয়া ফেলিল এবং ধরাইয়া দিল।
তাঁহাকে গ্রেফতার করিয়া খুব গোপনে ২রা জুলাই মুর্শিদাবাদে আনা হইল।
সেই রাত্রি তাঁহাকে লইয়া কি করা যাইবে তাহা ভাবিয়া না পাইয়া মীরজাফর
সিরাজকে পুত্র মীরনের হাতে দিয়া রাত্রির মতো বিশ্রাম করিতে
গেলেন। মীরন কাহারও অমুমতি উপদেশের অপেক্ষা না করিয়া সেই রাত্রেই
বাংলার শেষ স্বাধীন নবাবকে ঘাতকের দ্বারা হত্যা করাইলেন।^৯ পরদিন
প্রভাতে সিরাজের রক্তাক্ত মৃতদেহ হাতীর পিঠে চড়াইয়া সমস্ত মুর্শিদাবাদ শহর
ঘুরাইয়া আনা হইল। বৃদ্ধা মাতা আমিনা বেগম হারেমের বাধানিষেধ তুচ্ছ
করিয়া কাদিতে কাদিতে পথে আছড়াইয়া পড়িলেন। লোকে এই দৃশ্যে শিহরিয়া
উঠিল। অবশ্য সিরাজ হত্যার পিছনে ক্লাইভের কোন সম্মতি ছিল না, তিনি
এ বিষয়ে কিছুই জানিতেন না।

সিরাজচরিত্রে ইংরাজ ঐতিহাসিকগণ স্বাভাবিক কাবণেই কালি লেপিয়া
দিয়াছেন, তাঁহাদের পক্ষপাতদ্রষ্ট অতিরঞ্জন নিন্দার যোগ্য তাহাতে সন্দেহ
নাই। সিরাজ মাত্র বৎসরখানেক মসনদে বসিয়াছিলেন, তাও আবার
অনেকটা সময়ই যুদ্ধবিগ্রহে কাটিয়াছে। সুতরাং ইংরাজ ঐতিহাসিকগণ প্রাচ্য
রাজার চূর্ণ্য চরিত্রের উদাহরণ হিসাবে যে সিরাজের চরিত্র তুলিয়া ধরিয়াছেন,

৯. মীরন সিরাজের একমাত্র জীবিত ভ্রাতা মির্জা বেহদি এবং ভ্রাতুষ্পুত্র মুর্শাদউদ্দৌলাকেও
নির্মমভাবে হত্যা করিয়া আলী-বর্দির বংশধার নিশ্চিহ্ন করেন।

তাহা অশ্রায়, অযৌক্তিক ও অনৈতিহাসিক। ঐ সময়ে, তাহার পূর্বে বা পরে হুসভা য়ুরোপে বহু দান্তিক রাজা সিরাজ অপেক্ষাও কুৎসিত জীবন যাপন করিয়াছেন, তাঁহার অপেক্ষাও নিবুদ্ধিতা ও নির্মমতা দেখাইয়াছেন। তাই চারিত্রিক কদাচারের জন্ত সিরাজকে বাছিরা লইয়া গালিগালাজের গোলাবারুদ অনর্থক অপব্যয় করিবার প্রয়োজন নাই। আলীবর্দির সর্বনাশা আদরে সিরাজ কৈশোরেই বিগড়াইয়া গিয়াছিলেন; যৌবনে মসনদে বসিয়া এবং বিপুল ঐশ্বর্য হাতে পাইয়া এই অপরিণামদর্শী তরুণের মস্তক ঘুরিয়া গিয়াছিল। তবে তদানীন্তন সমাজ, ইতিহাস ও ঐতিহ্য বিচার করিলে সিরাজকে পৃথক করিয়া নিন্দা করিবার প্রয়োজন হইবে না। অবশ্য তিনি যে উদ্ধত, নির্মম, বুদ্ধিহীন ও কামুক প্রকৃতির ছিলেন, তাহা তাঁহার শুভাহুধ্যায়ীরাও স্বীকার করিয়াছেন। কাশিমবাজারের ফরাসী কুঠিয়াল মঁসিয়ে জঁ। ল' সিরাজের বন্ধু ছিলেন, বিপদের দিনে তিনি সিরাজকে সাহায্যও করিয়াছিলেন। তিনিও সিরাজ সম্বন্ধে স্বীকার করিতে বাধ্য হইয়াছেন, “The character of Siraj-ud-daulah was reputed to be one of the worst ever known. In fact he had distinguished himself not only by all sorts of debaucheries, but by a revolting cruelty...Everyone trembled at the name of Siraj-ud-daulah”^{১০} সম্ভবতঃ আলীবর্দির অত্যধিক আদরে কাঁচা বয়সে সিরাজ এতটা বখিয়া গিয়াছিলেন যে, লোকে তাঁহার নামে ভয় পাইত। তাঁহাকে যথারীতি বিদ্যাশিক্ষা বা অস্ত্রশিক্ষা কোনটাই দেওয়া হয় নাই, মাতামহের আদরে তিনি নবাব হইবার পূর্বেই দুর্বাস্ত হইয়া পড়িয়াছিলেন। সময় সময় বুদ্ধ আলীবর্দিও এই উদ্ধত বলীবর্কে সামলাইতে পারিতেন না। যাহা হউক, যে অপরাধের গোরবে অশ্রান্ত কুদ্দশাহ-স্ববাদারগণ শিরে তাজ ধারণ করিতেন, সেই অপরাধে নিতান্ত তরুণ বয়সে সিরাজকে শির দিতে হইল।

অতঃপর সুবক ক্লাইভের (১৭০৫-৭৪) কনিষ্ঠ অঙ্গুলি ধরিয়া বৃদ্ধ মীরজাফর বাংলার মসনদে আরোহণ করিলেন। নেশাখোর দুগ্ধ জীব মীরজাফরকে তাঁহার জীবিতকালেই লোকে ‘ক্লাইভের বুড়া গাধা’ (Jack ass of Clive)

১০. Jean Law—Memoire sur V Empire Mogul (হিস সাহেবের Bengal in 1756-57, Vol. III-তে ফরাসী হইতে অনূদিত)

বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত

বলিত ! এই ঘৃণ্য ব্যক্তির মৃত্যুও হইয়াছিল ঘৃণ্য কুষ্ঠ ব্যাধিতে, গলিত কুষ্ঠে আক্রান্ত হইয়া বিশ্বাসঘাতক মীরজাফর পশুর মতোই মারা পড়িয়াছিলেন ।

১৭৫৭ খ্রীঃ অব্দের ২৩শে জুন অপরাহ্নে বাংলার স্বাধীন নবাববংশের পরাজয় হইল, ২রা জুলাই রাত্রে সিরাজ নিহত হইলেন । তারপর ইংরাজ যথার্থ ভক্ষক হইয়া বসিবার পূর্বে অঙ্গুলিসংকেতে নবাব নির্বাচন করিয়া তাঁহার হাত ধরিয়া সিংহাসনে বসাইয়াছে, আবার প্রয়োজন ফুরাইলে তাঁহার কান ধরিয়া নামাইয়াও দিয়াছে ।

বাংলায় মধ্যযুগের অবসান হইল, মুসলমান শাসন শেষ হইল, স্বাধীন রাজবংশের বিনাশ হইল । আরম্ভ হইল নূতন ইতিহাস, নূতন জীবন, নূতন ঐতিহ্য । ক্লাইভের আক্রমণের পূর্ব হইতেই বাংলার মুসলমান শাসন ভাঙিয়া পড়িয়াছিল—চরিত্র, নীতি, মহুশ্যই সবই ধূলায় গড়াগড়ি যাইতেছিল । তারপর বিদেশী সংস্কৃতিব রুঢ় আঘাতে বাঙালীর, গোটা ভাবতবর্ষেরই নির্মম আগরণ হইল—পাশ্চাত্য শিক্ষাদীক্ষা, জ্ঞানবিস্তার ও নীতি-আদর্শ মধ্যযুগীয় ক্ষয়িষ্ণু জাতিকে আধুনিক জীবন-সমুদ্রের উপকূলে নিক্ষেপ করিল । সাহিত্য, সমাজ, ধর্ম, ঐতিহ্য—প্রত্যেকটি ক্ষেত্রে নবজীবন-জিজ্ঞাসা শুরু হইল । ঐতিহাসিকের এ মন্তব্য অতিশয় যুক্তিসঙ্গত—“In June, 1757, we crossed the frontier and entered into a great new world to which a strange destiny had led Bengal.”^{১১}

২

স মাজ ও সংস্কৃতি

অর্থনৈতিক অবস্থা ॥

প্রথম উপচ্ছেদে আমরা রাজনৈতিক কাহিনীর বৃত্তবিবর্তন সংক্ষেপে আলোচনা করিয়াছি, কিন্তু উহা তো শাসক বংশের জয়পরাজয়ের কাহিনী মাত্র । উহার সঙ্গে জনজীবনের—জনসাধারণের বহির্জীবন ও অন্তর্জীবনের কোন যোগাযোগ ছিল কিনা আলোচনা করিয়া দেখা যাক । অষ্টাদশ

শতাব্দীর প্রথমার্ধের রাজনৈতিক ইতিহাস শাঠ্য-যড়যন্ত্র ও নীচতায় পূর্ণ। জীবন ও সাহিত্যেও সেই উদ্ভাপ কখনও কখনও সঞ্চারিত হইয়াছে তাহা অস্বীকার করা যায় না। এই অর্ধশতাব্দীতে বাঙালীর অর্থনৈতিক জীবন শোষণের ফলে বিশীর্ণ হইয়া পড়িয়াছে, বিদেশী বণিক ও মুসলমান স্ববাদার, দেওয়ান ও তাহাদের প্রসাদলোভী পরগাছার দল বাংলাকে নিঃসার করিয়া ফেলিয়াছে। আলীবর্দির আমল হইতে দেশেব উপরে যুদ্ধবিগ্রহের অজস্র বজ্রা বহিয়া গিয়াছে, বর্গীরা দেশ লুটিয়া শ্মশান করিয়া দিয়াছে, বাংলা হইতে বহু ধনবদ্ধ স্বর্ণ-রৌপ্য মুদ্রা দিল্লীতে রাজস্ব, নজরানা, আবণ্ডয়াব প্রভৃতি নানা খাতে প্রেরিত হইয়াছে। বিলাসী, উচ্ছৃঙ্খল, দুর্নীতিপরায়ণ অভিজাত মুসলমান সমাজের হানিকর ঘৃণ্য আদর্শ জনসাধারণের চরিত্রবল হরণ করিয়াছে—সাহিত্যেও শুধু পুরাতনের বিশীর্ণ অহুকরণ চলিয়াছে। এই অর্ধ শতাব্দীতে যেন হুমত্বের অন্ধকার গাঢ়তর হইয়া ঘেবিয়া ধরিয়াছে, আর সেই অন্ধকারে নির্নিমেষ সর্পচক্রুর মতো ভারতচন্দ্রের আদিরসেব ফেনতরঙ্গ জলিতেছে। বিলাসিতা ও বিভ্রান্তি, উজ্জলতা ও বিবর্ণতা, ঐশ্বর্য ও দারিদ্র্য, বিদগ্ধ নাগরিকতা ও স্থূল ইতরতা—সমস্ত পরস্পরবিরোধী ব্যাপার আলো-অন্ধকারের মতো এই অর্ধশতাব্দীতে বাঙালীর মনে শঙ্কাসংশয়কেই ঘনীভূত করিয়া তুলিতেছিল।

মুর্শিদকুলি খাঁ হইতে আলীবর্দির শাসনকাল পর্যন্ত—শাসন ও রাজস্ব-বিভাগে মোটামুটি নিয়মাহুগত ও শৃঙ্খলা বজায় ছিল। সেনাবাহিনীর সংখ্যা বাড়িয়াছিল, সেনাবিভাগ সুগঠিত হইয়াছিল। ভারতের নানাস্থান হইতে বলিষ্ঠ ব্যক্তির বাংলার নবাবের সেনাবাহিনীতে ভর্তি হইত, ফরাসী সৈন্তেরাও তনুখার বিনিময়ে নবাবের পক্ষ অবলম্বন করিয়া লড়াই করিত। রাজস্ব ও অর্থনৈতিক ব্যাপারে মুর্শিদকুলি খাঁ খুব বিচক্ষণতার পরিচয় দিয়াছিলেন। পরবর্তী কালে কর্নওয়ালিশ যে চিরস্থায়ী জমিদারী প্রথা কায়ম করেন, তাহার গঠনরীতি ও আদর্শও তিনি মুর্শিদের রাজস্ব ব্যবস্থা ও শাসনসংস্কার হইতেই গ্রহণ করিয়াছিলেন—যদিও মুর্শিদকুলির বিচক্ষণতার তুলনায় কর্নওয়ালিশের ব্যবস্থা নানা ত্রুটিপূর্ণ প্রমাণিত হইয়াছে।

মুর্শিদকুলি খাঁর পূর্বে স্ববাদার মীরজুমলা বাংলার রাজস্ব সংগ্রহের যে ব্যবস্থা করিয়াছিলেন, কিছুকাল সে ব্যবস্থা মোটামুটি ভালোই চলিয়াছিল।

তারপর তাহাতে নানা গলদ প্রবেশ করিল। বিশেষতঃ জায়গীর প্রথার ফলে জায়গীরদার ও জমিদারেরা নবাব সরকারে কোন রাজস্ব দিত না, নিয়মিত সৈন্ত-সাহায্যও করিত না। মুর্শিদকুলি দেওয়ানী লাভের পর রাজস্বের বিলিব্যবস্থা করিতে গিয়া জায়গীরদারী প্রথার কুফল প্রত্যক্ষ করেন। তখন তিনি জমিদারদের যাবতীয় জমি 'খালসা' জমি অর্থাৎ রাষ্ট্রের জমি বলিয়া ঘোষণা করিলেন। তৎপরিবর্তে জমিদারদের উড়িষ্যার অনুরূপ অঞ্চল দেওয়া হইল। ফলে জমির বড়ো অংশের রাজস্ব রাজকোষে জমা পড়িতে লাগিল, মাঝখান হইতে কোন জমিদার তাহার উপর ভাগ বসাইতে পারিলেন না। উপবস্ত মুর্শিদ স্বর্ছভাবে রাজস্ব সংগ্রহের জন্ত ইজারাদার নিয়োগ করিলেন। তাহারা মোটা টাকা জমা রাখিয়া রাজস্ব সংগ্রহ করিত—এবং ইহার জন্ত নিয়মিত বেতন পাইত। ইহারা আবার কৃষকদের অগ্রিম দান (‘তাকাতি’) ঋণস্বরূপ দিয়া জমিদারদের কৃষকের উপর প্রভাব আরও কমাইয়া দিল। মুর্শিদকুলি এবং তাঁহার জামাতা জমিদারদের নিকট প্রাপ্য রাজস্ব আদায়ের জন্ত কোন কোন সময় নির্মম অত্যাচাৰ করিতেন। জমিদার হিন্দু হইলে তাঁহাকে সপরিবারে ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করিতে বাধ্য করাও হইত। তাঁহার জামাতা সৈয়দ রাজি খাঁ একটা গর্ত খুঁড়িয়া তাহা মলমুত্রে পূর্ণ করিয়া রাখিতেন—হিন্দুর মনে আঘাত দিবার জন্ত রন্ধ করিয়া তাহার নাম দেওয়া হইয়াছিল ‘বৈকুণ্ঠ’। যে হিন্দু জমিদার যথাসময়ে রাজস্ব দিতে পারিতেন না তাঁহাকে ঐ ‘বৈকুণ্ঠে’ ডুবাইয়া রাখা হইত।

রাজস্ব সংগ্রহ ও বিলিব্যবস্থা সম্পর্কে মুর্শিদকুলি মুসলমান কর্মচারীদের বিশ্বাস করিতেন না, ইজারাদারদের পদে এবং দেওয়ানী বিভাগে তিনি বাছিয়া বাছিয়া হিন্দু কর্মচারী নিয়োগ করিতেন। পরবর্তী কালে আলীবর্দিও এই নীতি অনুসরণ করিয়াছিলেন। কারণ মুসলমান কর্মচারীরা অনেক সময় আদায়ী রাজস্বের হিসাব দিতে পারিত না, কেহ-বা ইহার অনেকটা লোভে পড়িয়া হজম করিয়া ফেলিত। যাহা হউক জমিদার বংশের উপর ইজারাদারদের জোরজুলুমের ফলে অনেক পুরাতন সম্ভ্রান্ত সামন্তবংশ লুপ্ত হইয়া গেল, এবং ইজারাদারগণ বিস্ত্র সঞ্চয় করিয়া সেই সমস্ত জমিদারী কিনিয়া রাতারাতি ‘ইঠাং নবাব’ হইয়া বসিল। মুর্শিদকুলি খাঁয়ের সময় হইতেই অভিজাত ভূস্বামীদের দ্রুত অপসরণ এবং তাঁহাদের শূন্য স্থানে বিস্ত্রবান অথচ

শিক্ষাদীক্ষাহীন ইজারাদারেরা জমিদার হইয়া বসিল। পরবর্তী কালে জমিদার নামক যে সমস্ত রক্তশোষকের আবির্ভাব হইয়াছিল, তাহাদের অধিকাংশই এই ইজারাদারদের বংশধর। নাটোর, দিঘাপতিয়া, নড়াইল, তাহিরপুর, পুঁটিয়া, ঘোড়াঘাট, মুক্তগাছা প্রভৃতির জমিদারগণ মূলতঃ ইজারাদার বা অন্য বিভাগের রাজকর্মচারী ছিলেন। প্রচুর বিত্ত সঞ্চয় করিয়া এবং মুর্শিদকুলি খাঁয়ের উপর প্রভাব বিস্তার করিয়া ইহারা জমিদার হইয়া বসিয়াছিলেন। ব্রাহ্মণ, বৈজ্ঞ, কায়স্থ—এমন কি, মোদক সম্প্রদায়েরও কেহ কেহ জমিদারী ক্রয় করিয়াছিলেন। ইহারা সগর্বে ‘রাজা’ উপাধি ধারণ করিতেন, স্ববাদারের নিকট হইতেও ‘রায়-ই-রায়ান’ (মুসলমানি ‘খান-ই-খানান’-এর অম্লকরণে) উপাধি লাভ করিতেন। উচ্চ বংশের যে সমস্ত হিন্দু কর্মচাষী রাজস্ব বা সেনা বিভাগের দায়িত্বপূর্ণ পদে অধিষ্ঠিত ছিলেন, তাহারা পদ বা রুত্তি হিসাবে স্ববাদারের নিকট বর্খশি, সরকার, কানুনগো, শাহানা (শানা), চাকলাদার, তরফদার, মুন্সি, লস্কর প্রভৃতি উপাধি লাভ করিতেন এবং কৌলিক উপাধি ত্যাগ করিয়া নবাব-স্ববাদার প্রদত্ত এই সমস্ত মুসলমানি উপাধি ব্যবহার করিতেন। এখনও তাহাদের বংশধরগণ এই উপাধি ব্যবহার করিয়া থাকেন।

মুর্শিদকুলি খাঁ বাংলাকে তেরটি প্রধান বিভাগে (চাকলা) এবং তেরটি উপবিভাগে বিভক্ত করিয়া জমিদারদের উপর প্রত্যেক উপবিভাগের রাজস্ব আদায়ের ভার দিয়াছিলেন। দুত’ দেওয়ান-স্ববাদার কোন কোন ক্ষেত্রে অনাবাদী জমিকে আবাদী বলিয়া ধরিয়া উচ্চ হারে রাজস্ব ধরিতেন। মুর্শিদের পূর্বে বাংলার আদায়ী রাজস্বের মোট পরিমাণ ছিল এক কোটি ত্রিশ লক্ষ টাকা। স্ববাদার নানাভাবে রাজস্ব বৃদ্ধি করিবার ফলে ইহার পরিমাণ দাঁড়াইল প্রায় দেড় কোটি টাকা—ইহাই ‘জমা কামিল’ বা মোট নির্ধারিত রাজস্ব। এই ‘জমা কামিল’ আদায়ের জন্ত তিনি যে-কোন পন্থা গ্রহণে ইতস্ততঃ করিতেন না, কিন্তু প্রাপ্যের অতিরিক্ত দাবি করাও তাহার স্বভাব-বিরুদ্ধ ছিল। ফলে মুর্শিদকুলি খাঁ ও আলীবর্দির সময়ে নির্ধারিত রাজস্ব সংগ্রহের ব্যাপারে প্রজাদের উপর ততটা উৎপীড়ন হইত না। কিন্তু মুর্শিদকুলির জামাতা স্জাউদ্দিন স্ববাদার হইয়া এই নিয়ম ততটা মানিয়া চলিতেন না। তিনি প্রতি বৎসর দিল্লীতে রাজস্ব বাবদ এককোটি পঁচিশ লক্ষ টাকা

পাঠাইতেন।^{১২} কিন্তু তাঁহার সময়ে 'জমা কামিলের' মোট পরিমাণ ছিল ১,৪২,৪৫,৫৬১ টাকা। ইহা হইতে এককোটি পঁচিশ লাখ দিল্লী চলিয়া গেলে তাঁহার সংসারযাত্রা ও নবাবীলীলা চলে কি করিয়া? তাই তিনি জমিদারের উপর নানা বাবদে অতিরিক্ত কর ('আবওয়াব') ধরিতেন। নজরানা, মোকররি, ভর মাথুট, মাথুট পিলখানা, ফৌজদারি আবওয়াব প্রভৃতি বিভিন্ন খাতে ১২,১৪,০২৫ টাকা অতিরিক্ত রাজস্বরূপে সংগৃহীত হইত— ইহার সবটাই স্বাদার হজম করিয়া ফেলিতেন। কিন্তু সমস্ত চাপ পড়িত প্রজাদের উপর—জমিদারেরা প্রজাদের উপর দিয়া অতিরিক্ত 'আবওয়াবের' রথ চালাইয়া দিতেন—সুতরাং প্রজাদের অবস্থা সহজেই কল্লনা করিতে পাবা যায়।

আলীবর্দি বর্গীর হাঙ্গামার সময় যুদ্ধব্যয় নির্বাহের জন্ত জমিদারদের উপর ২২,২৫,৫৫৪ টাকা 'আবওয়াব' ধরিয়াছিলেন। ইংরাজ বণিকদেরও ভয় দেখাইয়া তিনি যুদ্ধ ব্যয় বাবদ সাড়ে তিনলাখ টাকা আদায় করেন। অস্থানা বিদেশী বণিকদেরও তিনি রেহাই দেন নাই, তাহাদের নিকট হইতেও তিনি প্রায় পোনে এক লাখ টাকা আদায় করিয়াছিলেন। অবশ্য এইজন্য তাঁহাকে দোষ দেওয়া যায় না। কাবণ দেশের সাধারণ গরু বর্গী বিভাডনের জন্য সকলেরই নবাবকে সাহায্য দান করা প্রয়োজন হইয়াছিল। অবশ্য তিনি জমিদারদের উপর উচ্চ হারে আবওয়াব ধরিলে হিন্দু জমিদারেরা নাকি তলে তলে তাঁহার বিকক্ষে বড়বস্ত্রের চেষ্টা করিয়াছিলেন।^{১৩}

১২. বারো বৎসর সুলতানি বাংলার স্বাধারী করিয়াছিলেন। তাহা হইলে তাঁহার শাসনকালে বাংলা হইতে মোট ১৪,৬২,৭৮,৫৩৮ টাকা দিল্লীর তোলাখানার প্রেরিত হইয়া ছিল— দেশ কীভাবে নিঃশ্ব হইতে বসিয়াছিল, ইহাই তাহার একটা বুল হিসাব।

১৩. ১৭৫৪ খ্রীঃ অব্দে কর্নেল স্কট তাঁহার এক বক্তৃকে লেখেন, "Jentue (i. e. Hindoo) Rajahs and inhabitants were much disaffected to the Moor (i. e. Muhammedan) Government and secretly wished for a change and opportunity of throwing off their tyrannical yoke." (Hill's Bengal in 1556-57, Vol. III. p. 328) সুতরাং হিন্দু রাজ-কর্মচারী ও ভূস্বামীরা মুসলমান শাসনের বিরুদ্ধে বোধ হয় গোপনে গোপনে একটু-আধটু বড়বস্ত্রের চেষ্টা করিয়াছিলেন। ইংরাজেরা যে এই সময় সম্পন্ন হিন্দুর নিকট গোপনে নানা সাহায্য লাভ করিত তাহার প্রমাণ আছে। সিরাজ-বিভাড়িত ইংরাজ হুম্ব অবহার কলতায় বড়র কেলিয়া অপেক্ষা করিতেছিল, তখন কলিকাতার রাজা

সপ্তদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি হইতে বাংলা দেশের অভ্যন্তরে ও উপকূলে বিদেশী বণিকদের বাণিজ্যাদি পুরাদমেই চলিতেছিল। প্রথম দিকে দিনেমার কোম্পানী চুঁচুড়া, কাশিমবাজার ও পাটনায় কুঠি স্থাপন করিয়া বেশ ফলাও কারবার ফাঁদিয়াছিল। ফরাসী ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানী অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে নানা বিশৃঙ্খলার মধ্যে পড়িয়াছিল, কিন্তু অল্পকালের মধ্যেই দিল্লীর বাদশাহকে ৪০,০০০ টাকা এবং বাংলার হুবাদারকে ১০,০০০ টাকা দিয়া মাত্র ২২% শুষ্কের বিনিময়ে চুটাইয়া বাণিজ্য করিতে লাগিল। অস্ট্রিয়ান অসটেণ্ড কোম্পানীও এই শতাব্দীর প্রথমভাগে দুই একস্থলে অস্ট্রিয়ান পতাকা তুলিয়া বেশ বাণিজ্য চালাইতেছিল। ঈর্ষাতুর হংরাজ ও দিনেমার বণিকগণ হুগলীর ফৌজদারের সঙ্গে যড়যন্ত্র করিয়া বেশ কিছু রৌপ্যচক্রের বিনিময়ে অসটেণ্ড কোম্পানীকে বাংলা হইতে বিতাড়িত করিয়া (১৭৩৩) নিজেরা মহানন্দে কারবার চালাইতে লাগিল। স্বজাউদ্দিনের সময়ে ইংরাজ, ফরাসী, দিনেমার, জার্মান—এমন কি পোল্যাণ্ড ও সুইডেনের ব্যবসায়ীরাও বাংলা দেশে বাণিজ্য চালাইত। তবে ইংরাজ ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর বাড়বান্ধত একটু বেশীই হইয়াছিল। স্বজাউদ্দিন সমস্ত বিদেশী বণিককেই নিজ কজার মধ্যে রাখিয়াছিলেন—যদিও ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর কর্মচারীরা গোপনে গোপনে নিজেরদের নৌকায় কোম্পানীর নিশান তুলিয়া কোম্পানীর বকলমে নিজেরা বাণিজ্য চালাইত এবং নবাব সরকারের শুদ্ধ ফাঁকি

নবকৃষ্ণ বাহাদুর গোপনে তাঁহাদিগকে খাদ্যসামগ্রী যোগাইয়াছিলেন। সিরাজ কলিকাতা আক্রমণ করিলে নবাব স্কুর অন্তরালে বিপন্ন ইংরাজদের অর্থ ও গাদ্যাদি দিয়া সাহায্য করিয়া ছিলেন কলিকাতার ধনকুবের গঙ্গারাম ঠাকুর ও নকুড়চন্দ্র সরকার। সিরাজের বিরুদ্ধে যড়-নন্দকারী ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর কর্মচারীরা যে সমস্ত হিন্দুর সঙ্গে গোপনে গোপনে সলা-পরামর্শ করিতেন, তাঁহাদের মধ্যে গোবিল্লারাম, রঘুসিঁদ্র, শোভারাম বসাক, শুকদেব মল্লিক, দরারাম বন্দ্য, হরিহর ঠাকুর, দুর্গারাম দত্ত, চৈতন্ত দাস, দুর্গভট্টরাম বসাক, চুডামণি বিশ্বাস, রাজারাম পালিত, নীলমণি চৌধুরী প্রভৃতি ভূবার্মী ও বণিকের নাম উল্লেখযোগ্য। পরবর্তী যুগেও দেখা যায়, সিঁতার রায়, কল্যাণ সিংহ, মহারাজ বেণীবাহাদুর, রায় সাধুরাম—প্রভৃতি ধনী-ভূস্বামীরা নীরকালিমের বিরুদ্ধে গোপনে গোপনে ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীকে সাহায্য করিয়াছিলেন।

গ্রন্থাঃ ডঃ কালীকিশোর দত্ত প্রণীত *Studies in the History of Bengal Subah*. Vol. I.

দিত।^{১৪} এই ব্যাপার লইয়া প্রত্যেক সুবাদার-দেওয়ান-ফৌজদারের সঙ্গেই ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর বিরোধ বাধিত।

এই সময়ে সাধারণ লোকের অবস্থা কেমন ছিল তাহা দেখা যাক। পলাশীর যুদ্ধের পূর্বেই দেশীয় ব্যক্তিদের বাণিজ্যক্ষেত্রে ইংরাজ বণিকের প্রাধান্য স্থাপিত হইয়াছিল। পলাশীর যুদ্ধেব অব্যবহিত পরে ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানী বাংলার যাবতীয় তন্তুজ দ্রব্য বাঙালী বণিকের হাত হইতে কাড়িয়া লইয়া নিজেরাই অস্থান্য প্রদেশে ও ভারতের বাহিরে রপ্তানি করিতে আরম্ভ করিল এবং কোম্পানী ধনস্ফূর্ত হইতে লাগিল। সেই সময়ে দিল্লীর মুঘল বাদশাহ হুতগোরব হইয়া পড়িয়াছিলেন। তাহার ফলে প্রদেশে প্রদেশে শুষ্কের হারের অনেক তারতম্য হইত—তখন অর্থনৈতিক বিশৃঙ্খলাকে নিয়মাত্মক করিবার মতো দেশে কোন শক্তিও ছিল না। কাজেই অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে বাঙালী বণিকের অবস্থা শোচনীয় হইয়া পড়িল। তখন সাধারণ লোকে টাকায় দশ-বারো সেরের অধিক চাউল সংগ্রহ করিতে পারিত না।^{১৫}

১৭৫১ খ্রিঃ অব্দে ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানী কলিকাতায় জিনিসপত্রের একটা নির্দিষ্ট দাম বাধিয়া দিয়াছিল, যাহার ফলে সে সময়ে এই অঞ্চলে টাকায় ১মণ ৩২ সের মোটা চাউল মিলিত। কিন্তু বর্গীর হাঙ্গামার প্রতিক্রিয়ার ফলে এই নিয়ম ভাঙিয়া পড়িল। ১৭৫২ খ্রিঃ অব্দে অতিদৃষ্টির ফলে বহু ধান চাউল হাজিয়া গেল, ফলে দাক্ষণ হুভিক্ষ দেখা দিল—তাহার সঙ্গে আবার যোগ দিল বর্গীর উৎপাত। ফলে বাংলার অর্থনৈতিক কাঠামো সেই যে ভাঙিয়া পড়িল, পরবর্তী তিনশত বৎসরের মধ্যেও সে ভাঙা আর্থিক অবস্থা আর জোড়া লাগিল না। ১৭৫১ খ্রিঃ অব্দে কলিকাতার একজন কুলি সারাদিন অমাত্মিক পরিশ্রম করিয়া মাত্র দশ পয়সা উপার্জন

১৪. Verelest তাঁহার *View of Bengal*-এ এ বিষয়ে স্পষ্টই বলিয়াছেন, "A trade was carried on without payment of duties, in the prosecution of which infinite oppressions were committed. English agents and gomostahs, not contented with injuring the people, trampled on the authority of Government, binding and punishing the Nabab's officers wherever they presumed to interfere." (ডঃ কালীকান্ত দত্তের *Alivardi and His Times* হইতে উদ্ধৃত।)

করিত। তখন কলিকাতায় এক মণ মোট চাউলের দাম ছিল দেড় টাকা। অবশ্য যে-সমস্ত দেশীয় লোক ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর স্বৈরাচার কৰ্মচারীর বাড়ীতে চাকুরী করিত তাহাদের মাসিক বেতন একটু বেশী ছিল। সাহেবের খানসামার। অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে মাসে পাঁচটাকা মাহিনা পাইত। নাপিতে দাড়ি কামাইবার পারিশ্রমিক পাইত এক পয়সা। কলিকাতা শহরে বহু দিন কড়িতে লেনদেন চলিয়াছিল। কড়ির হিসাবে অনেক সময় গোলমাল হইত, গরীব মানুষেই তাহাতে সর্বাধিক ক্ষতিগ্রস্ত হইত। অথচ সপ্তদশ, অষ্টাদশ শতাব্দীতে বাংলার উৎপন্ন তত্ত্বজাত দ্রব্য, লোহা ঢালাই, কামান বন্দুকের কারখানা (বীরভূমে লোহা ঢালাইয়ের কারখানা ছিল) প্রভৃতি ছিল। শুনা যায়, তখন দেশে কৃত্রিম বরফও তৈয়ারি হইতে। কিন্তু বর্গীব হাঙ্গামা ও ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর স্বাধিপব নীতির ফলে অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে বাঙালীব শিল্পবাণিজ্য, কল কাবখানা সব লোপ পাইয়া গিয়াছিল।^{১৬}

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম দিকে আর্থিক দুর্গতিব চিত্র সমসাময়িক বাংলা সাহিত্যে অল্পস্বল্প মিলিতেছে। রামেশ্বরের ‘শিবায়নে’ জামাইয়ের সঙ্গে সচ-বিবাহিতা কন্যাকে বিদায় দিবাব সময় শান্তী জামাতাকে অহুরোধ করিয়াছেন—“আঁঠু ঢাকি বস্ত্র দিহ পেট ভরি ভাত”। গ্রাসাচ্ছাদনেব নিয়ন্তম অধিকারও মধ্যবিত্ত সমাজে ক্রমে ক্রমে হারাইয়া যাইতেছিল। ভারতচন্দ্রের হরি হোড়ের দারিদ্র্যের বর্ণনা কথার কথা নহে, বা প্রথাপালনের গতাহুগতিকতাও নহে। রায়গুণাকরের ঈশ্বরী পাটুনী অন্নদার কাছে শুধু পুত্রদের জন্ত দুধভাত প্রার্থনা করিয়াছিল, সোনাদানা রাজৈশ্বর্য নহে—“আমার সন্তান যেন থাকে দুধেভাতে”। রামানন্দ ঘোষ নিজেব ব্যর্থ জীবনের নিদারুণ দারিদ্র্যের কথাও সঙ্কোচে বর্ণনা করিয়াছেন :

ধনীতে বাস্তবে ধন জলে বাক্যে জল।

নাহি মিলে কান্সালের কড়ার সঞ্চল।

ক্ষুধায় না মলে অন্ন পিয়ারে না পানী।

মিথ্যা বাক্যে গেল মোর দিবস-রজনী।

এ সমস্ত উক্তি একযুগের নিঃসার অর্থনৈতিক অবস্থার কথাই স্মরণ করাইয়া

দিতেছে। এই যুগে প্রাপ্ত চিঠি পত্রাদিতেও^{১৭} জনসাধারণের নিদারুণ দারিদ্র্যের মসীলাঙ্কিত চিত্র ফুটিয়া উঠিয়াছে। শুধু প্রাণধারণের জন্ত কেহ কেহ ধনীর নিকট সপরিবারে আশ্রয়ক্রয় করিতেছে, দুই-চারি টাকার বিনিময়ে জ্বীপুত্র বেচিয়া দিতেছে—এসমস্ত ঘটনা অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধেই শুরু হইয়া গিয়াছিল।

সমাজ ও সংস্কৃতি ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীর বাঙালী সমাজের মধ্যে বিশেষ কোন নূতনত্ব বা বৈচিত্র্য দৃষ্টিগোচর হইতেছে না। ইতিপূর্বে অর্থনৈতিক তথ্য আলোচনা প্রসঙ্গে আমরা দেখিয়াছি, মুঘলশাসনের শেষভাগে বাংলার স্বাধীন নবাবী আমলে অর্থনৈতিক শোষণের ফলে বাংলার সাধারণ সমাজ কীভাবে ক্ষতিগ্রস্ত হইয়াছিল। হিন্দু ও মুসলমান—উভয় সম্প্রদায়ের মধ্যেই এই ব্যাপার দেখা দিল। মুর্শিদকুলি খাঁয়ের সময় হইতেই বাংলার পুরাতন জমিদার বংশ ও সামন্তশ্রেণীর বিলোপ হইতে লাগিল, এবং ইজারাদার ও আমিনগণ জমিদার হইয়া বসিল। প্রাচীন ভূস্বামী বংশ একদা সমাজের কেন্দ্র স্থলে বিরাজ করিত। ইহারা গোত্রাঙ্কণের সেবা করিয়া এবং মোটামুটি বর্ণাশ্রম সমাজের শ্রেণীবিন্যাসের সংরক্ষক হইয়া শিক্ষা সংস্কৃতিরও কর্তৃপক্ষ হইয়াছিলেন। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে তাঁহারা অকস্মাৎ গৌরবচ্যুত হইলে দেশের সামাজিক ভারকেন্দ্রও ভাঙিয়া পড়িল। অবশ্য তখনও বর্ধমান, কৃষ্ণনগর, কুচবিহার, ত্রিপুরা প্রভৃতি অঞ্চলের সামন্তগণ নিজ নিজ আঞ্চলিক প্রাধান্য অনেকটা বজায় রাখিতে পারিয়াছিলেন। তাঁহারা বাংলা সাহিত্য ও সংস্কৃতি পোষণে যথাসম্ভব সাহায্য করিয়াছিলেন। কৃষ্ণনগর ও কুচবিহাররাজ এ বিষয়ে বিশেষ গৌরব দাবি করিতে পারেন। কারণ তাঁহাদের সভায় ব্রাহ্মণ-পণ্ডিত ও কবি-সাহিত্যিকের বিশেষ গৌরব ছিল।^{১৭ক} সংস্কৃত

১৭. বাংলা পত্রসঙ্কলন—ডঃ হুরেল্লনাথ সেন সম্পাদিত

১৭ক. দ্বিজ ভবানী রামায়ণ অনুবাদের জন্ত নোয়াখালির জমিদারের নিকট দৈনিক দশ টাকা হিসাবে পাবিগ্রমিক পাইন্ডেন ('দিনে দিনে দশমুদ্রা দান')। মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রও নদীয়ার স্মার্তপণ্ডিত, নৈরায়িক ও জ্যোতিষশাস্ত্রবিদ পণ্ডিতদের খুব সম্মান করিতেন। টোল-চতুষ্পাণী বায় নিবাহের জন্তও তিনি বিশেষ বৃত্তির ব্যবস্থা করিয়াছিলেন। (*Calcutta Review*, 1872)

ও বাংলা গ্রন্থ রচনার সঙ্গে তাঁহাদের নামও ওতপ্রোতভাবে জড়াইয়া গিয়াছে। কিন্তু অপেক্ষাকৃত অল্প প্রতিপত্তিশালী জমিদারগণ (যাঁহারা পূর্বে নবাব সরকারে কর্তৃক করিতেন) এ বিষয়ে একেবারেই উদাসীন ছিলেন। ফলে সামাজিক বন্ধন ও সংস্কৃতির স্বাভাবিক বিকাশ যে বিশেষ ভাবে থর্ব হইয়া পড়িয়াছিল তাহাতে সন্দেহ নাই।

হিন্দু সমাজে একটা নূতন পরিবর্তন এই প্রসঙ্গে উল্লেখযোগ্য। মুর্শিদ-কুলি খাঁয়ের সময় হইতে রাজসরকারে, বিশেষতঃ রাজস্ববিভাগে হিন্দুকর্ম-চারার সংখ্যা বাড়িতে আরম্ভ করিয়াছিল। আলীবর্দিও শাসনব্যাপারে কোনও প্রকার ধর্মীয় গোঁড়ামির প্রশ্রয় দিতেন না—যদিও তাঁহারা নিষ্ঠাবান মুসলমান ছিলেন। তাঁহাদের কেহ কেহ হিন্দুব উৎসবেও যোগ দিতে কুণ্ঠিত হইতেন না, বিশেষতঃ দোললীলার সময় মুসলমান নবাব ও ওমরাহের দল হাবেম আবীর-উল্লাহ লইয়া এবং পিচকাবিতে রঙিন ওলাবজল ভরিয়া আওবত-বাহিনীর সঙ্গে রঙ ও বসেব যুদ্ধে মাতিয়া উঠিতেন। শুনা যায় সাহামং জঙ্গ ও দোলং জঙ্গ মুর্শিদাবাদের মতিঝিলের বাগানে সাতদিন ধবিয়া হোলি খেলিতেন। সিরাজও আলিনগরের (কলিকাতা) সন্ধির পর্ব মুর্শিদাবাদে ফিরিয়া হোলি উৎসবে সানন্দে যোগ দিয়াছিলেন। মীরজাফরও পাটনায় থাকার সময় হোলিতে যোগ দিতেন। কুষ্ঠব্যাধির আক্রমণে মীরজাফর যখন যত্নের পথে চলিয়াছিলেন তখন মহারাজ নন্দকুমার কিরীটেঞ্জরী দেবার (ববনগর) চরণামৃত পান করাইয়া বোগীকে চাপা করিয়া তুলিবার চেষ্টা করেন—তবে এ মুষ্টিযোগ বিশেষ কাজ দেয় নাই।

হিন্দুরাও মুসলমান পীর-ফকিরকে বিশেষ শ্রদ্ধা করিত, সত্যপীষকে সত্য-নারায়ণ বলিয়া শ্রীনি দিত। কোরানকেও হিন্দুরা নিজেদের ধর্মগ্রন্থের মতো শ্রদ্ধা করিত। ক্ষমানন্দের মনসামঙ্গলেব কোন কোন পুঁথিতে আছে যে, লোহার বাসরঘরে লখিন্দরকে সর্পাঘাত হইতে রক্ষা করিবার জন্য হিন্দুর ধর্মগ্রন্থের সঙ্গে একখানি কোরানও রক্ষিত হইয়াছিল। সমসের গাজীর পুঁথিতে আছে, হিন্দুর দেবী তাঁহাকে স্বপ্নে প্রত্যাদেশ দিয়াছিলেন। গাজীও দেবীকে ব্রাহ্মণের দ্বারা হিন্দুর রীতি অনুসারে ভক্তিভরে পূজা করিয়া-ছিলেন।

সে যুগের মুসলমান অভিজাত সমাজে হিন্দুর জ্যোতিষ শাস্ত্রের বিশেষ

প্রভাব ছিল। সরফরাজ ও আলীবর্দি যুদ্ধযাত্রা বা কোন শুভকার্যের পূর্বে হিন্দু জ্যোতিষীকে আনাইয়া ভবিষ্যৎ গণাইয়া লইতেন, মীরকাসিম নিজেও হিন্দু পণ্ডিত রাখিয়া জ্যোতিষবিদ্যা শিখিয়াছিলেন। অষ্টাদশ শতাব্দীর অনেক মুসলমান কবি ইসলামি কাব্য রচনার প্রারম্ভে হিন্দুর দেবদেবীরও বন্দনা গাহিয়াছেন। তেমনি আবার মহরম উৎসবে হিন্দুরাও যোগ দিত। ভারতের অন্যান্য প্রদেশেও কোন কোন ক্ষেত্রে হিন্দু-মুসলমানের সামাজিক ও ধর্মীয় উদারতা লক্ষ্য করা যায়। দৌলত রাও সিন্ধিয়া মহরম উৎসবে মুসলমান প্রজাদের মতো সর্জ পোষাক পরিধান করিয়া ঐ উৎসবে নিষ্ঠা সহকারে যোগ দিতেন।^{১৮} দিল্লী দরবারের আনুষ্ঠানিক উৎসবে হইত—একুশ জনকর্তৃপক্ষ প্রচলিত আছে।^{১৯} হ্যামিল্টন বুকানন উনবিংশ শতাব্দীতেও দেখিয়াছিলেন যে, ভাগলপুর অঞ্চলে হিন্দু-মুসলমানে মিলিয়া মহরম উৎসব করিত।^{২০}

এই সময়ে ধীরে ধীরে কলিকাতা জাঁকিয়া উঠিতেছিল। ঢাকা হইতে রাজধানী মুর্শিদাবাদে স্থানান্তরিত হইলে শাসনকেন্দ্র, সভ্যজীবী নাগরিকতা ও ব্যবসাবাণিজ্য অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে এই অঞ্চলেই প্রাধান্য লাভ করিতেছিল। ক্রমে হুগলী-চুঁচুড়া-শ্রীরামপুর হইতে ভাগীরথীর দুই তীর ধরিয়া হুতাছুটি-কলিকাতা-গোবিন্দপুর পর্যন্ত অঞ্চল ধীরে ধীরে ব্যবসা-বাণিজ্যের কেন্দ্রে পরিণত হইল, সভ্যতা-সংস্কৃতিও এইদিকে সরিয়া আসিতে লাগিল। মুসলমান আমার-ওমবাহ, পদস্থ হিন্দু রাজকর্মচারী ও বণিক—সকলেরই দৃষ্টি গাঙ্গেয় ভূমিখণ্ডের দিকে আকৃষ্ট হইল—উপরন্তু পুরাতন জমিদার বংশ অনেক ব্রাহ্মণপণ্ডিতকে নিজের জমি দান করিয়া বাঙালী হিন্দু সংস্কৃতিকেও এই অঞ্চলে স্ফূট করিয়া তুলিয়াছিল। ফলে পশ্চিমবঙ্গে অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়া হইতেই ব্যবসা-বাণিজ্য ও শিক্ষা-দীক্ষা-সাহিত্যের প্রাধান্ত স্থাপিত হইল। সেই প্রাধান্তের মধ্যমণি হইল জলজঙ্গল পরিবেষ্টিত হুতাছুটি-গোবিন্দপুর-কলিকাতা নামক তিন খানি তুচ্ছ গ্রাম।

সপ্তদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকেই কলিকাতা নগরী অতি দ্রুতবেগে

১৮. Dr. S. N. Sen—*Administrative System of the Marathas*, p. 401

১৯. *Bengal Past and Present*, 1932 (আবদুল আলীর প্রবন্ধ দ্রষ্টব্য)

২০. K. K. Datta—*Alivardi and His Times*, p. 259, 260

নাগরিক জীবনকে গ্রহণ করিয়া ক্রমেই প্রাধান্য লাভ করিতেছিল। মুর্শিদাবাদ হুগলী প্রভৃতি অঞ্চল শাসনকেন্দ্র ও বাণিজ্যকেন্দ্র হইলেও মুসলমান স্ববাদার-ফৌজদার-দেওয়ানের খামখেয়াল ও লোভ-লালসা হইতে আত্মরক্ষা করিবার জন্য হিন্দু-মুসলমান-আরমানি বণিকের দল স্ত্রী-পুত্রাদি সহ ইংরাজের নিরাপদ আশ্রয়ে আসিয়া বিষয়কর্মে প্রবৃত্ত হইল। ১৭১৭ খ্রীঃ অব্দে বাদশাহ ফারুক-শায়ার ইংরাজ বণিককে সামান্য শুদ্ধের বিনিময়ে এদেশে নির্ভয়ে বাণিজ্য করিবার অধিকার দিলে ইংরাজের ব্যবসাবাণিজ্য দ্রুতবেগে বাড়িতে লাগিল। ইতিমধ্যে ইংরাজ বণিক কলিকাতার দক্ষিণে ৩৮টা গ্রাম ইজারা লইতে চাহিলে বাংলার নবাবের বাধাদানের ফলে তাহা আব সম্ভব হইল না। ১৭০০ খ্রীঃ অব্দে কলিকাতা মাদ্রাজের আওতা হইতে মুক্তি পাইয়া স্বাধীন ভাবে বিকাশের সুযোগ পাইল, ক্রমে ক্রমে কলিকাতার লোকসংখ্যাও বাড়িতে লাগিল। ১৭০৪ খ্রীঃ অব্দে কলিকাতার লোকসংখ্যা ছিল ১৫,০০০; কিন্তু অর্ধ শতাব্দীর মধ্যে (১৭৫০) ইহা এক লক্ষে পরিণত হইল।

বহুজনের যাতায়াতের ফলে হুগলী যেমন বন্দর হিসাবে ব্যবসার কেন্দ্রে পরিণত হইয়াছিল, তেমনি ইহা সিয়া সম্প্রদায়ের কেন্দ্ররূপেও পরিচিত হইয়াছিল। ইবান হইতে সিয়াসম্প্রদায়ভুক্ত মুসলমান বণিক, শিল্পী, হেকিম এবং শিল্পী-সাহিত্যিকেরা বাংলা দেশকে আশ্রয়স্থল মনে করিয়া দলে দলে এখানে আসিয়া বসবাস করিতে লাগিলেন। অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিক হইতেই বাংলায় ইরানি সিয়া মুসলমানের যাতায়াত বাড়িয়া গিয়াছিল। কারণ ইবানে আফগান আধিপত্যের ফলে সিয়াগণ বাধা হইয়াই নিরাপদ বাসস্থানের আশায় মুর্শিদাবাদ ও হুগলী অঞ্চলে স্থায়ীভাবে বসবাস করিতে থাকেন। কারণ তখন বাংলার মসনদে সিয়াবংশই আসীন। সিয়াসম্প্রদায়ভুক্ত প্রসিদ্ধ ফারসী ঐতিহাসিক আবুল হাসান গুলিস্তানি ১৭৫৬ খ্রীঃ অব্দের দিকে আশ্রয়প্রার্থীরূপে বাংলায় আসিয়া বসবাস করিয়াছিলেন। এইরূপে পশ্চিমবঙ্গে সিয়া আভিজাত্য বেশ দৃঢ় হইয়াছিল।

এই শতাব্দীর গোড়ার দিকে হিন্দু ও মুসলমান সমাজে শিক্ষাদীক্ষা কী অবস্থায় ছিল তাহা আলোচনা করা বাইতে পারে। অষ্টাদশ শতাব্দীতে প্রাচীন জমিদার বংশের স্থলে ইজারাদারগণ জমিদার বনিয়া গেলেও তখন

দেশের মধ্যে প্রাচীন ঐতিহ্যবিশিষ্ট কিছু কিছু সামন্তশ্রেণীর ভূস্বামিসম্প্রদায় ছিল। কৃষ্ণনগর, কুচবিহার, বর্ধমান প্রভৃতি অঞ্চলের সামন্ত ও জমিদারগণ টোলচতুষ্পাঠীর ব্যয়ভার বহন করিতেন, ব্রাহ্মণপণ্ডিতকে বৃত্তি ও নিম্নর জমি দিয়া মোটামুটি প্রাথমিক ও উচ্চ সংস্কৃত শিক্ষার ধারা বজায় রাখিতে পারিয়াছিলেন। বিশেষতঃ কৃষ্ণনগরাধিপ মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের সভায় বহু পণ্ডিত ও কবি শ্রদ্ধার আসন লাভ করিয়াছিলেন। নৈয়ায়িক ও অজ্ঞান শাস্ত্রাধিকারীরা মহারাজের পৃষ্ঠপোষকতা লাভ করিতেন। ফলে কৃষ্ণনগরের চারিপাশে সংস্কৃত স্মৃতি-মীমাংসা-ন্যায়শাস্ত্র চর্চার নানা কেন্দ্র প্রতিষ্ঠিত হইয়াছিল। রামপ্রসাদেব বিদ্যাসুন্দর হইতে মনে হয়, পণ্ডিত ও শিক্ষিত সমাজে ব্যাকরণ, ভট্টিকাব্য, রঘুবংশ, কুমারসম্ভব, অলঙ্কার শাস্ত্র এবং ষড়দর্শনের কোন কোন শাখার (বিশেষতঃ বেদান্ত) বেশ চর্চা ছিল। শুনা যায় মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র আশীজন শাস্ত্রজ্ঞ পণ্ডিতকে প্রতিপালন করিতেন, তিনি নিজেও ন্যায়শাস্ত্রে বেশ অভিজ্ঞ ছিলেন। তাঁহার সভাপণ্ডিত প্রাণনাথ নায়পঞ্চানন, গোপাল নায়ালঙ্কার, রামানন্দ বাচস্পতি, রামবল্লভ বিদ্যাবাগীশ, বীরেশ্বর নায়পঞ্চানন প্রভৃতি পণ্ডিতদের সঙ্গে তিনি আলোচনায় অংশ গ্রহণ করিতেন। বিখ্যাত জ্যোতিষবিশারদ রামকৃষ্ণ বিদ্যানিধি তাঁহার রাজসভায় অবস্থান করিয়া ‘সারসংগ্রহ’ রচনা করেন।^{২১}

মুঘলযুগে রাজকার্যাদি সমস্তই ফারসী ভাষায় চলিত বলিয়া হিন্দু রাজ-কর্মচারী ও কর্মপ্রার্থীরা বেশ মনোযোগ দিয়া ফারসী ভাষা শিখিতেন—বিশেষতঃ কায়স্থ সম্প্রদায়। ভারতচন্দ্র রামচন্দ্র মুন্সীব নিকট ফারসী ভাষা শিখিয়াছিলেন ভবিষ্যতে রাজকর্মচারী হইবার জন্য। তিনি হিন্দীভাষাও ভালো জানিতেন। নরসিংহ বহু নামক অষ্টাদশ শতাব্দীর এক কবি উত্তমরূপে ফারসী ভাষা আয়ত্ত করিয়াছিলেন। শোভাবাজারের নবকৃষ্ণ দেববাহাদুর প্রথম জীবনে হেষ্টিংসকে ফারসী শিখাইতেন। আলীবর্দির আমলে তাঁহার অনেক হিন্দু কর্মচারী ফারসীনিবিশ হইয়া উঠিয়াছিলেন। তাঁহার এক কর্মচারী কিরীটচাঁদ ফারসী ব্যাকরণে বিশেষ অভিজ্ঞ ছিলেন—রাজা রামনারায়ণ ফারসীতে কবিতা রচনা করিয়া খ্যাতি লাভ করিয়াছিলেন।

আলীবর্দির সময়ে সরকারীভাবে মুসলমান সমাজের জন্য প্রাথমিক ও

উচ্চতর শিক্ষার ব্যবস্থা করা হইয়াছিল। আজিমাবাদ (পাটনা) কিছু পূর্ব হইতেই ফারসী শিক্ষা ও ইসলামি তমদ্দূনের কেন্দ্রে পরিণত হইয়াছিল। বাংলা দেশেও শিক্ষিত ও অভিজাত মুসলমান সমাজে ফারসী কিসসা-সাহিত্য, হেকিমী ও জ্যোতির্বিদ্যার বেশ চলন ছিল। মসজিদ বা ইমামবাড়ায় সরকারী বায়ে ইসলামি শাস্ত্রজ্ঞ মুসলমান উলেমা প্রতিপালিত হইতেন, প্রাথমিক শিক্ষার জ্ঞান মস্তবও প্রতিষ্ঠিত হইয়াছিল। কিন্তু হুশাসক আলিবর্দির সময়েও বিশাল হিন্দুসমাজের শিক্ষার জ্ঞান রাজকোষ হইতে এক কর্পদকও ব্যয় করা হয় নাই। হিন্দু জমিদারগণ হিন্দুসমাজের শিক্ষার জ্ঞান টোলচতুষ্পাঠীতে যে সাহায্য করিতেন তাহাই ছিল হিন্দুসমাজের শিক্ষাব্যবস্থা উপায়।

অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি কলিকাতা অঞ্চলে ইংরাজ বণিকদের সংস্পর্শে আসিয়া বাঙালীরা। বিশেষতঃ বাঙালী হিন্দুবা কাজকর্ম চালাইবার জ্ঞান অল্পবয়সেই বাঙালী শিগিবার চেষ্টা করিতেছিল। ১৭৫৪ খ্রীঃ অব্দে মেপল লফ্ট (Maple Loft) নামক এক মিসনারী সাহেবের ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীকে লিখিত এক আবেদনপত্র হইতে দেখা যাইতেছে, এই সময়ে কলিকাতার স্থানীয় দেশীয় ব্যক্তিদের কেহ কেহ ইংরাজী শিগিতে আরম্ভ করিয়াছিল। দ্বিতীয় শাহ্ আলম ১৭৬৬ খ্রীঃ অব্দে ইংসানুদ্দিন নামক নিজ পক্ষীয় এক উকিলকে পার্লামেন্টে তাঁহার হইয়া ওকালতি করিবার জ্ঞান বিলাত পাঠাইয়াছিলেন। ইংসানুদ্দিন নিশ্চয়ই বেশ ভালো কবিয়া ইংরাজী ভাষা শিখিয়াছিলেন। তাহা না হইলে শাহ্ আলম তাঁহাকে বিলাত পাঠাইবেন কেন ?

তখন বাংলা দেশে কোন কোন ক্ষেত্রে দাসব্যবস্থার প্রচলন ছিল। ১৭২৯-৩০ খ্রীঃ অব্দের দিকে হাটেবাজারে দশ-এগাবো বৎসরের বালিকা রীতিমতো ক্রয়বিক্রয় হইত। দাক্ষিণ্যদারিদ্ৰ্যের জ্ঞান অনেকে শুধু খোরপোষের বিনিময়ে সপরিবারে আশ্রয়বিক্রয় করিত, তাহা আমরা পূর্বে দেখিয়াছি। এইরূপ ক্রয়বিক্রয় হিন্দুসমাজেও প্রচলিত ছিল এবং ঊনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকেও এরূপ অনেক ঘটনার উল্লেখ পাওয়া যাইতেছে। পূর্ববঙ্গে আবার তৈজসপত্রাদির মতো দাসদাসীও হস্তান্তরিত হইত। কলিকাতায় ৫০০১ টাকায় কাফ্রী দাস কিনিতে পাওয়া যাইত। এইরূপ ক্রয়বিক্রয়ের ব্যাপারে বিদেশী

বণিকেরাই বেশী তৎপর ছিল। তাহারা দাসদাসীর প্রতি অমানুষিক অত্যাচার করিত। ফলে অনেক ক্রীতদাস নির্ধাতন সহ্য করিতে না পারিয়া পলাইয়া যাইত। ষ্ঠোক্ত প্রভু পলাতক ক্রীতদাসকে ধরিতে পারিলে যে কিরূপ নিগ্রহ করিত তাহা সহজেই অহুমেয়।

অষ্টাদশ শতাব্দীর এই পটভূমিকায় বাংলা সাহিত্যের কিরূপ বিকাশ হইয়াছিল তাহা পরবর্তী অধ্যায় আলোচনা করিয়া দেখা যাক।

দ্বিতীয় অধ্যায় পুরাতন ধারার অনুরূপিত

মঙ্গলকাব্য, অনুবাদ সাহিত্য, বৈষ্ণব সাহিত্য

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভ হইতে মধ্যভাগ পর্যন্ত প্রায় অর্ধশতাব্দী ধরিয়া বাংলাদেশের নগর-জনপদের উপর দিয়া কিরূপ অরাজকতা ও কুশাসনের ঘূর্ণিবাঘু বহিয়া গিয়াছিল তাহা আমরা পূর্ব অধ্যায়ে আলোচনা করিয়াছি। অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে মুসলমান রাজশক্তির অবসান হইবার পর পাশ্চাত্য শাসন এদেশে বঙ্গমূল হইবার পূর্ব পর্যন্ত জাতীয় জীবনে বিশেষ কোনরূপ পবিবর্তন দেখা যায় নাই। পুঁথিসিত জীবনের ক্লিন্ন তত্ত্বলক্ষণা খুঁটিয়া লইবার জন্ত যেন ভিথাবীসজ্জের কাড়াকাড়ি পড়িয়া গিয়াছিল। অর্থনৈতিক রক্তহীনতা, শাঠ্য-মড়বস্ত্রের পুতিগন্ধ এবং চারিত্র্যভ্রষ্টতার ধূমাক্তিত কালিমা অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের বাঙালী জীবন ও সমাজকে মসীলাঙ্কিত বিবর্ণতায় ছানিবীক্ষ্য করিয়া তুলিয়াছিল। সেই হীনতার পঙ্কগানি এই অর্ধশতাব্দীর সাহিত্যেও সঞ্চারিত হইয়াছিল—তাহা এই যুগের ভূরি-পরিমাণ পুঁথিপত্রের সন্ধান লইলেই দেখা যাইবে।

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়, বিশ্বভারতী, ঢাকা বিশ্ববিদ্যালয়, বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ ও এশিয়াটিক সোসাইটিতে সংরক্ষিত পুঁথিসমূহের মধ্যে অনেকগুলিই অষ্টাদশ শতাব্দীতে বচিত, কোন কোনখানি আবার প্রাচীন পুঁথির অর্বাচীন নকল। প্রায় সমগ্র অষ্টাদশ শতাব্দী ধরিয়াই পুঁথির প্রতাপ প্রবল প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল। কিন্তু শতাব্দী শেষে প্রচু্যত দিগন্তে আলোক-বেথার মতো কলিকাতাকে কেন্দ্র করিয়া মুদ্রায়ন্ত্রের আবির্ভাব হইল, হরিদ্রাভ তুলোট কাগজ আর তালপত্রে সেহাই কালির ভ্রমরকৃষ্ণ অক্ষরপংক্তির আয়ুষ্কাল শেষ হইয়া আসিল, ছাপাখানা হইতে কালিরুলি মাথিয়া ইন্তাহার, বিজ্ঞাপন, আইনের তর্জমা, ইংরেজী ব্যাকরণ-অভিধান-শব্দকোষ প্রভৃতি নিত্যপ্রয়োজনীয় ব্যাপার বাশি রাশি প্রকাশিত হইতে লাগিল। উনবিংশ শতাব্দীতেও হাতেলেখ পুঁথির রেওয়াজ লোপ পায় নাই—পুরাতন সাহিত্য-ধারা তখনও গ্রামে গ্রামান্তরে, চণ্ডীমণ্ডপে, দেবমন্দিরে, গোশালায় মুখ পুকাইয়া কিছুদিন আত্মরক্ষা করিয়াছিল। এই প্রসঙ্গে ডঃ পঞ্চানন মণ্ডল

মহাশয়ের পুঁথি-সংক্রান্ত মন্তব্য উল্লেখযোগ্য। তাঁহার মতে, “দেশের লোকে দেশের সাহিত্য, হাতেলেখা পুঁথিপত্রাদির কথা ভুলিতে লাগিল। ভুলিতে লাগিল বিশেষ করিয়া দেশের আলোকপ্রাপ্ত উচ্চতর সম্প্রদায়ের সকলে। পুঁথি খুলিতে লাগিল মাত্র বাড়ির ইংরেজি-না-জানা মেয়েরা আর নিম্নবর্ণের লোকেরা। পাঁচালীর বদনামে দেশের কাব্য, সম্বীত, চিকিৎসা, জ্যোতিষ গ্রন্থরাজি একেবারে উপেক্ষিত হইয়া পড়িল পাশ্চাত্য-সংস্কৃতিমুগ্ধ শিক্ষিত ব্যক্তিদের নিকট।”^১

ডঃ মণ্ডলের এই মন্তব্য যুক্তিসঙ্গত বটে। কিন্তু আমাদের মনে হয়, পুঁথিসাহিত্য আধুনিক শিক্ষিতমহলে অপ্রচলিত হইবার কারণ, ঊনবিংশ শতাব্দী হইতে বাংলাদেশে, বিশেষতঃ শহরে নগরে যে-ধরনের শিক্ষা-সংস্কৃতি-সাহিত্য প্রাধান্য পাইতেছিল, তাহাতে পুরাতন ধরনের পুঁথি-আশ্রয়ী কাব্যাদি পাঠক সমাজে আদরণীয় হওয়া সম্ভব ছিল না। মধ্যযুগের বিপুল-কলেবর পুঁথিসাহিত্য যদি ঊনবিংশ শতাব্দীতেও বাঙালীর কাব্যপ্রচেষ্টার দিক নির্ণয় করিত, তাহা হইলে, যে বাংলা সাহিত্য লইয়া আমরা বিশ্বসভায় গৌরব কবি, তাহাব আবির্ভাবে বহু বিলম্ব হইয়া যাইত। ঐতিহাসিক কারণেই মধ্যযুগের সমাপ্তি হইয়াছে, তাহাব সঙ্গে ঐ যুগের সংস্কারও বিলুপ্ত বা নিম্নস্ত হইয়া গিয়াছে। এখনও যে মনসা-চণ্ডী, রামায়ণ-মহাভারত-ভাগবত সত্যপীর-কালুরায়-দক্ষিণরায়ের পাঁচালী নূতন করিয়া রচিত হয় না, তাহার কারণ আধুনিকতার ভাবপ্রবাহে মধ্যযুগীয় সংস্কার ভাসিয়া গিয়াছে— তাহাতে কিছু কিছু ক্ষতিও হইয়াছে। জাতির মধ্যযুগীয় জীবন ও মানস নির্গয়ের অনেক উপাদানের বিনাশ দেশের ইতিহাসকে খণ্ডিত করিয়াছে। অবশ্য এখনও গ্রামাঞ্চলে প্রাচীনপন্থী সমাজে পুরাতন কাব্যধারা যৎকিঞ্চিৎ অনুশীলিত হয়। সুপ্রসিদ্ধ ‘বঙ্গীয় শব্দকোষ’ সঙ্কলক পণ্ডিত হরিচরণ বন্দ্যোপাধ্যায়ও ১৩০৩ সালে পুরাতন পুঁথির আদর্শে ‘সত্যনারায়ণ লীলা’ রচনা করিয়াছিলেন।^২

১. বিষভারতী প্রকাশিত ‘পুঁথি পরিচয়’, ১ম খণ্ড পৃ. ১০

২. উল্লেখ : পুঁথি পরিচয়, ১ম, পরিশিষ্ট, পৃ. ২০৯। এষ্ট কাব্যে হরিচরণ পুরাতন ধরনের ভণিতাও দিয়াছিলেন। যথা—

শ্রীহরির পাঠপদ্য কুৎসাদে ধরি।

সত্যনারায়ণ লীলা রচি হরি।

যাহা হউক এদেশে ইংরাজী শাসন, শিক্ষা, বিচারকার্য দৃঢ়মূল হইল, কলিকাতাকে কেন্দ্র করিয়া আধুনিক নাগরিক সভ্যতার পত্তন হইল, জলা-বুজাইয়া, বোপজঙ্গল সাফ করিয়া ইংরাজ নির্মাণ করিল নবসভ্যতার পাদপীঠ কলিকাতা নগরী। প্রাসাদশীর্ষে বৈশ্যসভ্যতার মাণিক ধারণ করিয়া এই কলিতীর্থ নব অভিনয়ের জন্য রঙ্গসজ্জা প্রস্তুত করিতে লাগিল। অঙ্ককার মুখ লুকাইল, গ্যাসের বাতি জলিয়া নৈশ কলিকাতার পথঘাট নিশ্চিন্ত আলোকে ভরিয়া দিল—মুদ্রণের যুগ আরম্ভ হইল, সাধারণ মানুষের জ্ঞানান্ধকার ক্রমে ক্রমে অপসারিত হইতে লাগিল। বস্তুতঃ বাংলাদেশে মুদ্রায়ন্ত্রই নব-সংস্কৃতির দ্বাব মোচন করিয়া দিল। ইংরাজ আগমনের ফলে মধ্যযুগীয় জীবন ও আদর্শ ভাঙিয়াছে বটে, তেমনি আবার অপর দিকে বৃহৎ জীবনের ঐর্ষ্যও নানা বাধা-বিপত্তির মধ্য দিয়া সমগ্র জাতিকেও লাভবান করিয়াছে। অবশ্য মুদ্রণযুগেও যে প্রচুর পুঁথি নকল হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে। তাহার কিছু পূর্বে অষ্টাদশ শতাব্দীতে প্রাচীন পুঁথির অসংখ্য নকলের সঙ্গে কিছু কিছু মৌলিক কাব্যও রচিত হইয়াছিল। অবশ্য রামেশ্বর, ঘনবাম, ভারতচন্দ্র, রামপ্রসাদ, কয়েকজন শাক্ত পদকার, বাউল কবি এবং পূর্ববঙ্গীয় পালা-গায়কদের কিছু কিছু বচনা বাদ দিলে এই যুগে মৌলিকতা ও সাহিত্য-উৎসাহিত বচনা অতি অল্পই পাওয়া যায়। তবু অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে দুই চারিজন কবি পরিমিত ক্ষেত্রে যৎকিঞ্চিৎ প্রতিভাচিহ্ন রাখিয়া গিয়াছেন। কিন্তু দ্বিতীয়ার্ধে সেরূপ কোন দৃষ্টান্ত পাঠকসমাজে উপস্থাপিত করা যায় না। রাত্রি প্রভাতের পূর্বেই অঙ্ককার গাঢ়তম; ঊনবিংশ শতাব্দীর অব্যবহিত পূর্ববর্তী অর্ধশতাব্দীই বক্ষ্যাতম। বর্তমান প্রসঙ্গে আমরা অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের সাহিত্য বিশেষভাবে এবং দ্বিতীয়ার্ধ সম্বন্ধে সাধারণভাবে যৎকিঞ্চিৎ আলোচনা করিব।

১

মঙ্গলকাব্য

অষ্টাদশ শতাব্দীতে রচিত মঙ্গলকাব্যের^৩ গুণগত উৎকর্ষ যেরূপই হউক না কেন, সংখ্যার দিক দিয়াই এই শাখাটি যে নিতান্ত ক্ষীণকায় ছিল তাহা

৩ মঙ্গলকাব্যের ধারা ও প্রকরণ সম্বন্ধে 'বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত'-এর দ্বিতীয় খণ্ডে সবিস্তারে আলোচনা করা হইয়াছে।

মনে হয় না। অষ্টাদশ শতাব্দীতে চণ্ডী, মনসা, ধর্ম, কালিকা, বাস্তলী, শিব প্রভৃতি লৌকিক, অর্ধপৌরাণিক ও পৌরাণিক দেবদেবীকে কেন্দ্র করিয়া বিভিন্ন উপধর্মসম্প্রদায় নিজ নিজ শ্রেণী ও কুলধর্ম রক্ষার্থ পূর্ববর্তী ধারাকেই অনুসরণ করিয়া বিলীয়মান মধ্যযুগের সংস্কার কথঞ্চিৎ রক্ষা করিয়াছিল, কেহ কেহ সমাজে প্রাধান্যও বজায় রাখিয়াছিলেন। অবশ্য তখন

জীবনের শ্রোত জারুবা সম
বহু দূবে গেছে সরিয়া ;
এ শুধু উষর মরুভূমব
মরুরূপে আছে পড়িয়া।

তাই দুই একজন কবির কিঞ্চিৎ প্রতিভা ও কৃতিত্ব বাদ দিলে এই সমস্ত মঙ্গলকাব্য বাংলা সাহিত্যের অনাবশ্যক ভার বৃদ্ধি কবিয়াছে, ইহাতে পুঁথির তালিকা-লেখকের শ্রমবৃদ্ধি ব্যতীত আর কোন লাভ হয় নাই। এখানে অষ্টাদশ শতাব্দীর মঙ্গলকাব্যগুলির সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে। তন্মধ্যে প্রয়োজন ও গুরুত্ব বিবেচনায় খনরাম ও ভারতচন্দ্র সন্ন্যাসে একটু বিস্তারিতভাবে আলোচনা করা যাইতেছে।

মনসামঙ্গল কাব্য ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে, এমন কি ঊনবিংশ শতাব্দীতেও মনসামঙ্গলেব একাধিক নূতন কাব্য পাওয়া গিয়াছে, যাহাব কাব্যমূল্য নিতান্তই অকিঞ্চিৎকর। কিন্তু ইতিহাসের ক্রম রক্ষার জন্ত এখানে তাহার উল্লেখ প্রয়োজন। জীবনকৃষ্ণ মৈত্র, রসিক মিত্র (দ্বিজ রসিক), রামজীবন বিদ্যা-ভূষণ, বাণেশ্বর রায়, দ্বিজ কালীপ্রসন্ন, দ্বিজ কবিচন্দ্র, রাধানাথ প্রভৃতি কয়েকজন কবি অষ্টাদশ শতাব্দীতে (রাধানাথ ঊনবিংশ শতাব্দীর কবি) মনসামঙ্গলের বহুপরিচিত পথে যাত্রা করিয়া বিগত শতাব্দীর জেব টানিয়া চলিয়াছিলেন। চরিত্র, কাহিনী ও রচনারীতিতে ইহাদের মৌলিকতা ও বৈশিষ্ট্য কোন দিক দিয়াই উল্লেখযোগ্য নহে। অষ্টাদশ শতাব্দীতে রাষ্ট্র ও সমাজজীবন যে ক্রমেই ভাঙনের মুখে আসিয়া দাঁড়াইয়াছিল, তাহা এই দীনযুতি মনসামঙ্গল কাব্যগুলি হইতেই বুঝা যাইবে। মনে হইতেছে, দেবী মনসার অহুচরগুলি নির্বিষ ডুডুতে পরিণত হইয়াছে। এই কবিদের মধ্যে জীবনকৃষ্ণ মৈত্রের কাব্য কথঞ্চিৎ উল্লেখযোগ্য।

জীবনকৃষ্ণ মৈত্র ॥ কবি জীবন মৈত্র অষ্টাদশ শতাব্দীর পূর্বার্ধে একখানি হৃদীর্ঘ মনসামঙ্গল বা পদ্মাপুরাণ কাব্য রচনা করিয়া এই ধারাটিকে উত্তরবন্ধের জনসমাজে আধুনিক যুগের অব্যবহিত পূর্বে কিঞ্চিৎ জনপ্রিয় করিয়াছিলেন। অবশ্য এ বিষয়ে তাঁহার কৃতিত্ব বহুস্থলে তাঁহার পূর্বসূরী জগজ্জীবন ঘোষালের মনসামঙ্গলের দ্বারা আচ্ছন্ন হইয়া গিয়াছে।

জীবনকৃষ্ণের পুরাকাব্যের দুই একখানি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তাহাতে তিনি তাঁহার কুলপরিচয় ও ব্যক্তিগত কথা, স্থানীয় জমিদারের নাম এবং প্রহেলিকার ভাষায় সন-তারিখের উল্লেখ করিয়াছেন—যাহা হইতে তাঁহার সময় এবং কাব্য-রচনার কাল নির্ণয়ে বিশেষ অম্লবিধা হয় না। রংপুর সাহিত্য পরিষদে রক্ষিত জীবন মৈত্রের একখানি পুরা পুঁথিতে^৪ তিনি এইভাবে আত্মপরিচয় দিয়াছেন :

(১) মহাবাজা রামকান্ত ভুবনে বিকাত।

তাঁহার জামাতা বটে রাজা রঘুনাথ ॥

তাঁহার রাজ্যে থাকি ভিক্ষা করি খাই।

ভিক্ষুর কন্দলোষ নিম্নয় গোসাঞি ॥

শ্রীবাংসিবল্লভ মৈত্র জ্ঞান মহাশয়।

চৌধুরী অনন্তবাম তাঁহাব তনয় ॥

অনন্তনন্দন কবি শ্রীমৈত্র জীবন।

লাড়ি পাড়ায় বাস বাবিল্ল ব্রাহ্মণ ॥

(২) সর্বাগ্রজ দুর্গারাম তন্ত্রানুজ আয়ারাম

সর্বেশ্বর প্রাণকৃষ্ণের জ্যেষ্ঠ।

শ্রীকবিভূষণ নাম বাস লাড়িড়িপাড়া গ্রাম

জীবনমৈত্র চতুর্থের কনিষ্ঠ ॥^৫

(৩) মহারাজ রামকান্ত ভূষন বিখ্যাত।

তাঁহার জামাতা বটে রাজা রঘুনাথ ॥

তাঁহার লক্ষ্মী বটে তারি ঠাকুরাণী।

আপনি পৃথিবীর তাহার জননী ॥

সতী অতি পুণ্যবতী শ্রীরাণী ভবানী।

মহারাজীর নিজার্থে ভুবনে বাধানি ॥

৪. রংপুর সাহিত্য পরিষদ পত্রিকা, ১৩১৫, ২য় সংখ্যা, পৃ. ৬৬

৫. সারদানাথ ষাঁ। সম্পাদিত জীবন মৈত্রের 'বিবহরী পদ্মাপুরাণ' হইতে উদ্ধৃত।

তাহার রাঙোতে বাস ঢাকলা ভাতুরিয়া ।

পরগণে প্রতাপবাহু তরফ সাত সিমানিয়া ।

এই সমস্ত উদ্ধৃতি হইতে কবির ব্যক্তিগত জীবন ও কাল সম্বন্ধে সিদ্ধান্তে পৌঁছাইতে অসম্ভব হয় না। বগুড়া জেলার অন্তর্গত করতোয়া নদীতীরে ভাতুরিয়া ঢাকলা, প্রতাপবাহু পরগণা এবং সাত সিমানিয়া তরফেব অন্তর্ভুক্ত বারেন্দ্র ব্রাহ্মণ-প্রধান লাহিড়ীপাড়া গ্রামে কবি জীবন মৈত্রের জন্ম হয়। নাটোরের রাণী ভবানীর পুত্র রাজা রামকৃষ্ণের জমিদারিতে কায়ক্লেশে কবির জীবিকা নির্বাহ হইত। অথচ একদা তাহার পূর্বপুরুষগণ অভিজাত-বংশের সম্মানিত ব্যক্তি ছিলেন। তাহার পিতামহ দ্বিজবংশীবদনও সত্য-নারায়ণের পাঁচালী রচনা করিয়াছিলেন। কবির পিতার নাম চৌধুরী অনন্তরাম—‘চৌধুরী’ বোধহয় নবাবদত্ত খেতাব। ইহাতেই প্রমাণ হয়, তাহাদের বংশ সম্পন্ন গৃহস্থরূপেই পরিচিত ছিলেন। কিন্তু পরে জীবন মৈত্রের সময়ে বোধহয় এই বংশের গৌরব তিরোহিত হয়, আর্থিক অবস্থাও শোচনীয় হইয়া পড়ে। তাই তিনি কাব্যের প্রাবল্লে আত্মকথায় বলিয়াছেন, “ভিক্ষা করি খাই”। কবি নিজেও জীবিকার্জনে কিছু উদাসীন ছিলেন। এই জন্ত কেহ কেহ তাহাকে “পাগলা জীবন” বলিত।^৬ মাঝে মাঝে তিনি বোধ হয় সহধর্মিণীর দ্বারা তর্জিত হইতেন। কাব্যে আত্মপরিচয় প্রসঙ্গে কবি বলিয়াছেন :

তব্ব দিল পুরনার।

নকল বুদ্ধি হৈল তার।

পুঁপি বাকি হাটে চলি যাই।

কবিকে লইয়া তাহার পাঁচ ভাই—দুর্গারাম, আত্মারাম, সর্বেশ্বর, প্রাণকৃষ্ণ এবং কবি জীবনকৃষ্ণ। কবি বোধহয় ‘কবিশূষণ’ উপাধিও পাইয়াছিলেন।

আত্মপরিচয়ে রাণী ভবানীর উল্লেখ হইতে মনে হয় কবি অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে জন্মগ্রহণ করেন। রংপুর সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকার লেখক^৭ অহুমান করিয়াছিলেন—এই কাব্য পলাশীর যুদ্ধের নয়-দশ বৎসর পূর্বে রচিত হয় (১৭৪৭-৪৮)। কাব্যের মধ্যে একাধিক স্থলে কবি প্রহেলিকার ভাষায় কাব্যরচনাকাল উল্লেখ করিয়াছেন :

৬. ডঃ আবুতোব ভট্টাচার্য—বাংলা মকলকাব্যের ইতিহাস, পৃ. ৩০৬

৭. র-সা-প-প, ১৩১৫, ২য়

- (১) মহীপুটে শশী দিয়া বাণবিকু সমর্পিয়া
বুঝহ সনের পরিমাণ ।
- (২) অহুতের পুটে রস ঝড়ু রিপু দান ।
এই শকে শ্রীজীবন মৈত্র কবি গান ॥
- (৩) নিরনিধি হুতপুটে মহি আরোপিয়া ।
বিরোচত হুতের হুত তাহাতে স্থান পায় ।
কোকনল বজ্রভার পুটে অধিষ্ঠান ।
এই সনে শ্রীমৈত্র জীবন রচে গান ॥

দ্বিতীয়-তৃতীয় উদ্ধৃতির অর্থ উদ্ধার দুইই হইলেও প্রথম উদ্ধৃতি হইতে ১১৫১ বাংলা সন বা ১৭৪৪ খ্রিঃ অঃ পাওয়া যাইতেছে । হুতরাং সিদ্ধান্ত করা যাইতে পারে যে, অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম দিকে আবির্ভূত কবি জীবনকৃষ্ণ মৈত্র অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রায় মধ্যভাগে পদ্মাপুরাণ বা মনসামঙ্গল কাব্য বচনা করেন ।

আকারে-প্রকারে মৈত্রের কাব্য বেশ স্থলায়তন—যথার্থীতি স্বগ ও মর্ত্যের কাহিনী ইহাতে অহুত হইয়াছে । কাহিনী গতাছুগতিক হইলেও কোন কোন স্থলে ঐষং নূতন আছে । যেমন কবির কাব্যে বেহুলার পিতার নাম বাগো সদাগর, মাতা—মেনকা, ভ্রাতা—শঙ্খধর । কোন কোন স্থলে বেহুলাকে বেললি বলা হইয়াছে । তবে ইহা লিপিকার প্রমাদও হইতে পারে । কাহিনীটি সংস্কৃতপ্রধান ভাষায় স্বচ্ছন্দগতিতে রচিত হইয়াছে, ভাষার তৎসমপ্রধান ভঙ্গিমা বিশেষ উৎকট হয় নাই । চরিত্র নির্মাণে কবি এমন কোন বিশেষ কৃতিত্বের পবিচয় দিতে পারেন নাই । অবশ্য করুণরসের বর্ণনায় কবির রচনাশক্তি প্রশংসার যোগ্য । লখিন্দরের যুতুতে মাতার বিলাপ স্বাভাবিক ও হৃদয়স্পর্শী হইয়াছে :

হাথের গ্রহায়ে শোনা কপাট ঘুচাএ ।
বেকুল হইআ শোনা মেড় মন্ডে ডাএ ॥
দুই হস্ত ধরিয়া পুত্রের লইআ কোলে ।
বশন তিতিলো মাএর নঞানের জলে ॥
পুত্রো মুণে মুখ খুইরা কালে অভাগিনি ।
হেলাএ হারাইলান বাঁধা কথাত অভাগিনি ॥
মরণ শব্দ বাছা না দেখিলাম জেমা ।
কাহাকে দেখিআ রামি চিত্তে দিবো থেমা ॥

গুটো বাছা লখিম্বর চৈতর্প করো পাও ।
 চান্দমুখ চাইআ কান্দে তোমার অভাগিনি মাও ॥
 না জানিঞা বিবা দিলাম তোমা বধিবারে ।
 এতো দিনে যভাগিনি ভায় গঙ্গাতিরে ॥
 লোহার শরির হামার বজের সমান ।
 তে কারণে ফাটিয়া না হইলো থান ২ ॥
 বুকেত পাণর দিআ থাকিব কিবা নিআ ।
 রাত্রি দিনে খুরিবে মোর যভাগিনির হিআ ॥
 না রহিব ঘরে আমি চাপাবতি পুরি ।
 সুখে রাজ্য করুক যখন চান্দো অধিকারি ॥

(কলি. বিখ. পুঁথি—৬:১৩)

কবির রচনাভঙ্গীতে ঐযৎ সংস্কৃতপ্রাধান্য থাকিলেও ইহাকে বিশেষ কৃত্রিম বলিয়া মনে হয় না। ব্রাহ্মণকবি মাঝে মাঝে অনাবশ্যক পাণ্ডিত্য প্রকাশের চেষ্টা করিলেও তাহা লালা জয়নাবায়ণের 'হরিলীলা'র মতো উৎকট আকার ধারণ করে নাই।^৮ আরও দুই-এক স্থলে জীবন মৈত্র আন্তরিক রচনাভঙ্গীর পরিচয় দিয়াছেন—যেমন স্বামী হারাইয়া বেহুলার বিলাপ। কেহ কেহ বলেন যে, কবির কাব্যের কোন কোন স্থলে আদিরসের উগ্রতা পরিলক্ষিত হয়, কচিবিকাবও সমর্থনযোগ্য নহে।^৯ কারণস্বরূপ আলোচকগণ মনে করেন, জীবন মৈত্র সংস্কৃত পুবাণের দ্বারা প্রভাবিত হইয়াছিলেন বলিয়া নির্জলা কামচোয় আমোদ বোধ করিয়াছেন। এ অভিযোগ কিন্তু যুক্তিযুক্ত নহে। তাঁহার কাব্যে কিছু কিছু আদিরসের আপত্তিকর বর্ণনা আছে, কিন্তু তাহার জন্য সংস্কৃত পুরাণ দায়ী নহে। জীবনকৃষ্ণ অনেক স্থলে উত্তরবঙ্গের আর এক মনসামঙ্গল-কবি জগজ্জীবন ঘোষালের রচনা যেমালুম আশ্রসাং করিয়াছেন।^{১০} জগজ্জীবন যেমন তন্ত্রবিভূতিব কিছু কিছু অংশ পরিপাক করিয়াছিলেন, তেমনি পরবর্তী কবি জীবনকৃষ্ণও জগজ্জীবনের কাব্যের কিছু কিছু অংশ নিজ রচনায় গ্রহণ করিয়াছিলেন। তাঁহার তথাকথিত অল্লীলতা জগজ্জীবনের প্রভাব-প্রসূত। এ বিষয়ে জগজ্জীবন কোনও প্রকার সন্দোহ বোধ

৮. পরে আলোচনা হইবে।

৯. ডঃ আবুতোব তট্টাচার্জ—বাংলা মঙ্গলকাব্যের ইতিহাস, পৃ. ৩৭

১০. ডঃ আবুতোব দাস সম্পাদিত ও কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত জগজ্জীবনের মনসামঙ্গল, পৃ. ১৮

করেন নাই, শ্রীলতা-অশ্রীলতাবোধ ত্যাগ করিয়া অজুচিবর্ণনায় মত্ত হইয়াছেন।^{১১} জীবনকৃষ্ণের আদরসের প্রতি অধিকতর আকর্ষণের একটা কারণ—জগজ্জীবনের প্রভাব। তিনি যে কী পরিমাণে জগজ্জীবনের রচনা আশ্বসাৎ করিয়াছিলেন, নিম্নে উভয় কবির রচনাংশ উদ্ধৃত করিয়া তাহার প্রমাণ দেওয়া যাইতেছে :

জগজ্জীবন ঘোষালের মনসামঙ্গল

(১) বাল্য বোলে প্রাণপ্রিয়া কোলে আসি বৈস সিয়া

ছাড় পাশা কিসের ধামালী।

দেখিঞা তুমার ঠান মদনে হানিল বাণ

প্রাণ রাখ বানিয়ার বালী।

কুন বিধি বিচক্ষণ একান্ত করিঞা মন

তোর রূপ নিরমিল বসি।

আমি কত ভ্রম ভরি কঠোর তপস্তা করি

তোম' তেন পাইলু রূপসী।

(২) ভাসাইঞা পুত্রখানি অসার সসার গুণি

শোকে সাধু কান্দে উচ্চ স্বরে।

বঞ্চিল দারুণ বিধি সাগরে ভাসাল নিধি

কেমতে থাকিব একেবরে।

ধিক মোর ধনজন প্রাণ ধরি অকারণ

অকারণ গৃহতে বসতি।

একে একে সাত জন মৈল মোর পুত্রগণ

অন্তকালে আমার কি গতি।^{১২}

জীবনকৃষ্ণ মৈত্রের পদ্মাপুরাণ

(১) বাল্য বোলে প্রাণপ্রিয়া কোলে রাসি বোশাসিআ

ভেজো পাশা কিসের ধামালি।

দেখিয়া তোমার ঠান মদনে হানিল বাণ

প্রাণ রাখে নাহের বিআরি।

১১ তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্বে জগজ্জীবন প্রসঙ্গ আলোচনা করা হইয়াছে।

১২ ডঃ আব্দুল্লাহ দাস সম্পাদিত—জগজ্জীবন ঘোষালের মনসামঙ্গল।

কৈল বিধি বিচক্ষণ

একত্র করিয়া নোন

স্তোর রূপ নিরমাইল বিধি ।

আমি কত রম্মো ধরি

কঠুর তবিস্তা করি

স্তোমা পাইলাম রূপবতি ॥

(৩) ভাসে পুত্রবধূখানি

য়নার লংগার গুনি

শোকে সাধু কালে উচা ঘরে ।

অংমার বঞ্চিত বিধি

সাগরে ভাসাইলাম নিধি

কি লইয়া বঞ্চিত নিজ ঘরে ॥

ব্রেশ্য মোর ধনজন

প্রাণ মোর যকরণ

যকাবণ মোর গুলেতে বসতি ।

শপ্ত পুত্র কাব মবে

কাব প্রাণে কতো ধরে

অস্তিমকালে মোর কার হএ গতি ॥১৩

এইরূপ আরও অনেক স্থলে বাবেন্দ্র জীবন মৈত্র রাঢ়ী জগজ্জীবন ঘোষালের হস্তে নির্দিষ্ট তাস্ত্রকূট সেবন করিয়াছেন। একরূপ ব্যাপারে জগজ্জীবনও লিপ্ত ছিলেন—তত্ত্ববিভূতি তাঁহার উত্তমর্গ। আবার তিনি জীবন মৈত্রকে অধর্মগর্ভের পাশে বন্ধন করিয়াছেন। সে যাহা হউক, অষ্টাদশ শতাব্দীর মনসামঙ্গলের কয়েকজন কবির মধ্যে একমাত্র জীবন মৈত্র মুদ্রণসৌভাগ্য লাভ করিয়াছেন—কাব্যটিও তুচ্ছ করিবার মতো নহে।

মনসামঙ্গলের কয়েকজন অপ্রধান কবি ॥ অষ্টাদশ শতাব্দীতে একমাত্র জীবন মৈত্র ভিন্ন অল্প কোন মনসামঙ্গলের কবি কাব্য রচনায় বিশেষ কোন কৃতিত্বের পরিচয় দিতে পারেন নাই। তাই এখানে শুধু তাঁহাদের সংক্ষিপ্ত উল্লেখ করিয়াই এই প্রসঙ্গ সমাপ্ত করা যাইতেছে !

বর্ধমান জেলার দ্বিজরসিক বা রসিক মিশ্রের মনসামঙ্গলের খানকয়েক পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে তিনখানি পুঁথি (পুঁথি, সংখ্যা—১৯৭০, ২০৭১, ২৫১০) কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পুঁথিশালায় আছে। কবি কাব্যের প্রারম্ভে নিজ বংশপরিচয় দিয়াছেন, পিতা (প্রসাদ), পিতামহ (মহেশ), প্রপিতামহ (কালিদাস) প্রভৃতি পূর্বপুরুষদের নাম উল্লেখ করিতে ভুলেন নাই। কবি বোধ হয় 'ত্ৰীকবিবল্লভ' নামেও পরিচিত ছিলেন। কারণ ভণিতায় তিনি এইরূপ উল্লেখ করিয়াছেন :

আখড়া শালেতে বান।

ঈকবিবরত বান।

কবি দুই এক স্থলে নিজের কাব্যকে ‘জগত্তীমঙ্গল’ও বলিয়াছেন। আরও দুই একজন কবি (যেমন দ্বিজ কবিচন্দ্র) এই শব্দটি মনসামঙ্গল বুঝাইতে ব্যবহার করিয়াছেন। দ্বিজ রসিকের এই কাব্য বিশেষ কোন কাব্যগুণযুক্ত নহে, কেবল বিষ-ঝাড়ানোর মস্তকটি মোটামুটি বৈচিত্র্যপূর্ণ।

চট্টগ্রামের রামজীবন বিদ্যাজ্ঞান ষোল্লদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে একখানি মনসামঙ্গল কাব্য রচনা করেন।^{১৪} কবি পাণ্ডিত্যের অধিকারী হইলেও কবিত্বের অধিকারী ছিলেন না। তাঁহার ভণিতায় সূর্যমঙ্গল নামে আর একখানি কাব্য পাওয়া গিয়াছে। সীমাবদ্ধ অঞ্চলে তাঁহার মনসামঙ্গল ‘বিদ্যাজ্ঞানী’ মনসামঙ্গল নামে পরিচিত হইলেও চট্টগ্রামের বাঁশখালি গ্রামের (কবির জন্মভূমি) বাহিরে বিশেষ প্রচার লাভ করিয়াছিল বলিয়া মনে হয় না। কেহ কেহ এই কাব্যের রচনারীতির প্রশংসা করিয়া থাকেন। তবে কাব্য হিসাবে ইহার এমন কোন বৈশিষ্ট্য নাই।

এই শতাব্দীর গোড়ার দিকে বাণেশ্বর নামক এক কবি আর একখানি মনসামঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। ইহার মাত্র একখানি খণ্ডিত পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। কবি কাব্য রচনার কাল এইভাবে নির্দেশ করিয়াছেন :

মনসামঙ্গল ভাষে

প্রথম বৈশাখ মাসে

শকাব্দ বোলশ একচল্লিশে।

ভাবিয়া ভবানীহর

ভণে দ্বিজ বাণেশ্বর

মনসার মঙ্গল প্রকাশে ॥

১৪. মনসামঙ্গলের রচনার নির্দেশ :

শর কর ষড়্ বিধু শক নিয়োজিত।

মনসামঙ্গল রামজীবন রচিত ॥

অর্থাৎ ১৬২৫ শকাব্দ বা ১৭০৩-৪ খ্রিঃ অব্দে এই কাব্য রচিত হয়। তাঁহার সূর্যমঙ্গলে এইভাবে রচনাকাল উল্লিখিত হইয়াছে :

ঈন্দ্র রাম ষড়্ বিধু শক নিয়োজিত।

ঈরামজিবণ ভণে আদিত্য চরিত ॥ (সা. প. প. ১৩১:৩১)

অর্থাৎ ১৬৩১ শকাব্দ বা ১৭০২-৩ খ্রিঃ অব্দে ‘আদিত্য চরিত’ বা সূর্যমঙ্গল কাব্য রচিত হয়। অন্তর্য্য কবিকে ষোল্লদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে স্থাপন করা যায়।

অর্থাৎ ১৬৪১ শকাব্দে (১৭১৯ খ্রিঃ অবঃ) এই কাব্য রচিত হয় । কবি সবিস্তারে নিজ বংশতালিকা দিয়াছেন বটে, কিন্তু ঠিক কোন্ অঞ্চলে জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন তাহার কোন উল্লেখ নাই । তাঁহার নিবাস ছিল চম্পকপুরীতে, জন্ম হইয়াছিল রাইপুরে । এই দুই গ্রাম কোন্ অঞ্চলে অবস্থিত তাহা বুঝা যাইতেছে না । কবির ভাষা কলিকাতার নাগরিক ভাষার মতো বেশ মার্জিত—কাব্য হইতে শুধু এইটুকু সিদ্ধান্ত করা যাইতে পারে । ইহার মধ্যে বেহুলার চরিত্র অনেকটা স্বাভাবিকভাবেই উপস্থাপিত হইয়াছে । উচ্চ আদর্শবাদ অপেক্ষা মর্ত্যজীবনের স্পর্শ অধিকতর লক্ষণীয় বলিয়া এই কাব্যের কিঞ্চিৎ মূল্য আছে ।^{১৫}

হুসনের রাজা রাজসিংহ অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষের দিকে এবং জগমোহন মিত্র ১৮৪৪ খ্রিঃ অব্দে মনসামঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন । আধুনিক কালে ইংরাজী শিক্ষা সভ্যতা নাগরিক জীবনে বিপুল প্রভাব বিস্তার করিলেও গ্রামে গ্রামান্তরে সে তরঙ্গাভিঘাত পৌঁছাইতে বিলম্ব হইয়াছিল । তাই দেখা যাইতেছে, অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষে, এমন কি ঊনবিংশ শতাব্দীতেও কেহ কেহ পুরাতন যুগের রীতি অহুসরণ করিয়া মনসামঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছিলেন । কিন্তু নুতন আদর্শ-ঐতিহ্যের বজ্রাধারায় এই সমস্ত বিগতগৌরব মঙ্গলকাব্য দিগন্তে ভাসিয়া গিয়াছে । ইহাদের প্রতি এখন আমাদের শুধু প্রত্নতাত্ত্বিক কৌতূহল ভিন্ন আর কোন আকর্ষণ নাই ।

চণ্ডী-দুর্গা-ভবানীমঙ্গল ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে পুরাতন চণ্ডীমঙ্গল কাব্যধারার অন্তর্গত কালকেতু ধনপতির উপাখ্যান অবলম্বন করিয়া ক্ষুদ্রকায় মধ্যমশ্রেণীর চণ্ডীমঙ্গল বা অভয়ামঙ্গল কাব্য রচিত হইয়াছিল । দুই একজন আবার মার্কণ্ডেয় পুরাণ হইতে চণ্ডী ও অহুরবিজয় কাহিনীকে সংক্ষেপে রচনা করিয়াছিলেন । এই সমস্ত রচনার কাব্যগৌরব নিতান্তই তুচ্ছ । সাহিত্যের ইতিহাস বিবর্তনে এগুলি শুধু পাদটীকা হিসাবে গণ্য হইবার যোগ্য । এইজন্ত এখানে ইহাদের সামান্য পরিচয় দেওয়া যাইতেছে ।

যে সমস্ত কবি পুরাতন চণ্ডীমঙ্গলের কালকেতু-ধনপতির উপাখ্যান অবলম্বন করিয়াছিলেন, তাঁহাদের মধ্যে মুক্তারাম সেন, কৃষ্ণজীবন, শালা

জয়নারায়ণ, হরিশ্চন্দ্র বসু, মুকুন্দ মিশ্র, ভবানীশঙ্কর দাস, হরিরাম প্রভৃতি কয়েকজন কবির নাম উল্লেখ করা প্রয়োজন। ইঁহারা প্রায় সকলেই কবিকঙ্কণের রচনায় হাত পাকাইয়াছেন। কেহ কেহ নামধামে ঈষৎ নুতনত্ব অবলম্বন করিলেও কাহিনীগ্রন্থে কবিকঙ্কণের পথ ছাড়িয়া ভিন্ন পথে যাইতে সাহস করেন নাই। মনসামঙ্গলের কবিরা বাঁধা ছকের অমুসরণ করিলেও কোন একজন কবির কাব্য অল্প কবিদের এতটা প্রভাবিত বা নিয়ন্ত্রিত করে নাই। কিন্তু প্রথম শ্রেণীর প্রতিভাধর মুকুন্দরাম প্রতিভা ও কাব্যকলার গুণে সমগ্র অষ্টাদশ শতাব্দীর চণ্ডীমঙ্গলের যাবতীয় কবির উপর অখণ্ড প্রভাব বিস্তার করিয়াছিলেন। এখানে এইরূপ কয়েকজন কবির পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

মুক্তারাম সেন ॥ মুন্সী আবদুল করীম সাহিত্যবিশারদ ১৩২৪ সনে চট্টগ্রামের কবি মুক্তারাম সেনের 'সারদামঙ্গল' বা 'অষ্টমঙ্গলার চতুস্ত্রহরী পাঁচালী' বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে প্রকাশ করেন। পুঁথিটি বিশেষ প্রাচীন নহে, ১১৭৪ মঘী সন অর্থাৎ বাংলা ১২৭৮ সনের (১৮৭২ খ্রীঃ অঃ) অহুলিখন। মুক্তারাম গ্রন্থ মধ্যে বিস্তারিতভাবে যে আত্মপরিচয় দিয়াছেন তাহা হইতে দেখা যাইতেছে, তিনি চট্টগ্রামের আনোয়ারা গ্রামে জন্মগ্রহণ করিলেও তাঁহার পূর্বপুরুষের আদি নিবাস যশোহরের কালিয়া গ্রাম। তাঁহার পূর্বজ কেহ চট্টগ্রামের চন্দ্রনাথ-তীর্থ দর্শন করিতে আসিয়া এখানেই বসবাস করিয়াছিলেন। কুলধর্ম মতে তাঁহার তাত্ত্বিক বংশের সন্তান। তিনি নিজেও তাত্ত্বিক সাধনাদি করিতেন। কবি তাঁহার পূর্বপুরুষ যাদব রায় হইতে অধস্তন চতুর্থ পুরুষ। যাদব রায় ১৬১৮ খ্রীঃ অব্দে বর্তমান ছিলেন। প্রতি তিন পুরুষে এক শত বৎসরের হিসাব মতে কবি মুক্তারামকে অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে পাওয়া যাইতে পারে।^{১৬} কবি এইভাবে 'সারদামঙ্গল'র রচনাকাল নির্দেশ করিয়াছেন :

এহ ঋতু কাল শশী শক শুভ জানি।

মুক্তারাম সেনে গুণে তাবিয়া ভবানী ॥

অর্থাৎ ১৬১৯ শক বা ১৭৪৭ খ্রীঃ অব্দে এই কাব্য রচিত হয়। এই কাব্যে মাঝে মাঝে হরিলাল নামক অপরও একটি ভণিতা পাওয়া যায়। যেমন :

১৬. আবদুল করীম সাহেব অনুমান করিয়াছেন, ১৭০৮ খ্রীঃ অব্দে কবির জন্ম হয়। ইহা তাঁহার অনুমান মাত্র।

স্বামী অঙ্গে শোভে ফান্ত রক্ত মিশালে ।

ভক্ত পদধূলি মাগে যেন হরিলালে ॥

মনে হয় এই হরিলাল কোন গায়ের বা লিপিকার হইবেন । স্বকোশলে ইনি মুক্তারামের কাব্যে নিজ নাম অল্পপ্রতিষ্ঠা করাইয়াছেন ।

‘সারদামঙ্গল’ের কাহিনী মুক্তারামের অনুরূপ ছই খণ্ডে বিভক্ত হইলেও আকারে প্রকারে ব্রতকথার মতো অতি সংক্ষিপ্ত । কবির কাব্যে এমন কোন কাব্যবৈশিষ্ট্য নাই যাহার জন্য তিনি প্রশংসা দাবি করিতে পারেন । মুক্তারামের কাহিনীর দ্বারা তিনি প্রভাবিত হইলেও কবিত্বের দ্বারা অল্পপ্রাণিত হইয়াছিলেন বলিয়া মনে হয় না ।^{১৭} কবি কাব্যের প্রারম্ভেই পরিচ্ছন্ন ভাষায় আত্মশক্তির বন্দনা কবিয়াছেন :

তুমি আত্ম নারায়ণী

নারায়ণ পরায়ণী

তুবা অংশে পঞ্চ অবতীর্ণ ।

গৌরী জঙ্ঘতা সতী

রাধা লক্ষ্মী সবমতী

কষ্ট কর্দম দেখিমাতে ভিন্ন ॥

কবি প্রথমে দেবীকর্তৃক মঙ্গলাস্তর বধের বর্ণনা দিয়াছেন, তারপর কালকেতু ও ধনপতি সদাগরের আখ্যান বর্ণনা করিয়াছেন । ঘটনা সন্নিবেশ অনেকটা দ্বিজমাধব (মাধব আচার্য) মঙ্গলচণ্ডীর অনুরূপ ।^{১৮} এমন কি কবি মাধবের আদর্শে অনেক বিক্ষুপদ রচনা করিয়া কাব্যমধ্যে সন্নিবিষ্ট করিয়াছেন । ধনপতির বাণিজ্যযাত্রার সময়ে মথুরায় কৃষ্ণযাত্রার অনুরূপ পদ ব্যবহার করিয়া কবি রসজ্ঞতার পরিচয় দিয়াছেন :

মধুপুত্রী জাগে বাণীর বন্ধু হে ।

না জানি কপালে শিবা আছে ॥

পাইয়া যুবতী নব মধু হে ।

অলি হইয়া রহে কালা কাছে ॥

শাক্তকাব্য লিখিলেও কবি অনেক স্থলে বৈষ্ণব ভক্তের আবেগ ব্যক্ত করিয়াছেন ।

১৭. এ বিষয়ে সম্পাদক করীম সাহেবেব মন্তব্য যুক্তিসঙ্গত, “সারদামঙ্গল মাধবাচার্য ও কবিকঙ্কণের গ্রন্থের পরবর্তী কালের রচনা । উক্ত কবিত্বের গ্রন্থগুলি যাহারা পাঠ করিয়াছেন, তাঁহাদের চক্ষে ইহার সৌন্দর্য্য অতিভাষিত হইবে কিনা সন্দেহ ।”

১৮. লেখকের ‘বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত’ের ২য় খণ্ডে পৃষ্ঠা ৮১ ।

ভবানীশঙ্কর দাসের মঙ্গলচণ্ডীর পাঞ্চালিকা ॥ চট্টগ্রামের অধিবাসী রামচন্দ্র দত্ত এই কাব্যের পুঁথি সংগ্রহ ও সম্পাদনা করিয়াছিলেন, ১৩২৩ সনে তাহা বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে প্রকাশিত হয়। ইহাও চণ্ডীমঙ্গলের অম্বরূপ কালকেতু ও ধনপতি সদাগরের কাহিনী অবলম্বনে রচিত। কাব্যের প্রারম্ভে কবি ঈষৎ বিস্তারিত আকারেই আত্মপরিচয় দিয়াছেন। কবির পূর্বপুরুষ বোধহয় পূর্বে রাঢ়ের অধিবাসী ছিলেন (“মোর আদিপুরুষ জন্মিল রাঢ়া গ্রাম”)। আত্রেয় গোত্রীয় নরদাসের কুলীন কায়স্থ বংশে কবির জন্ম হয়। যদুনন্দন রুত কুলজী গ্রন্থে (‘চাকুর’) এই কুলীন বংশের বিস্তারিত পরিচয় আছে। কিন্তু তাঁহার পূর্বপুরুষগণ রাঢ়ী কোলীছ ত্যাগ করিয়া বারেন্দ্র সমাজভুক্ত হইয়াছিলেন। কেহ-বা ‘বন্ধে’ অর্থাৎ পূর্ববঙ্গে গিয়া স্থায়ীভাবে বসবাস করিতে থাকেন।^{১৯} ‘চাকুর’ কুলজী গ্রন্থ হইতে কবিকে বারেন্দ্রসমাজের কুলীন নরদাসের বংশধর বলিয়া মনে হইতেছে। এই নরদাসের বংশধর কৃষ্ণ হৃদানন্দ চট্টগ্রামের দেবগ্রামে বসতি স্থাপন করেন। ইহার বংশধর মধুসূদন সেই গ্রাম ত্যাগ করিয়া চক্রশালা গ্রামে (আধুনিক) পটিয়াবাজারের অন্তর্গত) বসবাস করেন। ইহার পুত্র শ্রীমন্ত, শ্রীমন্তের পুত্র নয়ন বায়। কবি ভবানীশঙ্কর এই নয়ন রায়ের পুত্র। তিনি কোথাও ‘শঙ্কর’ (‘শঙ্কর আশ্কার নাম তাহান নন্দন’, “ভণে দাস শ্রীশঙ্কর”)। কোথাও ভবানীশঙ্কর (“দীনহীন ভবানী শঙ্কর দাসে ভণে”)। ভণিতা দিয়াছেন তবে শেষোক্ত ভণিতাই অধিকাংশ স্থলে ব্যবহৃত হইয়াছে। কবির বংশধারা এখনও বর্তমান আছে।

শুনা যায় “কবি নিজ বাটীর সম্মুখবর্তী দীঘির জলের উপর টর্কী প্রস্তুত করতঃ শুচি ও সংযতভাবে তাহাতে বসিয়া এই ‘জাগরণ’ রচনা করিয়া-
ছিলেন।”^{২০} সম্পাদক রাজচন্দ্র দত্ত প্রাণকৃষ্ণ চক্রবর্তী নামক এক অশীতিপর বৃদ্ধের নিকট এই পুঁথি সংগ্রহ করেন। প্রাণকৃষ্ণ চক্রবর্তীর মতে পুঁথিখানি নাকি কবির স্বহস্তলিখিত। এই কাব্যের আর দ্বিতীয় কোন

১৯. ‘চাকুর’ গ্রন্থে এইরূপ উল্লেখ আছে—

কেহবা বন্ধেতে গেল।

কেহবা বারেন্দ্রে রৈল।

তার কার্য নহিল প্রধান।

নকল পাওয়া যায় নাই। স্থানীয় সমাজে এই কাব্য ‘জাগরণ’ বা ‘শঙ্কর বিশ্বাসের জাগরণ’ নামেই অধিক পরিচিত।^{২১} কিন্তু কবি কাব্যের কোথাও এই শব্দ ব্যবহার করেন নাই, বরং সর্বত্র “ভবানীশঙ্কর দাসে পাঞ্চালিকা ভণে”—এইরূপ উক্তি করিয়াছেন। এইজন্ত বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে যখন এই কাব্য প্রকাশিত হয় তখন পরিষৎ সম্পাদক ইহাকে ‘জাগরণ’ নামে অভিহিত না করিয়া ‘মঙ্গলচণ্ডী পাঞ্চালিকা’ নামে প্রকাশ করেন।^{২২} পুঁথির শেষে কালজ্ঞাপক এইরূপ উল্লেখ আছে :

ধাতা বিন্দু সাগরেন্দু শকাব্দিত্য সনে।

ভবানীশঙ্কর দাসে পাঞ্চালিকা ভণে।

ইহা হইতে ১৭০১ শকাব্দ (১৭৭৯-৮০ খ্রীঃ অঃ) নির্ধারিত হইয়াছে (ধাতা অর্থাৎ বিধাতা=১, বিন্দু=০, সাগর=৭, ইন্দু=১)। কিন্তু বিধাতা যদি চতুর্গুণ ত্র্যক্ষর নির্দেশক হয়, তাত্ত্বিক হইলে ইহা হইবে ১৭০৪ শকাব্দ (১৭৮২ খ্রীঃ অঃ)। অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগ ইংরাজ আমলেই এই কাব্য রচিত হয়, ইহাতে কোন সন্দেহ নাই। কাব্যের পরিচ্ছন্ন তৎসম শব্দবহুল বাগ্‌বিজ্ঞাসও সেই কথা প্রমাণ করিতেছে।

পূর্বেই আমরা বলিয়াছি যে, ভবানীশঙ্কর ইহাতে কালকেতু ও ধনপতি সদাগরের কাহিনী সংক্ষেপে বর্ণনা করিয়াছেন। প্রথম দিকে কবি সামান্য কথায় দেবী ভাগবতের কাহিনী বলিয়া লইয়াছেন। তাব পর দক্ষের গৃহে সতীরূপে আত্মশক্তির জন্ম, সতীর দেহভাগ, পার্বতীরূপে হিমালয় গৃহে পুনর্জন্ম, হরপার্বতীর বিবাহ, গণেশ-কাটিকের জন্ম, অশ্ববুদ্ধে দিগ্‌বসনা কালিকার আবির্ভাব—পরে মর্ত্যে কলিঙ্গনগরে পূজা লইতে দেবীর আবির্ভাব এবং যথারীতি কালকেতু-ধনপতির আখ্যানের পর পালা শেষ হইয়াছে। যদিও

২১. ঐ, ভূমিকা, পৃ. ৩

২২. পরিষৎ সম্পাদক এইরূপ মন্তব্য করিয়াছেন, “পুঁথির মধ্যে কিন্তু ইহার নাম ‘জাগরণ’ বলিয়া কোন স্থলেই উল্লিখিত হয় নাই, পুঁথির শেষে এই গ্রন্থের নাম ‘মঙ্গলচণ্ডী পাঞ্চালিকা’ লেখা আছে। গ্রন্থমধ্যে যে সকল ভণিতা আছে, তাহাতেও ইহার যে পাঞ্চালিকা নাম ছিল তাহা বুঝা যায় ; যথা—“ভবানীশঙ্কর দাসে পাঞ্চালিকা ভণে”। সুতরাং এটী সকল বিষয় বিবেচনা করিয়া গ্রন্থের নাম ‘জাগরণ’ বলিয়া প্রসিদ্ধ হইলেও ইহা যে গ্রন্থের কবি-প্রদত্ত নাম নহে, এই ধারণাই আমাদের বহুমূল্য হওয়ায় ইহার নাম মঙ্গলচণ্ডী পাঞ্চালিকা প্রদত্ত হইয়াছে।” সম্পাদকের এই মন্তব্য সম্পূর্ণ যুক্তিসঙ্গত।

কবি আখ্যানকাব্য লিখিয়াছেন, কিন্তু তাঁহার রচনাভঙ্গিমা ও মনোভাব ভক্ত গীতিকবির অমুগ্ধরূপ—বিশেষতঃ তাঁহার শাক্ত ভক্তের মনটি উক্ত কাব্যের কতিপয় ‘ঘোষা’, ‘মালসী’, ও লাচাড়ী ছন্দে চমৎকার ফুটিয়াছে। বলিতে কি প্রত্যেক বর্ণনার প্রারম্ভে কবি দীর্ঘ ছন্দে দেবী বন্দনা করিয়াছেন, কোথাও গান সংযোজনা করিয়াছেন, যাহার ফলে মূল কাহিনী কিঞ্চিৎ মন্থর হইয়া গিয়াছে। কখনও তিনি চণ্ডিকার কাছে প্রার্থনা করিয়াছেন :

তারিণি জাগ কর।

সংসারেতে আন্ধি বড় পাণী নর।

কখনও মহাদেবের নিকট মিনতি জানাইয়াছেন ; “মোরে কৃপা কর শত্ৰুনাথ”, কখনও-বা ‘দেহি এই বর, মৃত্যু হোক মোর কালী জপিয়া বদনে”—এইরূপ আবেদন জানাইয়াছেন। কোথাও কোথাও উদারমতি কবি রাধাকৃষ্ণ বিষয়ক পদও রচনা করিয়াছেন। কৃষ্ণের বাঁশী শুনিয়া রাধার ব্যাকুলতা :

দুতী কি হবে উলাএ।

বাঁশী রবে রাধা বলি ডাকে জামবাএ।

কিংবা রাধার অভিমানোক্তি :

আগনাথ আন্ধি জানি তব সঙ্গ মনু।

কেন তোরে বোলি হরি জগৎ-ঈশ্বর করি

কিছু নাহি বুঝ ধন্দ্বাধর্ম।

* * * *

মোহন বাঁশীর স্বরে আর না ডাকিয় মোরে

আর না আসিয় মোর স্বরে।

আপনে বকহ যথা আঙ্কিত না জাবো তথা

ভণে দাস ভবানীশঙ্করে।

কবি কোন কোন স্থলে সীতারামের উল্লেখ করিয়াছেন :

রাম নাম জপ একবার।

ভাবি দেপিলাম স্বাস্তে বর্তমান বা কালান্তে

দুঃখতির বন্ধু নাই আর।

একস্থলে গৌরান্ধবন্দনায় কবি বলিয়াছেন :

দেখ রে গৌরান্দ নাচে করে করতালি দিয়া।

খেবে খেবে চলি পড়ে রাম নাম বলিয়া।

তবে “দুর্গানামাক্ষরদ্বয় বদ নিরবধি”—এই উক্তিই প্রতি পদে ও পয়ার-লাচাড়ীতে পাওয়া যায়। কবির দুই একস্থলের বর্ণনা বেশ মনোজ্ঞ হইয়াছে। বালক শ্রীমন্ত সমবয়সীদের মারিয়া ধরিয়া খেদাইয়া দিলে তাহারা খুল্লনার কাছে গিয়া অভিযোগ করিতেছে :

কান্দে শিশু মাএর গোচরে।

মগাছুটী শ্রীমন্ত হএ বড বলবন্ত

প্রহারিছে আঁকারা সভারে।

বিস্তর কাকুতি করি আঁকারা সভারা ধরি

প্রিয় বাক্যে লৈয়া যায় দূরে।

বসিএ একত্র হৈয়া নানা খেলা খেলাইয়া

শেষে প্রহার করে কলেবরে।

ধাই যদি জাট ডরে দ্রুত গিয়া করে ধরে

বাটে পতন করে আচাড়িয়া।

নাতি পানি তার সঙ্গে বেদনা পাটয়া অঙ্গে

গুতে আসি কান্দিয়া কান্দিয়া।

কবির রচনাভঙ্গিমা অষ্টাদশ শতকের শেষভাগের মতো একটু গুরুগম্ভীর, কিছু কৃত্রিম এবং সমাস সন্ধিব ভারে পীড়িত। কিন্তু তাই বলিয়া তাহার রচনাকে ‘বিকট’ বলিবার পক্ষেও যুক্তিসঙ্গত কারণ নাই।^{২৩} রচনার কোন কোন স্থান বেশ প্রসাদগুণ বিশিষ্ট বলিয়াই বোধ হয়। ‘ঘোষা’র অন্তর্ভুক্ত রাধার রূপ বর্ণনাবিষয়ক এই ছত্রগুলি নিতান্ত মন্দ নহে :

বোল হে বড়াই কে চলিছে যমুনাকূলে।

কাহার হুম্মরী নারী গোপীগণ সঙ্গে কবি

চলিয়াছে মনকুতুহলে।

বস্ত্রে নিলিয়াছে ইন্দু কপালে সিন্দুরবিন্দু

কটি নাখে পূর্ণ বৃন্ত সাজে।

২৩. ডঃ সুকুমার সেন এইরূপ মন্তব্য করিয়াছেন, “বিষম সংস্কৃত পদের ব্যবহার এবং তত্ত্ব পদের সঙ্গে ভৎসম শব্দের সন্ধি ভবানীশঙ্করের রচনাকে বিকট করিয়াছে” (বা. সা. ইতি. ১ম, অপরাধ, পৃ. ৪২৬)। ‘স্পৃহাং মাধব সব কর অসখান’, ‘বন্দনাধিকারাজি এতে লোটাই বিশেষ’ প্রভৃতি ছত্রগুলি কিছু উৎকট হইয়াছে, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। কিন্তু এইরূপ কিছু কিছু আভিলাষ বাদ দিলে ভবানীশঙ্করের রচনা বেশ মাজিত বলিয়াই বোধ হইবে।

হেরিতে ওরূপ খানি হরি মিল মোর আশি
জিজ্ঞাসা না কৈলুম মুই নাতে ।

কালিকার রণবেশ বর্ণনাও বীররসের অমুকুল হইয়াছে :

চতুর্ভুজ জিনরনী করাল বদনখানি
একশিত দন্ত কৈলা রসনা বিস্তারিয়া ।
বস্ত্রে চৈলা বিবর্ণিত বেশ কৈলেন বিপরীত
চতুর্ভিতে নারী সৈন্ত মিলিল আসিয়া ।

অবশ্য ভবানীশঙ্করের পূর্বেই ভারতচন্দ্র আসিয়া মার্জিত বাগবিদ্যাসের যে রীতি বাঁধিয়া দিয়াছিলেন তাহার প্রভাব যে স্বদূর চট্টগ্রামে পৌঁছায় নাই তাহা বলা যায় না । তবে শব্দকুশলী ভারতচন্দ্র যেমন তৎসম ও তত্ত্ব শব্দকে শিল্পকৌশলের দ্বারা মিলাইয়া দিয়া চমৎকার ধ্বনিবন্ধার সৃষ্টি করিয়াছিলেন, নিরুপ্ত প্রতিভার কবি ভবানীশঙ্কর তাহাতে ততটা কৃতকার্য হন নাই ।

কবি মুকন্দের (দ্বিজ মুকন্দ) বাস্থলীমঙ্গল ॥ কিছুকাল পূর্বে ‘বাস্থলীমঙ্গল’ শীর্ষক চণ্ডীমঙ্গল ধবনের একখানি নূতন কাব্য আবিষ্কৃত হইয়াছে —রচয়িতাব নাম মুকন্দ বা দ্বিজ মুকন্দ, কোথাও কোথাও ‘কবিচন্দ্র মুকন্দ’ এইরূপ ভণিতাও পাওয়া যায় । চকদীঘির অধিবাসী অদ্বৈতনাথ সিংহ বর্ধমান জেলার বায়না থানার অন্তর্গত একটি গ্রাম হইতে ‘বাস্থলীমঙ্গলের’ একখানি পুরাতন পুঁথি সংগ্রহ করেন । এই কাব্যে কোথাও কোথাও দেবী বাস্থলী বিশালাক্ষী ও বিশাল লোচনী নামেও অভিহিত হইয়াছেন ।^{২৪} কবিও এই কাব্যকে ‘বিশাললোচনীর গীত’ আখ্যা দিয়াছেন । কিছুকাল পূর্বে কাব্যটি বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে ত্রীযুক্ত হুবলচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় এবং শুভেন্দুসুন্দর সিংহের সম্পাদনায় প্রকাশিত হইয়াছে ।

২৪. রামেশ্বরও শিবায়নে পার্বতীকে বিশাললোচনী বলিয়াছেন :

বালকে বারণ করে বিশাললোচনী ।
কৈল নাই কোন্‌ল কোপিলে শূলপাণি ।

(যোগিলাল কালদার সম্পাদিত রামেশ্বর গ্রন্থিত
‘শিব সঙ্কীর্তন পালা’, পৃ. ১০০)

একস্থানে কবি দেবীকে বাস্থলীও বলিয়াছেন :

বসাইল বৃদ্ধকে বিচিত্র আসনে ।
বাহুলি বাতাস করে বিচিত্র বাজনে । (ঐ, পৃ. ১০২)

প্রাচীন বাংলা সাহিত্যে ‘মুকুন্দ’-নামাশ্রিত অনেকগুলি কবির নাম পাওয়া যায়। তন্মধ্যে স্নানামধন্ত কবিকঙ্কণ মুকুন্দরাম চক্রবর্তী সর্বজন-পরিচিত। দ্বিজ মুকুন্দ নামক আর এক কবি ‘জগন্নাথ বিজয়’ শীর্ষক এক কাব্যে (সাহিত্য-পরিষদ পুঁথি—২৮৩) জগন্নাথ মহিমা বর্ণনা করিয়াছেন। ইনি দ্বিজ মুকুন্দ ভগিনী ব্যবহার করিয়াছেন। কিন্তু ‘বাহুলীমঙ্গল’ের কবিচন্দ্র উপাধিক দ্বিজ মুকুন্দ স্বতন্ত্র কবি। কাব্যমধ্যে কবি সঙ্ক্ষেপে নিজ পরিচয় দিয়াছেন :

বিপ্রকুলে জন্ম পিতামহ দেবরাজ।

পিতা বিকর্তন নিশ্র বিদিত সমাজ।

শ্রীযুক্ত মুকুন্দ হীরাবতীর নন্দন।

পাচালী প্রবন্ধ করে ত্রিপুরাশ্রয়ণ।

অন্ত বর্ণনা হইতেও বুঝা যায় যে, কবিচন্দ্র উপাধিক মুকুন্দমিশ্রের পিতামহের নাম দেবরাজ, পিতা ও মাতা যথাক্রমে বিকর্তন ও হীরাবতী, খুল্লভাতের নাম গদাধর। কবির তিনপুত্র—রমানাথ, চন্দ্রশেখর ও সনাতন।

প্রাপ্ত মাত্র একখানি পুঁথিতে নকলের তারিখ হইতেছে শকাব্দ ১৬৫৭ কাতিক—“স্বাক্ষর মিদং শ্রীকিশোরদাস মিশ্রশ্র মোকাম সাং আখড়িয়া পরগণে মঙ্গলঘাট আমল শ্রীযুক্ত মহারাজা কীতিচন্দ্র রায় মহাশয় সন ১১৪২ সাল তারিখ ৩০ কাতিক।” কীতিচন্দ্রের রাজত্বকাল ১৭০২-১৭৪০ খ্রীঃ অঃ। সুতরাং পুঁথিটি দুইশত বৎসরের প্রাচীন। পুঁথিতে রচনাকালজ্ঞাপক একটি পয়ারও আছে :

শাকে রস রস বেদ শশাক গণিতে।

বাহুলী মঙ্গল গীত হইল সেট হইতে।

ইহা হইতে ১৪২২ শক বা ১৫০৭ খ্রীঃ অঃ পাওয়া যায়।^{২৫} কবিকঙ্কণের চণ্ডীমঙ্গলের মুদ্রিত সংস্করণে কাব্যরচনাকাল হিসাবে এইরূপ উল্লেখ আছে :

শাকে রস রস বেদ শশাক গণিতা।

কত দিনে দিনা গীত হবের বণিতা।

২৫. সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকায় (১৩৬০, ২য়) শ্রীত্ৰিদিবনাথ রায় ‘বাহুলী মঙ্গল’ প্রবন্ধে ‘রথ’ কে ‘চরণ’ ধরিয়া ২ স্থির করিয়াছেন। কিন্তু ‘রথ’ বোধহয় ‘রস’ হইবে। লিপিকার প্রমাদে একপ হওয়াই স্বাভাবিক। তাহা হইলে এই তারিখ হইবে—“শাকে রস রস বেদ শশাক গণিতে”—১৪২২ শক বা ১৫০৭ খ্রীঃ অঃ। কিন্তু এই তারিখও গ্রহণযোগ্য নহে, কারণ কবি এত প্রাচীন হইতে পারেন না। আধুনিক ভাষাই তাহার প্রমাণ।

মনে হয় দ্বিজমুকুন্দ এই শ্লোকের প্রভাবে নিজ কাব্যের রচনাকাল নির্দেশ করিয়াছিলেন। সম্পাদক স্ববলচন্দ্র মনে করেন যে, বাহুলীমঙ্গল চণ্ডীমঙ্গলের পূর্ববর্তী রচনা। কিন্তু ডঃ আশুতোষ ভট্টাচার্য সেরূপ অমুমানের পক্ষপাতী নহেন। কারণ দ্বিজমুকুন্দ কবিকঙ্কণের পূর্ববর্তী হইলে চণ্ডীমঙ্গলের কবি নিশ্চয় নিজ কাব্যে পূর্বসূরীর উল্লেখ করিতেন। কারণ কবিকঙ্কণ চণ্ডীমঙ্গলের আদিকবি মাণিকদত্তকে অভিবাদন করিয়া কাব্যরচনায় অগ্রসর হইয়াছেন, দ্বিজমুকুন্দ তাঁহার পূর্ববর্তী হইলে কবিকঙ্কণ তাঁহার নামও উল্লেখ করিতেন। উপরন্তু প্রাপ্ত কাব্যের ভাষা বড় জোর দুইশত বৎসরের পুরাতন হইতে পারে। পুথিটির নকলের তারিখ হইতে ১৭৩৫ খ্রীঃ অঃ পাওয়া যাইতেছে—কবিও বোধ হয় এই সময়ের অধিক পূর্ববর্তী হইবেন না।

কাব্যের প্রথমে মার্কণ্ডেয় চণ্ডীর কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে, তারপর বণিক ধূসদত্তের কাহিনী আরম্ভ হইয়াছে। কিন্তু কালকেতুর কাহিনী কবি বর্ণনা করেন নাই। আমাদের অমুমান, অপেক্ষাকৃত পরবর্তী কালের এই কবি মুকুন্দরামের আদর্শে ধনপতির কাহিনীর অনুকরণে ধূসদত্তের কাহিনী কাঁদিয়াছেন। ধূসদত্ত নামটিও কবিকঙ্কণের কাব্যে আছে। কবি কিছু নূতনত্বের আশায় মুকুন্দরাম প্রদত্ত নামগুলি শুধু বদলাইয়া লইয়াছেন। বণিক ধূসদত্তের দ্বিতীয়া স্ত্রী রত্নিণী, প্রথমা স্ত্রী সত্যবতী। স্বামী বাণিজ্যে গেলে সত্যবতী সতীন রত্নিণীর প্রতি নির্ধাতন আরম্ভ করে। ধূসদত্তের 'মায়াদহের পুলিনে' দেবী দর্শন, বর্ধমানের অধীশ্বর হরথের নিকট তাহাব গল্প, রাজাকে সেই দৃশ্য দেখাইতে না পারায় কাব্যাবাস ইত্যাদি ঘটনা অবিকল মুকুন্দরামের চণ্ডীমঙ্গলের ধনপতির কাহিনীর অনুরূপ। শুধু ধনপতির স্থলে ধূসদত্ত, লহনার স্থলে সত্যবতী, খুল্লনার স্থলে রত্নিণী, শ্রীমন্তের স্থলে গুণদত্ত এবং সিংহলের স্থলে বর্ধমান ব্যবহৃত হইয়াছে। কিন্তু সামান্য নামধাম বাদ দিলে দ্বিজমুকুন্দ মুকুন্দরামের কাহিনীরই নকল করিয়াছেন। এমন কি বাঙাল মাঝিদের বিলাপের বর্ণনাও কবিচন্দ্র মুকুন্দ কবিকঙ্কণ মুকুন্দরামের রচনা হইতে বেমানুষ আত্মসাৎ করিয়াছেন। যথা—

কাঁদেয়ে বাঙ্গাল ভাই বাকই বাকই।

কুথেনে আসিয়া শ্রাণ বিদেশে হারাই।

* * *

আর বাংলা বলে মুঞি হইল অনাথ ।

সর্বধন গেল মোর হকুতার পাত ।

হলদি হকুতা পাতা হিম্মত হিকই ।

মজিল সকল মন কেমনে কুলাই ।

এ বর্ণনা পুরাপুরি কবিকঙ্কণের নকল। কবি কৌশলী ‘কুস্তীলক’; তাই পাত্র-পাত্রীর নামধাম বদলাইয়া পাঠকের চোখে ধুলি নিক্ষেপ করিতে চাহিয়াছিলেন। এই কাব্যের ভাষা আধুনিক ধরনের হইলেও কাব্যগুণবজ্জিত। কাব্যটি জনপ্রিয়তা লাভ করিতে পারে নাই, জনপ্রিয় হইলে ইহার দ্বিতীয় পুঁথি মিলিত।

কয়েকজন অপ্রধান কবি ॥ অষ্টাদশ শতাব্দীর আরও কয়েকজন স্বল্প-প্রতিভার কবি মুকুন্দরামের চণ্ডীমঙ্গল ও পৌরাণিক চণ্ডিকার কাহিনী অবলম্বনে দুই একখানি অর্কাঞ্চকের চণ্ডীমঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন। এখানে তাহার উল্লেখ করা যাইতেছে। কৃষ্ণজীবন, লাল জয়নারায়ণ সেন, হরিরাম, অকিঞ্চন চক্রবর্তী প্রভৃতি কবিদের বিশেষ কোন প্রতিভা না থাকিলেও ইতিহাসের ক্রম রক্ষার জন্ত এখানে শুধু তাঁহাদের নাম উল্লেখ করা যাইতেছে।

কবি কৃষ্ণজীবনের ‘অভয়ামঙ্গল’ অষ্টাদশ শতাব্দীর বচনা বলিয়া মনে হয়।^{২৬} কোন কোন স্থলে কবি এই কাব্যকে ‘অম্বিকামঙ্গল’ বলিয়াছেন। নাটোরের ভূস্বামী প্রসিদ্ধ কালীভক্ত রাজা রামকৃষ্ণের সভায় অবস্থান করিয়া কবি কালকেতু ও বনপতির কাহিনী রচনা করেন। বিষয়বস্তু মুকুন্দরামের অনুরূপ—কিন্তু ভাষা ও অলঙ্কার ব্যাপারে মুকুন্দরামের বিশেষ কোন প্রভাব দৃষ্টিগোচর হয় না। আধুনিক কালের কবি বলিয়া তাঁহার ভাষা মার্জিত ও পরিচ্ছন্ন। তাঁহার অর্ধনারায়ণের বর্ণনাটি প্রশংসার যোগ্য :

অর্দ্ধেক বাহন সিংহ অর্দ্ধেক গৃধর ।

দক্ষিণ করেতে সিঙ্গা সম্মুখ বাম করে ।

ধুতুরা কুহুম কর্ণে কনক কুণ্ডল ।

পরিধান পটবাস আর বাঘাঘর ।

২৬. রঙ্গপুর সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকা, ১৩১৪, ১ম (কালীকান্ত বিশ্বাস—প্রাচীন বাংলা পুথির বিবরণ)

১৮৮৩-৮৪, ১৮৮৪-৮৫, ১৮৮৫-৮৬ ।

দক্ষিণ লোচনে তারা বামে ইন্দ্রবর ॥

লালা জয়নারায়ণ সেন বিক্রমপুরে জন্ম গ্রহণ করেন। তাঁহার অগ্রজ রামগতি ও অহুজ রাজনারায়ণও কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। জয়নারায়ণ এই ভাবে আত্মপরিচয় দিয়াছেন :

সৌভরাজ্য পূর্বভাগে বিক্রমপুরেতে ।

রচিলাম এই গ্রন্থ ধর্মপ্রসঙ্গেতে ॥

১৬৯৪ শকে (১৭৭২ খ্রী: অ:) কবির 'হরিলীলা' রচিত হয়, তাহার কিছু পরে তিনি ১৬শীমঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছিলেন বলিয়া মনে হয়। ইহাতে তিনি মুকুন্দরামের কাহিনী অহুসরণ করিয়াছেন, কেবল মাধব ও হুলাচনার গল্পটি নূতন সংযোজিত।^{২৭} অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালে ভারতচন্দ্রের মৃত্যুর পর এই কাব্য রচিত হয় বলিয়া ইহার ভাষা বেশ মার্জিত ও তির্যক। যথা—মদনকর্তৃক মহাদেবকে কামশরে বিদ্ধ করিবার প্রয়াস :

একবার নাহি পারে পুনশ্চ সন্ধান করে
অর নিজ শরে চুষ দিয়া।
ছোঁয়ায়ে রস্তির বুকে ধমুকে পুনশ্চ তাকে
ছুড়িলেক সাবধান হৈয়া ॥
নিরপে শঙ্কর পানে করিয়া জনলোকনে
দেখে যেন রজত অচল।
তেজ শত সূর্যপ্রায় শতচন্দ্র সম তায়
রত্নবেদি পরে ঝলমল ॥

অবশ্য কবির ১৬শীমঙ্গল অপেক্ষা 'হরিলীলা' অধিকতর জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল।^{২৮}

বিজ্ঞ গঙ্গানারায়ণের^{২৯} 'ভবানীমঙ্গল' অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি রচিত হইয়াছিল। পাকুড়রাজ পৃথ্বীচন্দ্র রচিত 'গৌরীমঙ্গলে' (১৮০৬-৭) এই কবির^{৩০} উল্লেখ আছে।^{৩১} সুতরাং কবির কাব্য অষ্টাদশ শতাব্দীর

২৭. সা-প-প, ১৩০৭, ৩য় সংখ্যা (আনন্দনাথ রায়—কবি লালা জয়নারায়ণ)

২৮. পরে সভানারায়ণ সম্পর্কে কবির এই কাব্যপরিচয় উষ্টব্য।

২৯. প্রবাসী, ১৩১৭, কার্তিক (শিবরত্নন মিত্র—গঙ্গানারায়ণের ভবানীমঙ্গল)

৩০. সা-প-প, ১৩০৩ (রামেন্দুসুন্দরের প্রবন্ধ উষ্টব্য)

৩১. গঙ্গানারায়ণ রচেন ভবানী মঙ্গল।

কিরীটী মঙ্গল আদি হইল সকল ॥ ('গৌরী মঙ্গল')

মাকামাখি বা শেষভাগে রচিত হওয়াই সম্ভব। কবির পূর্বপুরুষগণের বাস ছিল বৰ্ধমান জেলার মোটরী গ্রামে। কবির পিতা তিভুরায় সেই গ্রাম তাগ করিয়া খণ্ডরালয় বীরভূমের হস্তিকান্দায় বসবাস করেন। তাঁহার দুই পুত্র, গঙ্গানারায়ণ ও রামদুলাল। গঙ্গানারায়ণ ধর্মমতে শাক্ত ছিলেন। এখনও সেই গ্রামে তাঁহার প্রতিষ্ঠিত অন্নপূর্ণা মূর্তি পূজা হয়। কবি সংস্কৃত ভাষায়ও যে বিশেষ অভিজ্ঞ ছিলেন, তাঁহা তাঁহার তৎসম শব্দবহুল প্রগাঢ় রচনা হইতে বুঝা যায়। ইহাতে শিবদুর্গার পৌরাণিক ও লৌকিক কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। ভাষা অতিশয় মার্জিত, কিন্তু ভারতচন্দ্রের মতো ততটা সরস নহে। যথা :

অভিলাষ করে দাস শুন মা শঙ্করী।

রচিব তোমার লীলা মনে বাঞ্ছা কবি।

পুরাণসম্মত কথা রচিব ভাষাতে।

অষ্ট দিবসের গান ছন্দ নানা মতে।

ইহাতে চণ্ডীমঙ্গলের ধারা অনুসৃত হয় নাই, পুরাণেব গল্পেব সঙ্গে গৌরীর পিজ্রালয়ে বাস ও পরে স্বামীসহ কৈলাসে বসবাস ইত্যাদি ঘটনা বর্ণিত হইয়াছে। কবি দুর্গামঙ্গল জাতীয় কাব্য লিখিলেও ইহাতে বহুস্থলে বৈষ্ণব মনোভাবের পরিচয় দিয়াছেন। ভারতচন্দ্রের মতো তাঁহার ধর্মমত বেশ উদার, অবশ্য তাঁহার রচনায় কোথাও আদিরসের তপ্ত স্পর্শ নাই। কিন্তু রচনার উৎকর্ষে তিনি যে উচ্চ স্থানেব অধিকারী নহেন, তাহাতে সন্দেহ নাই।

অকিঞ্চন চক্রবর্তী নামক আর এক কবি মুকুন্দরামের ধারা অনুসরণ করিয়া যে চণ্ডীমঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন, সম্প্রতি ডঃ আশুতোষ ভট্টাচার্য তাঁহার পরিচয় সংগ্রহ করিয়াছেন।^{১০২} ষোল পালায় বিভক্ত এই দীর্ঘ কাব্যে যথারীতি কালকেতু ও ধনপতির কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। ইহার উপাধি ছিল কবীন্দ্র। কারণ ভণিতার একাধিক স্থলে কবি ‘কবীন্দ্র চক্রবর্তী’, ‘কবীন্দ্র ব্রাহ্মণ’—এইরূপ উক্তি করিয়াছেন। তিনি বৰ্ধমানের রাজা তেজচন্দ্রের (১৭৭০-১৮৩২) সময়ে ঐ অঞ্চলে বাস করিতেন, কাব্যে তাহার

উল্লেখ করিয়াছেন।^{৩৩} ইহা হইতে মনে হয়, কবি অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে এই কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। কাব্যটি পুরাপুরি কবিকল্পণের অনুকরণে রচিত হইয়াছে। দুই এক স্থলে কবি ঈষৎ মৌলিকতা দেখাইতে চেষ্টা করিয়াছেন বটে। কিন্তু তাহার ভগ্নগত উৎকর্ষ এমন কিছু প্রশংসনীয় ব্যাপার নহে। ভাষার মধ্যে চেষ্টাকৃত অলঙ্কার প্রয়োগ কৌশল সহজেই লক্ষ্য করা যাইবে :

পুলোমজা পুরন্দবে প্রবোধিবা দুর্গা।

অবিলম্বে অবনী আইলা অপবর্গা।

বিষমাতা বীরবরে বলেন মধুর।

কান্তা সহ কালকেতু চল স্বর্গপুর।

বিমানে বসিলা বীর বনিতা লইয়া।

গায় যমালয়ে পথে ভয় জয় দিয়া।

এখানে কৃত্রিম অনুপ্রাস মন্দ জন্মে নাই। কিন্তু কাব্যরসের দিক দিয়া কবি বিশেষ কৃতিত্বের পরিচয় দিতে পারেন নাই।

দেবীভাগবত অবলম্বনে দ্বিজ শিবচরণের ‘গৌরীমঙ্গল’, হরিশ্চন্দ্র বহুর ‘চণ্ডীবিজয়’^{৩৪}, জগন্নাথের ‘দুর্গাপুবাণ’, পাকুড়ের রাজা পৃথীচন্দ্রের ‘গৌরী-মঙ্গল’ ইত্যাদি কাব্যে প্রতিভাবিশেষ কোন চিহ্ন নাই। সুতরাং এখানে পুঁথিব তালিকা বাড়াইবার প্রয়োজন বোধ করিতেছি না। অনেকগুলি ছোট ছোট পুঁথিতে ভ্রতকথার ঢঙে খুল্লনা-ধনপতির কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে—যেমন দ্বিজ রঘুনাথের ‘মঙ্গলচণ্ডীর পাঁচালী’, মদনদত্তের ‘মঙ্গলচণ্ডীর কথা’, দ্বিজ কৃষ্ণচন্দ্রের ‘মঙ্গলচণ্ডীর গীত’। এই সমস্ত অকিঞ্চিৎকর রচনা সাহিত্যের ইতিহাসে আলোচনার যোগ্য নহে। এখানে শুধু ইহাদের উল্লেখমাত্র করিয়াই ক্ষান্ত হইলাম।

৩৩.

ভূপতি তিলকচন্দ্র

বর্ধমানে যেন ইন্দ্র

ভেজচন্দ্র তাঁহার নন্দন।

নিবাস তাঁহার দেশে

চণ্ডিকামঙ্গল ভাবে

কবীন্দ্র ব্রাহ্মণে অকিঞ্চন।

৩৪. এই কাব্য সমাপ্ত হয় “পঞ্চভূং রীতুচন্দ্র শব্দের বিশেষন”—অর্থাৎ ১৬৫৫ শক বা ১৭৩৩

খ্রীঃ অব্দে। ইহাতে দেবী ভাগবতের অন্তর্ভুক্ত অনেক বিষয় আছে। দ্রষ্টব্য—সং. সা. প. প.

১ ১৩১৫, ২য় সংখ্যা

৫—(৩য় খণ্ড : ২য় পর্ব)

শিবায়ন কাব্য ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীর শিবায়ন কাব্যের সংখ্যা নিতান্তই স্বল্পতম। তন্মধ্যে রামেশ্বর চক্রবর্তীর (ভট্টাচার্য) 'শিব সঙ্কীৰ্তন' নানা কারণে জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছে। সপ্তদশ শতাব্দীর রামকৃষ্ণের শিবায়ন কাব্য্যাংশে উৎকৃষ্ট—যদিও রামেশ্বরের মতো রামকৃষ্ণ জনপ্রিয়তা লাভ করিতে পারেন নাই। বাংলার লোকজীবনে দ্ব্যভঙ্গজ শিবপ্রমণেশ অপেক্ষা গঞ্জিকাধৃত্রসেবী, পরদ্বীলোলুপ কৃষক-শিব 'অধিকতর প্রাধান্য লাভ করিয়াছেন—যাহাকে কেহ কেহ অষ্টিক-সংস্কৃতিজ্ঞাও কৃষিদেবতার প্রতীক বলিয়া মনে করেন। 'পরে আর্য ও আর্যের সংস্কৃতির সময়ের সময় পৌরাণিক মহেশ্বর ও কুচনীকপুংগু বৃদ্ধ শিব এক হইয়া গেলেন। ব্রাহ্মণ্য ও অব্রাহ্মণ্য, পৌরাণিক ও লৌকিক, ভারতীয় ও বাঙালী শিবের সময়সীমা রূপে পরিচয় পাইতে হইলে" বাংলার স্বল্পসংখ্যক শিবায়ন কাব্যেই তাহার পূর্ণ চিত্র পাওয়া যাইবে। অবশ্য মঙ্গলকাব্যের জ্ঞাত শাখার মতো এই শাখাটি ততটা প্রাধান্য অর্জন করিতে পারে নাই। অথচ অজ্ঞাপি লোকজীবনে, নানা প্রতীকৃত্যে, শিবের গাজনে এই আর্যের শিবের বিশেষ প্রভাব দেখিতে পাওয়া যায়। মঙ্গলকাব্যগুলির সঙ্গে শিবায়ন কাব্যের কতকগুলি মৌলিক প্রভেদ আছে। মঙ্গলকাব্যে দেবখণ্ড ও নরখণ্ড—দুইটি বিভাগ থাকে, কিন্তু শিবায়নে কৈলাসবাসী শিবের ঘরগৃহস্থালী বর্ণিত হইয়াছে—কোন ভক্ত কর্তৃক তাঁহার পূজা প্রচারের বিশেষ কোন কাহিনী নাই। বরং 'মৃগলুপ' ধরনের প্রতীকজাতীয় আখ্যানে মঙ্গলকাব্যের দেবদেবীর মতো শিবের পূজা প্রচারের কথা আছে। উপরন্তু চণ্ডী ও মনসামঙ্গলের গোড়ার দিকে দেবখণ্ডে শিবের লৌকিক কাহিনী সবিস্তারে বর্ণিত হইয়াছে। সেইজন্য বাংলার শিবসাহিত্য প্রবলভাবে বিশেষ প্রাধান্য অর্জন করিতে পারে নাই—ইহার সাহিত্যিক উৎকর্ষও এমন কিছু বিস্ময়কর নহে। যাহা হউক এখানে রামেশ্বর এবং শিবকাব্যের আরও কয়েকজন কবির সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

রামেশ্বর ভট্টাচার্য (চক্রবর্তী) ॥ শিবায়ন শাখার সর্বাধিক জনপ্রিয় কবি রামেশ্বর ভট্টাচার্য ভারতচন্দ্রের অর্ধশতাব্দী পূর্বে এবং কবিকঙ্কণ মুকুন্দরামের দেড়শত বৎসর পরে আবির্ভূত হইয়াছিলেন এবং উক্ত দুইজন

প্রথম শ্রেণীর কবির ছায়ায় পড়িয়া প্রতিভা সবেও যথোচিত গৌরব লাভ করিতে পারেন নাই। পাণ্ডিত্য, শাস্ত্রজ্ঞান, বাস্তবতা, দৈনন্দিন জীবন-চিত্রাঙ্কন, হাস্যপরিহাস, কাব্যকলার সচেতন অমুগীলন, ভূয়োদর্শন—ইত্যাদি বিষয় বিচার করিলে তাঁহাকে প্রায় মুকুন্দরাম ও ভারতচন্দ্রের সমকক্ষ কবি বলিতে হইবে। অবশ্য একথা ঠিক যে, “ভবভাব্য ভদ্রকাব্য”^{৩৫} প্রণেতা রামেশ্বর মুকুন্দরামের মতো প্রথম শ্রেণীর কবিপ্রতিভার অধিকারী ছিলেন না। বিশেষতঃ সুবিস্তৃত পটভূমিকায় জীবনসৃষ্টির দুর্লভ শক্তি তাঁহার ততটা ছিল না। রচনাবৈদগ্ধ্যও তিনি ভারতচন্দ্র অপেক্ষা নিম্নাঙ্গনের অধিকারী। তবু তাঁহার প্রতিভার উপযুক্ত সম্মান তিনি লাভ করিতে পারেন নাহ। অথচ অষ্টাদশ শতাব্দীর মূল প্রেরণা তাঁহার ‘শিবসঙ্কীর্তনে’^{৩৬} প্রকৃষ্টরূপেই পাওয়া যাইবে। দেবতাকে মানবীকরণ, ঐতিহাসিক পরিপ্রেক্ষিতের প্রভাবে দৈনন্দিন দুর্ভর জীবনের বাস্তব চিত্র, রঙ্গরস ও আদরসের প্রতি আকর্ষণ ইত্যাদি অষ্টাদশ শতাব্দীর বৈশিষ্ট্যগুলি তাঁহার রচনায় বিশেষভাবে ধরা পড়িয়াছে। কিন্তু তাঁহার প্রতিভা কোন দিক দিয়াই মধ্যম শ্রেণী অতিক্রম করিতে পারে নাই বলিয়া তিনি মুকুন্দরাম-ভারতচন্দ্রের স্রায় দেশব্যাপী যশ লাভ করিতে পারেন নাই।

প্রথমে তাঁহার জীবনী সম্বন্ধে দুইচাৰি কথা আলোচনা করা যাইতেছে। এ বিষয়ে শিবসঙ্কীর্তনের সম্পাদকগণ কিছু কিছু তথ্য সংগ্রহ করিয়াছেন, কবি নিজেও কিছু কিছু তথ্য দিয়াছেন। তিনি যে জমিদার বংশের পৃষ্ঠপোষকতা লাভ করিয়াছিলেন তাঁহাদের বংশকাহিনী ও সমসাময়িক ইতিহাস ইহাতেও কবি সম্বন্ধে অল্পবিস্তর তথ্য পাওয়া যায়। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে (বাংলা ১২৯৩ সন) রামেশ্বরের শিবায়নের ‘বঙ্গবাসী’ সংস্করণের সম্পাদক ঈশানচন্দ্র বসু, আধুনিক সম্পাদক অধ্যাপক ত্রীযুক্ত যোগিলাল হালদার (কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় সংস্করণ, শিবসঙ্কীর্তন বা শিবায়ন, ১৯৫৭) এবং ডঃ ত্রীযুক্ত পঞ্চানন চক্রবর্তী (সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত সংস্করণ) তাঁহাদের

সম্পাদকীয় ভূমিকায় রামেশ্বর সম্বন্ধে যে সমস্ত তথ্য দিয়াছেন, তাহা হইতে কবিজীবনী সম্বন্ধে মোটামুটি সমস্ত কথাই জানা যায়। তন্মধ্যে ডঃ চক্রবর্তী সংগৃহীত তথ্য-উপাদানই অধিকতর নির্ভরযোগ্য।

রামেশ্বর কাব্যমধ্যে নিজ গ্রামের নাম উল্লেখ করিয়াছেন, “সাকিম বরদাবাটা যদুপুর গ্রাম”। মেদিনীপুর জেলার ঘাঁটালের অন্তর্গত বরদা পরগণার অন্তর্ভুক্ত যদুপুর গ্রামে কবির জন্ম হয়। এই গ্রাম এখনও আছে, কবির বাসভিটার আলোকচিত্রও ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী সম্পাদিত সংস্করণে মুদ্রিত হইয়াছে। উক্ত গ্রামের অধিবাসীরা সম্প্রতি কবির স্মৃতিরক্ষাকল্পে নানা চেষ্টা করিতেছেন। ঐ গ্রামে এক বটবৃক্ষতলে প্রতি বৈশাখী পূর্ণিমায় এখনও অষ্টপ্রহরব্যাপী হরিসঙ্কীর্তন অনুষ্ঠিত হয়। কাবণ গ্রামবাসীরা মনে করেন, কবি নাকি এই তিথিতে দেহত্যাগ করিয়াছিলেন। কবির ভিটার অদূরে তাঁহার কনিষ্ঠ ভ্রাতা শম্ভুরামের বংশধারা এখনও বর্তমান আছে। কিন্তু রামেশ্বরের কোন বংশধর নাই, সম্ভবতঃ তিনি নিঃসন্তান ছিলেন। কবির পিতামহ গোবিন্দ চক্রবর্তী বেদজ্ঞ পাণ্ডিত ছিলেন। আসলে তাঁহার শাণ্ডিল্য গোত্রোদ্ভূত বন্দ্যোপাধ্যায়-উপাধিক ব্রাহ্মণ। কিন্তু কবির প্রপিতামহ হইতে তাঁহার ‘চক্রবর্তী’ উপাধি গ্রহণ করেন। তাঁহার পিতা লক্ষ্মণ পাণ্ডিত্য ও যজন-যাজন ক্রিয়ার জ্ঞান ভট্টাচার্য পদবী গ্রহণ করেন। কবির মাতার নাম রূপবতী। কবির দুই পত্নী—হুমিত্রা ও পরমেশ্বরী। তাঁহার জীবনের প্রথম দিকের ঘটনা কবি লিপিবদ্ধ করেন নাই। কিন্তু ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী মেদিনীপুর সাহিত্য পরিষদের সম্পাদক শ্রীরাধারমণ চক্রবর্তীর নিকট এই সম্পর্কে কিছু কিছু নূতন তথ্য সংগ্রহ করিয়াছেন।^{৩৬} রাধারমণবাবুর নিকট রক্ষিত একখানি পুরাতন রোজনামচা হইতে ডঃ চক্রবর্তী অনুমান করেন যে, কবি রামেশ্বর ১৬৭৭ খ্রীঃ অব্দে জন্মগ্রহণ করেন। পরে কবি নিজ গ্রাম যদুপুর ত্যাগ করিয়া কর্ণগড়ের জমিদারদের সভায় পুরাণপাঠক রূপে বাস করিয়াছিলেন। কেন তিনি নিজ গ্রাম ত্যাগ করিয়া কর্ণগড়ে বসবাস করেন, কবি নিজেই তাহা জানাইয়াছেন :

৩৬. ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী সম্পাদিত ও সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত ‘রামেশ্বর রচনাবলী’.

পূর্ব বাস ঘরপুরে

হেমং সিংহ ভাদ্রে বারে

রাজা রামসিংহ কৈল জীত।

হাপিরা কোশিকীতটে

বসিরা পুরাণ পাঠে

রচাইল মধুর সঙ্গীত।

রামেশ্বর শিবায়নের নানা স্থানে রাজা রামসিংহ ও তাঁহার পুত্র যশোমন্ত সিংহের প্রতি অঙ্কা প্রকাশ করিয়াছেন :

রাজা রামসিংহ স্তম্ভ

যশোমন্ত নবনাথ

তন্তু পোষ্য ষিঙ্গ রামেশ্বর।

এই উল্লেখ হইতে মনে হয় হেমং সিংহ নামক কোন জমিদার বা সামন্ত কবির ঘরদুয়ার ভাঙিয়া দিলে তাঁহাকে রামসিংহ আশ্রয় দিয়াছিলেন। হেমং সিংহ ও রামসিংহের নাম মেদিনীপুরের ইতিহাসে নিতান্ত অপরিচিত নহে। স্থানীয় গ্রামে এই বিষয়ে নানা উপকথা প্রচলিত আছে। এখনও গ্রামবুদ্ধগণ সেই কাহিনী আলোচনা করিয়া থাকেন। ডঃ চক্রবর্তী তাঁহাদের সঙ্গে সাক্ষাৎ ও আলাপ-আলোচনা করিয়া সেই সমস্ত কিংবদন্তী সংগ্রহ করিয়াছেন। ইহার গল্পের অংশ বাদ দিলে মোটামুটি ঘটনাটা দাঁড়ায় এইরূপ : মুঘল আমলে বর্ধমান-মেদিনীপুর-হুগলী অঞ্চল শোভাসিংহ নামক এক দুর্দান্ত জমিদারের হস্তগত হয়। এই জমিদার বর্ধমান অধিকার করিয়া বর্ধমানের অনুচর রাজ-কুমারীর উপর অহুচিত বল প্রয়োগ করিতে গিয়া তাহার দ্বারা নিহত হইলে তাঁহার কনিষ্ঠ ভ্রাতা হেমন্ত (হেমং, হিমং) সিংহ ভ্রাতার স্থানে প্রতিষ্ঠিত হন। ইহার সঙ্গে কবির কোন কারণে মনোমালিন্য হইলে উদ্ধত জমিদার কবিকে ভীতাক্রান্ত করিয়া স্বগ্রাম হইতে বিতাড়িত করেন। অত্যাচারিত কবি তখন (সম্ভবতঃ ১৬৯৭-৯৮ খ্রিঃ অঃ) মেদিনীপুরের কর্ণগড়ের সামন্ত রামসিংহের আশ্রয়ে গিয়া তাঁহার সভায় পুরাণপাঠকের পদ লাভ করেন। রামসিংহ কবিপ্রতিভার পুরস্কার স্বরূপ^{৩৭} রামেশ্বরকে নিকটবর্তী অযোধ্যানগর গ্রামে বসতবাটা নির্মাণ

৩৭. কেহ কেহ মনে করেন রামেশ্বরের উপাধি ছিল 'কবিকেশরী' (দ্রষ্টব্য : ডঃ চক্রবর্তীর সম্পাদিত রামেশ্বর রচনাবলী, পৃ. ৫ ও ৩০)। কবির সত্যপীরের একখানি পুঁথিতে এইরূপ উক্তি আছে :

উদ্দেশে অষ্টাদশে ষিঙ্গ করিল প্রণাম।

কহে কবিকেশরী কেশরকোশি রাম।

অবশ্য কবি যদি 'কবিকেশরী' উপাধি লাভ করিতেন, তাহা হইলে ভারতচন্দ্রের 'রায়গুণাকর' উপাধির মতো কাব্যের নানা স্থলে তাহা ব্যবহার করিতেন। ইহা কবির সাধারণ বিশেষণ বলিয়াই মনে হইতেছে।

করাইয়া দিয়াছিলেন। কর্ণগড়ে আশ্রয় পাইয়া কবি নিশ্চিন্ত হইয়া কাব্য-রচনায় মনোনিবেশ করেন এবং অবকাশ মতো কিছু কিছু তীর্থদর্শন করেন। কবি এক সাধক ব্রাহ্মণ চন্দ্রচূড় চক্রবর্তীর নিকট তন্ত্রমতে দীক্ষা গ্রহণ করেন। রামসিংহের পুত্র যুবরাজ যশোমন্ত সিংহের সঙ্গে কবির আন্তরিক প্রীতি ছিল। ১৭১১-১২ খ্রীঃ অব্দে রামসিংহের মৃত্যুর পর পুত্র যশোমন্ত সিংহ জমিদারী পাইয়া হুগু-কবি রামেশ্বরকে নিজের সভাকবির পদ দিয়াছিলেন। এইজন্ত কাব্যের নানা স্থলে কবি রামসিংহ ও যশোমন্ত সিংহের স্তুতিবাদ করিয়াছেন। মনে হয় কবি যশোমন্ত সিংহের সময় অর্থাৎ ১৭১১-১২ খ্রীঃ অব্দের পরে ‘শিবসঙ্কীর্তন’ সমাপ্ত করেন। স্থানীয় অভিজাত বংশের সঙ্গে কবির বেশ ঘনিষ্ঠতা ছিল। কর্ণগড় রাজ্যের সেনাপতি পরমানন্দ কবির বিশেষ বন্ধু ছিলেন। তাঁহারা দুই জনেই বোধ হয় শাক্ত সাধনার পক্ষপাতী ছিলেন। কবির গুরুবংশের যে বোক্তনামচা রক্ষিত হইয়াছে, তদনুসারে ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী ১৭৪৪ খ্রীঃ অব্দকেই কবির তিরোধান কাল বলিয়া সিদ্ধান্ত করিয়াছেন।^{৩৮} এখনও কর্ণগড়ের মন্দিরপ্রাঙ্গণে কবি-সমাধির ধ্বংসাবশেষ দেখিতে পাওয়া যায়।

কবির সম্বন্ধে আর বিশেষ কিছু জানা যায় না। কার্বকঙ্কন মুকুন্দরামের মতো রাজনৈতিক বা ব্যক্তিগত কারণে কবিকে নিগ্রহ ভোগ করিতে হইয়াছিল, যদিও সে নিগ্রহ মুকুন্দরামের মতো কাব্যরসে পরিণত হইতে পারে নাই। বিদ্যাপতির মতো তিনি রাজবংশের আবহুঙ্কল্য লাভ করিলেও নাগরিক মনোভাব অর্জন করিতে পারেন নাই, ভারতচন্দ্রের মতো রাজসমীপে বাস করিয়াও সভাজীবী সাহিত্যের তীক্ষ্ণতা, বৈদগ্ধ্য ও উজ্জলতা সৃষ্টি করিতে পারেন নাই। সে যাহা হউক, সাধারণতঃ দুইখানি কাব্যের রচনা-কার হিসাবে তাঁহার নাম উল্লিখিত হইয়া থাকে—(১) শিবসঙ্কীর্তন বা শিবায়ন এবং (২) সত্যপীরের ব্রতকথা। দুইখানি কাব্যই প্রকাশিত হইয়াছে। সম্প্রতি ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী বহু সন্ধান করিয়া রামেশ্বর ভগিনাযুক্ত আরও কিছু কিছু রচনার সন্ধান পাইয়াছেন : (৩) শীতলামঙ্গল (মগপূজা পালা) এবং (৪) সত্যনারায়ণের ব্রতকথা (আখোটি পালা)। কিন্তু শিবসঙ্কীর্তন ও সত্যপীরের ব্রতকথাই অধিকতর প্রামাণিক বলিয়া আমরা বর্তমান প্রসঙ্গে

শুধু এই দুইখানি কাব্যের সংক্ষিপ্ত পরিচয় লইব। প্রথমে সত্যপীরের ব্রতকথার বিষয়ে আলোচনা করা যাইতেছে। মনে হয়, স্বগ্রামে বাস করিবার সময় কবি সত্যনারায়ণের (সত্যপীর) ব্রতকথা রচনা করেন। তার পর রামসিংহ-যশোমন্তসিংহের পৃষ্ঠপোষকতায় শিবায়ন গান রচনা করেন।

রামেশ্বরের সত্যপীরের ব্রতকথা একদা কিছু জনপ্রিয় হইয়াছিল। কারণ বটতলা হইতে ইহার একাধিক মুদ্রণ হইয়াছিল। অক্ষয়চন্দ্র সরকার সম্পাদিত 'প্রাচীন কাব্য সংগ্রহ'-ও ইহা মুদ্রিত হইয়াছিল (১৮৭৫)। পরে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে নগেন্দ্রনাথ গুপ্তের সম্পাদনায় 'সত্যপীরের কথা' (১৯২২) প্রকাশিত হয়। সম্প্রতি ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী সম্পাদিত 'রামেশ্বর রচনাবলী'তে উহা পুনাবায় গৃহীত হইয়াছে। ডঃ চক্রবর্তী তিনখানি পুবা পুঁথি (একখানি ১২২৮, আর একখানি ১২৫৯ সালের নকল, অপর পুঁথি সনতারিখ বজ্জিত) এবং একখানি খণ্ডিত পুঁথি (সনতারিখ নাই) অবলম্বনে সত্যপীর-কাহিনী সম্পাদনা করিয়াছেন। অবশ্য তিনি মুদ্রিত গ্রন্থেরও সাহায্য লইয়াছেন। তন্মধ্যে ১৮৮৬ খ্রীঃ অব্দে প্রকাশিত ঈশানচন্দ্র বসু প্রকাশিত 'সত্যনারায়ণ ব্রতকথা'-ও, ১৩৩০ সালে বটতলা হইতে মাণিকচন্দ্র দে সংগৃহীত 'সত্যনারায়ণের কথা', ১৩৩৬ সালে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে নগেন্দ্রনাথ গুপ্তের সম্পাদনায় প্রকাশিত 'সত্যপীরের কথা' এবং কাঁথি নীহার প্রেস হইতে প্রকাশিত 'রামেশ্বরের সত্যনারায়ণের পাঁচালী' ('আখোটি পালার') অবলম্বনে ডঃ চক্রবর্তী 'সত্যপীরের ব্রতকথা' সম্পাদনা করিয়াছেন। পুঁথি এবং মুদ্রিত কাব্যের আখ্যান প্রায় এককণ, মাঝে মাঝে ভাষাভঙ্গিমায় অল্পস্বল্প পার্থক্য আছে। কিন্তু কাঁথি নীহার প্রেস প্রকাশিত 'আখোটি পালার'

৩৯. ভূমিকায় সম্পাদক বলিয়াছেন, "১৭৯৭ শকে খ্রীঃাব্দে অক্ষয়চন্দ্র সরকার মহাশয়ের প্রকাশিত প্রাচীন কাব্য সংগ্রহের মধ্যে ৮রামেশ্বরকৃত সত্যনারায়ণের পালার মুদ্রিত হইয়াছিল। আর্মি ১১১২, ১১৮৮ ও ১২৩৯—এই তিন সালের হস্তলিখিত তিনখানি পুঁথির পাঠ বিচার করিয়া উহাব পাঠ নির্ধারন করিয়া দিয়াড়িগাম এবং কঠিন অংশের অর্থ ব্যাখ্যা করিয়া দিয়াছিল। সেই সটীক সত্যনারায়ণ সহকৃত "প্রাচীন কাব্য সংগ্রহ" পুনশ্চ প্রকাশিত হইয়াছে। এক্ষণে সত্যনারায়ণের পুস্তার সময় রামেশ্বরের রচিত সত্যনারায়ণের কথা পাঠ হয়। অতএব সাধারণের উহাতে আরোজন আছে। যথার্থ রামেশ্বর বিরচিত সত্যনারায়ণের গ্রন্থ অল্পমূল্যে সকলে পাইতে পারেন। এই উদ্দেশ্যে মূলমাত্র এই রামেশ্বরী সত্যনারায়ণকথা প্রকাশিত হইল।"

বর্ণনা ও কাহিনী সম্পূর্ণ ভিন্ন ধরনের—যদিও ভগিতায় এই প্রকার উল্লেখ আছে—“দ্বিজ রামেশ্বর গায় বলে কুন্তিবাস।” অশ্রু স্থলেও “দ্বিজ রামেশ্বর বলে”, “দ্বিজ রামেশ্বর গায়”, “দ্বিজ রামেশ্বর ভাবে” প্রভৃতি ভগিতা আছে। মনে হয়—ইনি অশ্রু কোন অর্বাচীন কবি হইবেন, ইহার রচনার ধারা বৈশিষ্ট্যবাহিত ও গতানুগতিক।

পশ্চিমবঙ্গে সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দীর দিকে হিন্দু-মুসলমানের ধর্মমত একত্র করিয়া যে মিশ্র দেবতার উদ্ভব হয়, তিনি সত্যপীর—হিন্দুর ঘরে ইনি অধিকাংশ স্থলে নারায়ণ বা সত্যনারায়ণ রূপে পূজিত হন। ইনি লৌকিক এবং অর্বাচীন কালের দেবতা হইলেও দুইখানি সংস্কৃত পুরাণে (স্কন্দপুরাণের রেবাখণ্ড এবং বৃহদ্রূপপুরাণের উত্তরখণ্ড) এই কাহিনীর উল্লেখ আছে এবং মুসলমান পীর-প্রভাবিত সত্যনারায়ণের পূজাও ছদ্মনামে প্রচারিত হইয়াছে। বলা বাহুল্য দুই-এক শতাব্দী পূর্বে এই সমস্ত অর্বাচীন কাহিনী উর্দু-ফারসী জবান ছাড়িয়া সংস্কৃত ভাষার খোলস ধারণ করিয়া হিন্দুর গৃহে স্থান পাইয়াছে।^{৪০}

রামেশ্বরের সত্যপীর কাহিনীও অর্বাচীন পুরাণের গল্পের উপর ভিত্তি করিয়া রচিত হইয়াছে।^{৪১} বোধ হয় এই উপকাহিনীর জন্ম পশ্চিমবঙ্গের হিন্দু-মুসলমান জনসমাজেই নিহিত ছিল^{৪২}, তাহাই অর্বাচীন কালে সংস্কৃত পুরাণে প্রক্ষিপ্ত হয়।

রামেশ্বর কাব্যের প্রথমে সর্বদেবদেবী বন্দনা ও চৈতন্যাদির স্তুতির পর^{৪৩} এইভাবে সত্যপীরের বন্দনা করিয়াছেন :

জয় জয় সত্যপীর

সনাতন দত্তগৌব

দেবদেব জগতের নাথ

৪০. সত্যনারায়ণ সত্যপীর এসঙ্গে পরে আলোচিত হইয়াছে।

৪১. “রামেশ্বরের সত্যপীরের পাঁচালীকে স্কন্দপুরাণের রেবা ও বৃহদ্রূপ পুরাণের উত্তর খণ্ডের অনুবাদ বলিলেই চলে। স্কন্দপুরাণের বৃদ্ধ ব্রাহ্মণ এখানে ফকিররূপে চিত্রিত হইয়াছেন।” ডঃ চক্রবর্তী সম্পাদিত রামেশ্বর রচনাবলী, পৃ. ৩৬

৪২. ডঃ মুকুমার সেন—বাং. সা. ইতি, ১ম, অপরাধ, পৃ. ৪৫০

৪৩. ‘কবি বলনাথের খ্রীষ্টোত্তম, অশ্বৈত, নিত্যানন্দ, বীরভদ্র, রূপসনাতন, রামানন্দ, সারেশ্ব মৌসাই (?), সার্বভৌম প্রভৃতি ভক্তদের প্রতি প্রজ্ঞা নিবেদন করিয়াছেন। কবি যে ব্যক্তিগত ধর্মমতে বৈষ্ণব ছিলেন, ইহা তাহার অন্ততম প্রশ্ন।

কে জানে তোমার ভাব

তুমি রক্ত: তুমি সত্ত্ব

তোমার চরণে এগিপাত ।

তারপর কবি আখ্যান আরম্ভ করিয়াছেন । “দিল্লীর দক্ষিণ দেশ মথুরেশপুর” —সেই মথুরেশপুরে বিষ্ণুশর্মা নামে এক দরিদ্র ধর্মভীরু ব্রাহ্মণ বাস করিতেন । ব্রাহ্মণ ছিলেন কৃষ্ণের পরম ভক্ত । তাঁহার দুঃখ কষ্ট ঘুচাইবার জন্য ব্রীক্ষফলকিরের (সত্যপীর) বেশে ব্রাহ্মণীর নিকট উপস্থিত হইয়া উদ্-ফারসী ভাষানে বাতচিৎ করিতে লাগিলেন এবং ব্রাহ্মণকে সত্যপীরের পূজা ও শীর্ষ দিতে বলিলেন । কিন্তু ব্রাহ্মণ হইয়া তিনি যবনের আচার কি করিয়া গ্রহণ করিবেন ? তিনি চিন্তিত হইলে পীরবেশী কৃষ্ণ নিজ পরিচয় দিয়া বলিলেন :

বিধি মোর বড় ভাই মহেশ অমৃত ।

শঙ্খ চক্র গদাপদ্ম ধারী চতুর্ভুজ ।

কংস কেশী মগনে কেশব মোব নাম ।

মরণ্য বহিম আমি অযোধ্যার রাম ॥

* * *

ফকির হইয়া আমি তোমার কারণ ।

কলিতে সম্প্রতি আমি সত্যনারায়ণ ॥

তাঁহার নির্দেশে ব্রাহ্মণ শীর্ষ (সিম্ব) দিয়া সত্যপীরের পূজা করিলেন, মর্ত্য পীরের পূজা প্রচার লাভ করিল, ব্রাহ্মণের দুঃখ ঘুচিল । ব্রাহ্মণ পীরপূজা-পদ্ধতি লিখিয়া দিলে লোকে তাহা নকল করিয়া বাড়ী লইয়া গেল এবং সেই নির্দেশ অনুসারে সত্যপীরের পূজা-শীর্ষ দিয়া উপাসনাস্থলে পীরমাহাত্ম্যকথা পাঠ করিতে লাগিল ।^{৪৪} ইহাই রামেশ্বরের সত্যপীর কাহিনীর প্রথম আখ্যান । দ্বিতীয় আখ্যানে সদানন্দ নামে এক বণিকের গল্প বর্ণিত হইয়াছে ।

নিঃসন্তান বণিক সদানন্দ সত্যপীরের শীর্ষ মানিয়া চন্দ্রকলা নাম্নী এক কন্যা লাভ করিল । পরে চন্দ্রকলা বয়ঃপ্রাপ্ত হইলে সাধু কন্যার বিবাহ দিয়া জামাতাকে সঙ্গে লইয়া দক্ষিণে বাণিজ্য করিতে গেল । ইতিমধ্যে সে পীরের শীর্ষ দিতে ভুলিয়া গিয়াছিল । এইজন্য তাহাকে জামাতাসহ

৪৪.

পূজার পদ্ধতি ভাষা রচ্যা দিল তবে ।

নকল লিখিয়া লোক লয়া গেল সত্তে ॥

(অন্তঃপর রামেশ্বরের সমস্ত উদ্ধৃতি ভ: চন্দ্রবর্তীর সম্পাদিত গ্রন্থ হইতে গৃহীত হইবে ।)

রাজকারাগারে বিলক্ষণ কষ্ট পাইতে হইল। এদিকে চন্দ্রকলা বহুদিন পিতা ও স্বামীর সংবাদ না পাইয়া সত্যপীরের পূজাহুষ্ঠান করিল। তখন পীর নিদ্রিত রাজাকে স্বপ্নে ভয় দেখাইলেন। ফলে বণিক ও জামাতা সসম্মানে মুক্তি পাইল, অল্পতপ্ত রাজা বহু খেসারত দিলেন। মুক্তি পাইয়া জামাতা ও প্রচুর ধনবদ্‌সহ বণিক দেশে ফিরিল। কিন্তু এ সমস্ত যে সত্যপীরের কৃপাতেই হইয়াছে, সে কথা বণিক জানিতে পারিল না। ছদ্মবেশী পীর বণিককে পরীক্ষা করিবার জন্ত তাহার নিকট কিছু যাচঞা করিতে আসিলেন। কিন্তু ধূর্ত বণিক তাঁহাকেও বঞ্চনা কবিত্তে চাহিল। তখন পীর বণিককে কিঞ্চিৎ শাস্তি দিয়া তাহাকে আক্কেল দিলেন, বণিক পীবেব শীর্গি মানিয়া রেহাই পাইল। এদিকে চন্দ্রকলা স্বামী ও পিতার সংবাদ পাইয়া অতি ব্যস্ততার জন্ত পীরের শীর্গির অবমাননা করিয়া অতি দ্রুত ঘাটে আসিয়া পৌঁছাইল। কত্কার অপরাধে সাধুর নৌকা ঘাটে ভিড়িয়াও ডুবিয়া গেল। তখন চন্দ্রকলা নিজ অপরাধ বৃন্নিতে পারিল, পীবেব শীর্গি তজ্জিভাবে আহাৰ করিলে নিমজ্জিত তরী ধনরত্নসহ আবার ভাসিয়া উঠিল, স্বখে ঐশ্বৰ্য্যে বণিক সদানন্দের সংসার ভরিয়া উঠিল।

এই অকিঞ্চিৎকর কাহিনীটি সাহিত্যাংশে কোনও দিক দিয়াই উল্লেখযোগ্য নহে, অর্বাচীন সংস্কৃত পুরাণেব ছবছ অনুকরণমাত্র। আধা-মঙ্গলকাব্য, আধা-পাঁচালী ধরনের বিশেষত্ববর্জিত এই কাহিনী'ব জন্ত রামেশ্বরকে 'ধন্ত ধন্ত' করিবার প্রয়োজন নাই। ইহার কাহিনী চবিত্র কিছুই মনের মধ্যে রেখাপাত করে না। পূজা ও শীর্গি লাভের জন্ত সত্যপীরের অশৌভন ব্যগ্রতা ভদ্রেতর ও জাঁসমাজেই আসর জমাইয়াছিল। হিন্দু-মুসলমান ধর্মমতের সমন্বয়ের গৌরব কেহ কেহ রামেশ্বরের উপর আরোপ করিয়া বলিয়াছেন, “ধর্ম এক, সম্প্রদায় বিস্তর,—ঈশ্বর এক, তাঁহার নাম নানা। রাম ও রহিম এক, রামেশ্বর এই কথা কয়েকবার মধুরভাবে লিখিয়াছেন।”^{৪৫} কেহ-বা বলেন যে, কবি ব্যক্তিগত ধর্মমতে কালীমত্বের উপাসক হইলেও, “তিনি ধর্মের সমন্বয়বাদিরূপে অনায়াস উদারতায় মুসলমানদের দেবতাকেও হিন্দুর দেবতার সঙ্গে এক করিয়াছেন। কারণ তাঁহার মধ্যে ধর্মাস্ক্রতাবশতঃ ভেদবুদ্ধি ছিল

না।”^{৪৬} কিন্তু ধর্মীয় ঐদার্য অপেক্ষা বরং এইরূপ সিদ্ধান্ত করা অধিকতর যুক্তি-সম্মত যে, মুসলমান শাসনের চণ্ডনীতি হইতে আত্মরক্ষা করিবার জন্য হিন্দুরা এইরূপ একটি মিশ্র দেবতার উদ্ভাবন করিয়া প্রবল মুসলমানের হস্তক্ষেপ হইতে কোনও প্রকারে নিজ নিজ ধর্ম বাঁচাইতে চাহিয়াছিলেন। অপর তাহা ছাড়া সত্যপীরের উদ্ভাবনিতা রামেশ্বর নহেন, সুতরাং তাঁহাকে এই কাব্যের জন্য উচ্চ প্রশংসা করা যায় না। তাঁহার সমকালে এবং পরেও বহু ব্যক্তি সত্যপীর-সত্যনাবায়ণের পাঁচালী লিখিয়াছিলেন, বটতলা হইতে বর্তমান শতাব্দীতেও এইরূপ অসংখ্য পুস্তিকা প্রকাশিত হইয়াছে, এখনও হইতেছে।^{৪৭} রামেশ্বর পীষমাছান্ডা-কাব্য ও শিবসঙ্কীর্তন রচনা করিলেও কোলিক ধর্মমতে শাক্তই ছিলেন—কিন্তু বৈষ্ণব ধর্মের প্রতি তাঁহার অধিক আস্থা দেখা যায়। শিবসঙ্কীর্তন ও সত্যপীরের ত্রতকথায় কবি বৈষ্ণবধর্মমূলক অজস্র পংক্তি পাওয়া যায়।

রামেশ্বরের শিবায়নে যে আলাপিক মণ্ডনকলা লক্ষ্য করা যায় সত্যপীর ত্রতকথায় কিন্তু তাহাব বিশেষ চিহ্ন নাই। ইহা প্রথম রচনা বলিয়াই বোধ হয় তাঁহার বচনভঙ্গিমা সঙ্কোচ কাটিয়া উঠিতে পারে নাই। মাত্রে মাত্রে সত্যপীরের উর্দু-ফারসী-হিন্দী মিশ্রিত জবান কিঞ্চিৎ বৈচিত্র্য সৃষ্টি করিয়াছে বটে, কিন্তু এ বৈশিষ্ট্যও তাঁহার এক শতাব্দী পূর্ববর্তী কবি কুম্ভারাম দাসের মঙ্গলকাব্যে দেখা গিয়াছিল। অনেক সময় ওভঃ ও বীররস সঞ্চারের জন্য কুম্ভারাম গ্রাম্য শব্দের সঙ্গে উর্দু-ফারসী শব্দের মিশ্রণ করিয়াছিলেন, কখনও কখনও নিতান্ত অশ্লীল বদ জোবানও ব্যবহার করিয়াছিলেন। কিন্তু রামেশ্বরের সত্যপীর মুসলমানী শব্দ ব্যবহার করিলেও কুরুচিপূর্ণ ভাষার ধার দিয়াও যান নাই। কোন এক সমালোচক কবির সত্যপীর কাহিনীর বিশেষ প্রশংসা করিয়া লিখিয়াছেন, “এই কবি অসামান্য ভাষা ও শব্দকুশলী। সংস্কৃত জানিতেন, তাহার উপর ফারসী ও উর্দু ভাষায় অসীম ক্ষমতা।...আগাগোড়া ভাষা চোস্ত, জমাট, ধারালো, ফেনাইবার ফাঁপাইবার চেষ্টা কোথাও নাই।”^{৪৮} একথা অবশ্য ঠিক যে, এই পণ্ডিত-কবি সংস্কৃত ভাষায় অভিজ্ঞ

৪৬. ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তীর গ্রন্থ, পৃ. ৬৪

৪৭. অষ্টাদশ হইতে বিংশ শতাব্দীর মধ্যে অন্ততঃ পঞ্চাশ জন কবি সত্যনাবায়ণের পাঁচালী লিখিয়াছিলেন। তন্মধ্যে রামেশ্বর ও ভারতচন্দ্রের কাব্য যোগে টিকিয়া গিয়াছে।

৪৮. সত্যপীরকথা—নগেন্দ্রনাথ ঙ্গু সম্পাদিত, (ক. বি.) পৃ. ১৬০

ছিলেন, উত্তর ভারতীয় আদর্শের প্রভাবে হিন্দী-উর্দু-ফারসী ভাষাতেও কিছু রপ্ত হইয়াছিলেন। কিন্তু তাঁহার ভাষাভঙ্গিমায় ‘চোস্ত, জমাট, ধারালো’ প্রভৃতি যে সমস্ত বিশেষণ প্রযুক্ত হইয়াছে, তাহা ভারতচন্দ্রেই অধিকতর যুক্তিসঙ্গত হইত। যাহা হউক বিশেষত্বহীন সত্যপীর কাহিনীতে কবির পূর্ণ-প্রতিভার যে কোনরূপ ছায়া পড়ে নাই তাহা স্বীকার করিতে হইবে। ভণিতায় রামেশ্বরের নাম না থাকিলে আমরা ইহা যে-কোন তৃতীয় শ্রেণীর কবির রচনা বলিয়া ধরিয়া লইতাম।

রামেশ্বরের শিবসঙ্কীর্তন বা শিবায়ন। এই কাব্যের কয়েকখানি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে, ছাপার যুগে ইহার একাধিক সংস্করণ হইয়াছে, কিন্তু অধিকাংশ পুরাতন ছাপা গ্রন্থে পুঁথির বিস্তৃতি রক্ষিত হয় নাই।^{৪২} অক্ষয়চন্দ্র সরকার, ঈশানচন্দ্র বসু, নগেন্দ্রনাথ গুপ্ত এবং আধুনিক কালে ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী অনেকটা সতর্ক হইয়া পুঁথি সম্পাদনা করিয়াছেন। এ বিষয়ে ডঃ চক্রবর্তীর সংস্করণ অধিকতর নির্ভরযোগ্য।

রামেশ্বরের শিবসঙ্কীর্তন সাত পালা ও জাগরণ-আরম্ভ পালায় সমাপ্ত—প্রত্যেক দিন ও রাত্রিতে এক পালা গীত হওয়াই রীতি। তন্মধ্যে প্রথম হইতে তৃতীয় পালার ক্রিয়দংশে পুরাণাশ্রিত কাহিনী অনুসৃত হইয়াছে। প্রথম পালায় পুরাণাত্মসারী সৃষ্টি, দেবতাদির উৎপত্তি কথন, দ্বিতীয় পালায় দক্ষযজ্ঞ নাশ ও সতীর দেহত্যাগ, দক্ষের ছাগমুণ্ডের কাহিনী, তৃতীয় পালায় হিমালয় গৃহে গৌরীর জন্ম, হিমালয় গৃহে শিবের আগমন, মহাদেবের ধ্যানভঙ্গের অপরাধে মদনভঙ্গ ও রতিবিলাপ, গৌরীর তপস্তা, গৌরী ও ছন্দবেশী শিবের বাক্যপ্রবন্ধ, শিবের বিবাহ প্রভৃতি বর্ণিত হইয়াছে। এই পর্যন্ত পৌরাণিক কাহিনীর ধারা ঘনিষ্ঠভাবে অনুসৃত হইয়াছে। পদ্মপুরাণ, স্কন্দপুরাণ, নন্দিকেশ্বর পুরাণ, লিঙ্গপুরাণ, কালিদাসের কুমারসম্ভব প্রভৃতি পৌরাণিক ও ক্লাসিক সাহিত্য হইতে কবি পৌরাণিক কাহিনীর উপাদান সংগ্রহ

৪২. অধ্যাপক শ্রীযুক্ত যোগিন্দ্রনাথ হালদার কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের উত্তোগে রামেশ্বরের শিবসঙ্কীর্তন বা শিবায়ন সম্পাদনা করিয়াছেন। তিনি কুটবিহার রাজ-লাইব্রেরীতে, রক্ষিত একখানি পুঁথির আধুনিক নকলের উপর অধিক নির্ভর করিয়াছেন, মূলপুঁথি চাক্ষুষ করেন নাই। এইরূপ পরোক্ষ রীতি প্রাচীন কাব্যসম্পাদনের, আদর্শ রীতি নহে। তিনি ভৎসন হইয়া মূল পুঁথি ও তাহার নকলের পাঠ তুলনা করিলে সম্পাদনার কার্য আরও সূক্ষ্মভাবে সম্পন্ন করিতে পারিতেন।

করিয়াছেন। হরপার্বতীর বিবাহের পর হইতে পৌরাণিক কাহিনী অল্পে অল্পে অপসৃত হইয়াছে এবং কৃষিপ্রধান জীবন হইতে উদ্ভিত লৌকিক শিবের কাহিনী আঁকাইয়া বসিয়াছে। কবি পৌরাণিক অংশে গতানুগতিক পদ্ম অম্বুসরণ করিয়াছেন—চতুষ্পাঠিতে পড়িয়া তিনি সংস্কৃত ভাষায় কৃতবিদ্য হইয়াছিলেন, শিবসঙ্কীৰ্তনের পৌরাণিক অংশে তাহার পরিচয় রহিয়াছে। কিন্তু পুরাণের ঘনিষ্ঠ অল্পকরণের জন্ত কবি এই অংশে বিশেষ কোন মৌলিকতার পরিচয় দিতে পারেন নাই।^{৫০} বরং পরবর্তী কবি ভারতচন্দ্র ‘অন্নদামঙ্গল’ের পৌরাণিক অংশে ঘটনাসম্মিলনে পৌরাণিক কাহিনী অম্বুসরণ করিলেও কবিও ও মৌলিকত্বের পরিচয় দিয়া নিজ প্রতিভার স্বেচ্ছাই প্রমাণ করিয়াছেন। হইতে পারে রায়গুণাকর মুকুন্দরাম ও রামেশ্বরের নিকট কোন কোন দিক দিয়া ঋণী, কিন্তু কবিত্ববিচারে অধমণ যে উত্তমণ-দিগকে বহু দূরে অতিক্রম করিয়া গিয়াছেন তাহা স্বীকার করিতে হইবে।

তৃতীয় পালায় মাঝামাঝি হইতে রামেশ্বর লৌকিক কাহিনী অম্বুসরণ করিয়াছেন। বরবেশী শিবকে দেখিয়া মেনকার বিলাপ, শিবের মোহনযুতি ধারণ, হরগৌরীর বিবাহ—এই স্থানে তৃতীয় পালা সমাপ্ত হইয়াছে। চতুর্থ পালায় শিবের গার্হস্থ্য জীবনের লৌকিক কাহিনীর চিত্র বর্ণিত হইয়াছে। মহাদেবের ভিক্ষা-উপজীবিকা, হরগৌরীর কলহ, ঝুলি হইতে শিবের ধনরত্ন বাহির করা, হরগৌরীর নানা তথ্যকথা আলোচনা, রামনাম মাহাত্ম্য ও হরিনাম মাহাত্ম্য ঘোষণা—এই স্থলে চতুর্থ পালা পরিসমাপ্ত হইয়াছে। চতুর্থ পালায় মূলঘটনাবহির্ভূত ভক্তি ও তথ্যকথা অধিক স্থান অধিকার করিয়াছে। পঞ্চম ও ষষ্ঠ পালায় যথাক্রমে কৃষ্ণের কৃষ্ণগীহরণ ও বিবাহ এবং বাণরাজার কস্তা উষার সঙ্গে কৃষ্ণের পোত্র অনিরুদ্ধের গোপন মিলন এবং সেই প্রসঙ্গে হরিহরের যুদ্ধ, এবং সপ্তম পালায় শিবরাত্রির আখ্যান বর্ণিত হইয়াছে। কিন্তু যথার্থ লৌকিক কাহিনী ষষ্ঠ, সপ্তম ও জাগরণ পালায় সবিস্তারে বর্ণিত হইয়াছে। ষষ্ঠ পালায় মহাদেবের কৈলাস ত্যাগ ও কৃষি-কার্য গ্রহণ এবং সপ্তম পালায় বাগদিনীবেশিনী মহামায়ায় সঙ্গে শিবের মৎস্ত ধরা, শিবকে ছলনা করিয়া দেবীর কৈলাসে প্রস্থান এবং শিবেরও কৈলাস

৫০. “পুরাণখণ্ডে তাহার কাব্যের বিশেষ কোন বৈচিত্র্য নাই, কেবল পুরাতনের পুনরাবৃত্তি।”

—ডঃ পঞ্চানন চক্রবর্তী সম্পাদিত রামেশ্বর রচনাবলী, পৃ. ১১২

যাত্রা—এই কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। জাগরণ পালায় নারদের প্ররোচনায় পার্বতীর স্বামীর নিকট শাখা পরিবার বাসনা, শিবের অসামর্থ্য জানিয়া দেবীর সাতিমানে পিত্রালয়ে গমন, শিবেরও কৈলাস যাত্রা। জাগরণ পালায় গৌরীকে শাখা পরাইয়া বৃদ্ধ মহাদেবের পত্নীর মানভঙ্গনের চেষ্টা, অতঃপর হরপার্বতীর পুনর্মিলনে কাহিনী সমাপ্ত হইয়াছে। ইহাই লৌকিক কাহিনীর ধারা। পৌরাণিক অংশে কবি যে পুরাণকথাব নকল করিয়াছেন, তাহা আমরা পূর্বেই বলিয়াছি। রামেশ্বরের এই কাব্যে যদি কোন কৃতিত্ব থাকে, তবে তাহা মহাদেবের গার্হস্থ্যজীবন বর্ণনায়। মহাদেবের কৃষিকার্য, বাগদিনীবেশিনী দেবী কর্তৃক মহাদেবের চলনা এবং গৌরীর শত্ৰুপরিধান—এই অংশেই কবির মৌলিকতা বিশেষভাবে প্রমাণিত হইয়াছে। এই লৌকিক কাহিনীগুলি কোন প্রামাণিক পুরাণে পাওয়া যায় নাই। কেবল নন্দিকেশ্বরপুরাণে (অর্বাচীন পুরাণ) কিঞ্চৎ পরিমাণে শিবের কৃষিকার্যের বর্ণনা পাওয়া যায়। এই সম্বন্ধে কিছু কিছু সংস্কৃত উদ্ভট শ্লোকও দৃশ্যপ্রাপ্য নহে। এখানে এইরূপ একটি শ্লোকের দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :—

রামাৎ যাচয় মেদিনীং ধনপতিঃ বীজং বলরামদণং
 শ্রেতশাস্ত্রহিংসং তবাপ্তি বৃষভঃ ফালং ত্রিশূলং এব।
 শঙ্কাতং শব চারদানকরণে স্কন্দোহস্তি গোরক্ষণে
 লিঙ্গাহং হর ভিক্ষয়া কুরু কৃষিং গৌরীমচঃ পাতু বঃ ॥

অহুঃ গৌরী শিবকে বলিতেছেন, “রামেব নিকট হইতে তুমি কিছু ভূমি মাগিয়া লও, ধনপতি কুবেরের নিকট হইতে বীজ আর বলরামের নিকট হইতে লাঙ্গল, প্রেতরাজ যমের নিকট হইতে চাহিয়া লও মহিষ, তোমার নিজেরই ঠোঁট রহিয়াছে—আব তোমার ত্রিশূল তো ফাল, আমি নিজে তোমাকে (মাঠে) অন্ন দিয়া আসিতে পাবিব। স্কন্দ গোরক্ষণে শত্রু; হে হর, ভিক্ষায় আমি বিম্ব, তুমি এইবার কৃষি কর ॥”^{৩৫}

প্রাচীন ভারতীয় গ্রন্থাদিতেও কৃষক শিবের উল্লেখ নিতান্ত দৃশ্যপ্রাপ্য নহে। বৈদিকযুগ মূলতঃ কৃষিযুগ বলিয়া অনেক বৈদিক দেবদেবীই কৃষিদেবতার প্রতীক, কিন্তু প্রাচীন ভারতে রজতগিরিনিভ শিবকে ক্ষেত্রপালরূপে চিত্রিত

৩৫. ডঃ শশিভূষণ দাশগুপ্ত—প্রাচীন সংস্কৃত সাহিত্যে হরগৌরীর প্রেম (বিষভারতী পত্রিকা ১৩শ বর্ষ, ৩র্থ সংখ্যা)

করা হয় নাই। পরবর্তী কালের অর্বাচীন সংস্কৃত সাহিত্যে ভৌলামহেশ্বরকে গার্হস্থ্য সমস্তায় বিব্রত দরিদ্র ব্রাহ্মণরূপেই চিত্রিত করা হইয়াছে—এবং দারিদ্র্য দূরীকরণের জন্ত হরগৌরী কৃষিকার্য্য অবলম্বনের কথা চিন্তা করিতেছেন—এইরূপ বর্ণনা প্রাদেশিক সাহিত্যেও প্রচুর পাওয়া যায়। বিত্তাপতি শিবগীতিকায় বাংলা দেশের শিবায়নে বর্ণিত কৃষক শিবের অমুরূপ শিবচিত্র অঙ্কিত করিয়াছেন। সেখানেও দরিদ্র শিবকে ‘কিরিষ’ অর্থাৎ কৃষিকার্য্যে মন দিতে বলা হইয়াছে। খট্টাঙ্গ কাটিয়া লাঙ্গল, শূল ভাঙিয়া ফাল নির্মাণ করিয়া তাহাতে বৃষকে ছুড়িয়া দিতে তক্ত শিবকে অমুরোধ করিতেছেন।^{৫২} অসমিয়া ওড়িয়া প্রভৃতি প্রাদেশিক ভাষাতেও কৃষক শিবের বর্ণনা লোকসাহিত্যের অঙ্গরূপ এখনও বাঁচিয়া আছে।^{৫৩} ধর্মমঙ্গলের অন্তর্ভুক্ত শূন্তপুরাণে শিবের চাম্বাসের যে বৃত্তান্ত বর্ণিত হইয়াছে, তাহার উৎসও একই প্রকার। যাহা হউক আমাদের অহুমান, কৃষিপ্রধান—বিশেষতঃ ধাতু-প্রধান পূর্ব-ভারতে নিষাদযুগ হইতে (অষ্টিক) ধাতুক্ষেত্রের দেবতারূপে ক্ষেত্রপাল ধরনের কোন কৃষিদেবতার পূজা তদানীন্তন আর্যেতর কৃষকসমাজে প্রচলিত ছিল। এইজন্ত মধ্যযুগীয় লৌকিক বাংলা সাহিত্যের একটা বড়ো অংশে ধাতুর এত বিচিত্র বর্ণনা দেখিতে পাওয়া যায়।^{৫৪}

৫২.

বেরি বেরি আরে সিব মো তোয় নোলো

কিরিষ করিঅ মন লাই।

* * * *

গটগ কাটি হরে হর জে বঁধাওল

তিহুল তোড়িঅ কর ফারে।

বসহা ধুরদ্ধব হর লএ জোতিঅ

পাটএ হুবসরি ধারে।

(হে শিব, আমি তোমাকে বার বাব বলি, মন দিয়া কৃষিকার্য্য কর।...হে হর, গট্টাঙ্গ কাটিয়া হল বঁধাও, ত্রিশূল ভাঙিয়া তাহার ফাল তৈয়ার কর। হে হর, তোমার ধুরদ্ধ বৃষকে লইয়া জুড়িয়া দাও। গঙ্গার ধারায় ক্ষেত্রের পাট কর।)

৫৩. ডঃ পদমান চক্রবর্তী সম্পাদিত রামেশ্বর রচনাবলী, পৃ. ১৭৭ ৭৮

৫৪. মধ্যযুগীয় কোন কোন বাংলা কাব্যে সবিস্তারে বিভিন্ন প্রকার ধাতুর তালিকা ও গুণবর্ণনা পাওয়া যায়। ধর্মপূজাবিধান, শূন্তপুরাণ, কুঙ্করাম দাসের কমলামঙ্গল, ভারতচন্দ্রের অন্নদামঙ্গল, দয়্যারাম দাসের বিনন্দ্য রাধালের পালা, কিকরের লক্ষ্মীসরবতীর অগড়া পালা প্রভৃতিতে নানাপ্রকার ধাতুর নাম আছে। রামেশ্বরের শিবায়নে উল্লিখিত বহুপ্রকার ধাতুর

পৌরাণিক কাহিনী ও চরিত্র বিজ্ঞানে কবিপ্রতিভার যে বিশেষ কোন কৃতিত্বের পরিচয় ফুটে নাই তাহা পাঠকেরা স্বীকার করিবেন। এখানে কবি ভয়ে ভয়ে পূর্বতন আদর্শ অনুসরণ করিয়া চলিয়াছিলেন—স্বাধীনভাবে যথেষ্টা বিচরণ করিতে পারেন নাই। কিন্তু হরপার্বতীর ঘর-গৃহস্থালী, দারিদ্র্য, কলহ, শিবের কৃষিকর্ম, মৎস্যধরা এবং শিব কর্তৃক পার্বতীকে শঙ্খ পরানোর বৃত্তান্তে তাঁহার গ্রন্থনৈপুণ্য ও চরিত্রবিজ্ঞাস অধিকতর সহজ ও সরস হইয়াছে। অবশ্য তাঁহার অনেক পূর্ব হইতেই হরপার্বতী সংক্রান্ত এই প্রকার লোককান্ত গালগল্প সমগ্র পূর্বভারতের কৃষক ও সাধারণ সমাজে প্রচলিত ছিল—যাহার জড় অতি প্রাচীন প্রাগৈতিহাসিক অষ্টিক কোময়ুগে নিহিত ছিল বলিয়া মনে হয়। অষ্টিকজাতি অর্থাৎ নিষাদজাতি খুব সম্ভব কৃষি ও মৎস্যজীবী জীবনের আদিম স্তরে বাস করিত, সেই দূরপ্রস্থিত জীবনধারার ক্ষীণ প্রতিধ্বনি পূর্বভারতের লৌকিক শিবকাহিনীর মধ্যে শুনিতে পাওয়া যায়। বাংলাদেশে শিবের কৃষিকর্ম, বাগদিনীবেশিনী দুর্গার সঙ্গে কাদাজলে নামিয়া মৎস্য ধরার বৃত্তান্ত এবং দুর্গার শঙ্খ পরিধানের তিনটি গল্প পৃথক পৃথক আকারেও জনপ্রিয় হইয়াছিল; শুধু বামেখর ভণিতায় তিন পালার বহু পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। মনে হয়, কবি পৌরাণিক কাহিনীর দ্বারা গ্রন্থের কলেবর পূর্ণ করিলেও লোকসমাজে উপরোক্ত লৌকিক কাহিনীর অধিকতর জনপ্রিয়তা ছিল।

কাব্যের লৌকিক অংশ হরপার্বতীর দারিদ্র্যের বাস্তব চিত্রসহ আরম্ভ হইয়াছে। দারিদ্র্য দূরীকরণের জন্ত পার্বতীর স-স্বাক্ষর উপদেশে শিবকর্তৃক

মধ্যে এখানে কয়েকটির নাম প্রদত্ত হইতেছে:—কাল্যাকাশ, কাল্যাচিরা, কালীফুল, কর্ণকা, কালিন্দী, কটকী, কুম্ভশালী, কনকচূর, দুধরাজ, দুর্গাভোগ, কুম্ভগালী, কুণ্ডরভোগ, কলমৌলতা, কনকলতা, খেজুরখুপী, খয়েরশালী, গঙ্গাজল, গয়াবালি, গোপালভোগ, গৌরীকাজল, গঙ্গামালতী, গুয়াখুপী, গুলাপকর, চামরশালী, চন্দনশালী, ছত্রশালী, জলাশালী, জগন্নাথভোগ, জামাকিলাড়ু, জলারাসী, ত্রিঙ্গাশালী, বলাইভোগ, নন্দনশালী, পাতসাভোগ, পায়রারস, তিননাগরী, বাঁকশালী, বাঁকচূর, ইত্যাদি। ভারতচন্দ্রও জাহ্নু, বোরো, আমন তিন প্রধান জেগীর ধান্তবর্ণনার পর মেঘভাসা, কালাসনা, কালিন্দী, ছায়োচূর, গুয়াশালী, হরিলেবু, গুয়াখুপী, বাঁকফুল, ঝাঁটালাসি, কপিলভোগ, শিবজটা, গঙ্গাজল প্রভৃতি ধান্তের বিস্তৃত তালিকা দিয়াছেন। কবি এই বর্ণনার শুধু “রাড়ের সর চালুর” উল্লেখ করিয়াছেন। বরেন্দ্র ও বঙ্গের ধান্তের তালিকা ধরিলে এই বর্ণনা কত দীর্ঘ হইত তাহা সহজেই অনুমেয়।

ইন্ডের নিকট চাষবাসের উপযুক্ত জমির পাট্টা গ্রহণ, কুবেরের নিকট বীজ ধান কর্ত্ত, তারপর ভৃত্য ভীমসহ শিবের দ্বাষ্ট রোপণ—এই সমস্ত বর্ণনায় কবি যে বাস্তবজ্ঞান ও সহানুভূতির পরিচয় দিয়াছেন, তাহার নিপুণ পর্যবেক্ষণ শক্তি বিশেষভাবে প্রশংসা করিতে হইবে। পরে কোন্দল-বিশারদ নারদ ঋষির মিথ্যা প্রজ্ঞে পার্বতী কর্ত্তক মহাদেবকে কৃষিক্ষেত্রে হইতে কৈলাসে ফিরাইয়া আনার জন্ত সম্ভব অসম্ভব চেষ্টাও খুব কৌতুকজনক হইয়াছে। পার্বতী কৃষিকার্যে নিরত মহাদেবকে উত্যক্ত করিয়া কৈলাসে ফিরাইয়া আনিবার জন্ত ডাঁশ মশা প্রেরণ করিলেন। এই মশা—

হৃদয় বটে শরীর সামর্থ্যে নহে ক্ষুণ্ণ।

হাতী পারা জন্তকে হারান্তে পারে ছুট।

কৃষিক্ষেত্রে চন্দ্রচূড় এক হাঁটু কাদার মধ্যে দাঁড়াইয়া চাষের তদারক করিতেছেন, এমন সময় মশার দল তাঁহাকে ঘিরিয়া ধরিল। তখন “চমকিয়া চন্দ্রচূড় চালাইলা চড়”। তাহার পরের বর্ণনা বাস্তবতা ও কৌতুকরসের দিক হইতে চমৎকার হইয়াছে।

ঠুন ঠাস ঠুই ঠাই ঠাকুরের করে।

দশ পাচ উডাা ধায় ছুই চারি মরে।

কবি হালকা চালে ‘মশার কীর্তনে’ও বেশ মুগ্ধমানার পরিচয় দিয়াছেন :

চাপড়ের চটচাট হালায়ার হটপাট

সট সট নাড়িতে পুচ্ছ।

এই রূপ মর্দন মশার কর্ত্তম

একহাত হৈল উচ্চ।

মহাদেবকে ফিরাইয়া আনিবার সমস্ত চেষ্টা ব্যর্থ হইলে পার্বতী বাগদিনী বেশ ধরিয়া মহাদেবের ধানক্ষেতে উপস্থিত হইলেন। ডাঁশ, মশা, মাছি, জেঁক পাঠাইয়া মহামায়া বাহা করিতে পারেন নাই, শুধু বাগদিনী বেশ ধরিয়া—

কামিনী কটাক্ষ শরে

অস্থির করিলা ভূতনাথে।

প্রথম প্রথম শিবের সন্দেহ হইল, তিনি ভৃত্য ভীমকে একবার বলিলেন, আমার কেমন সন্দেহ হইতেছে—“মোর মনে হেন লয় কদাচিত হবে তোার মামী।” ভৃত্য ভাগিনা প্রতিবাদ করিয়া বলিল, তা’ কি করিয়া হইবে? তাহার মামী তো গৌরাঙ্গী, আর এ যে কালো বাগদিনী! আরও পার্থক্য আছে,

“মামীর বয়েস বাড়়া, মামী ঢেঁকা এ যে গের্গড়া”। বাক্যচ্ছলে মহামায়া নিজ পরিচয় দিলেও শিব বাগদিনীকে ‘সাগা’ করিতে ব্যগ্রতা প্রকাশ করিলেন, এমন কি খোদ মহামায়াকেও ছাড়িয়া দিবেন কবুল করিলেন। শেষে বাগদিনী-মোহে মহেশ্বর হাঁটুজলে নামিয়া জল সৈঁচিয়া মাছ ধরিতে লাগিলেন :

ধরেন পাবনা-পুঁঠি পান্নাস পাঠীন।
চিতল চিঙ্গড়ী চেলা চাঁদকুড়্যা মীন।
ধানহলি ধবাচি ধরিল ডানিকোনা।
মোরলা টেঙ্গরা ভোলা থলিস নয়না।
তেটেঙ্গরাকে ধরিল তেচক্ষ্যা দিল চেড়া।
সোলশাল রোহিত যুগাল ধরে তাড়া।

অতঃপর রোহিত, কাষাস, কাতলা, কমঠ, ভেটকী, ইলিস, মাগুর, ফলই, গড়ই, কই, পাঁকাল, চেঙ—এমন কি কাঁকড়া-শামুক-গুগলিতেও মহামায়া হাঁড়ি ভরিয়া ফেলিলেন। শিব বাগদিনীর নির্দেশ মতো কাদাজল ঘাঁটিয়া মাছ ধরিলেন এবং মনোমত অভিলাষ জানাইলেন—“অতঃপর আলিঙ্গনে অম্লকুলা হও”। ইতিপূর্বে দেবী স্বকোশলে “শিবের মাণিক্য অঙ্গুরী লক্ষ নুপতির ধন” হস্তগত করিয়াছিলেন। তখন শিবকে বাসর নির্মাণ করিতে বলিয়া ছদ্মবেশিনী দেবী কৈলাসে ফিরিয়া গিয়া নিজ মূর্তি ধরিলেন। এদিকে বাসর সাজাইয়া শিব অপেক্ষা করিতে করিতে হতাশ হইয়া পড়িলেন, তারপর ভয়ে ভয়ে বুড়া বৃষে চড়িয়া কৈলাসধামে পৌঁছাইলেন। গোরী সক্রোধে ছেলেদের হুকুম দিলেন :

তোর বাপ বাগদি হয়্যাছে ছাড়া মোকে।
তার ঠাঞি বাস নাঞি ছুঁস নাই তাকে।

প্রচণ্ড দাবড়ি দিয়া দুর্গা মহেশ্বরকে ঘরে প্রবেশ করিতে নিষেধ করিলেন :

বাগতির লাজ নাঞি ঘরে ঢুকে মোর।
ছেল্যাপুল্যা ছুঁইলে ছুতুক হবে ঘোর।
ভালো ঘনি চাও তো এখান হৈতো বাকু।
বেখানে রাখিয়া আলা বাগদিনী মাগু। ৫৫

৫৫. মহাশিব বৃদ্ধ ব্রাহ্মণের বেশে পার্বতীর গাত্র স্পর্শ করিয়া মান ভাঙাইতে আসিলে দেবীর নিকট বেশ ভালো রকমের ‘অবচন’ লাভ করিয়াছিলেন :

বাগদিনী-প্রেমমুগ্ধ মহাদেব যখন দেখিলেন, তাঁহার প্রদত্ত অঙ্গুরীয় দেবী বাহির করিয়া দিয়া আসল কথা ফাঁস করিয়া দিয়াছেন, তখন হর মনে মনে জ্বিত কাটিয়া বলিলেন, “কেন আইলাম হেথা!” হরপার্বতীর মধ্যে তৎক্ষণাৎ একটা হলহুল অনর্থ বাধিয়া যাইত, কিন্তু নারদের মধ্যস্থতায় স্বামী স্ত্রীর মধ্যে তখনকার মতো সন্ধি স্থাপিত হইল।

ইহার পর শঙ্খ পরিধান পালা আরম্ভ। নারদের প্ররোচনায় দেবী মহাদেবের কাছে শঙ্খ পরিতে চাহিলেন। ইতিপূর্বে দেবী নারদের সামনে মহাদেবকে বাগদিনী প্রসঙ্গে যথেষ্ট ‘হেনস্থা’ করিয়াছিলেন, মহাদেবও তাহার অস্ত্র ক্ষুঃ হইয়াছিলেন। দেবীর শাঁখা পরিবার বাসনায় মনে মনে জলিয়া উঠিয়া ব্যঙ্গের স্বরে বলিলেন,

স্তিথারীর ভাণ্ডা হৈয়া ভুষণের সাধ।

কেন অকিঞ্চন সনে কর বিসম্বাদ।

বাণ বটে বড় লোক বল গিয়া তারে।

অঞ্জলি ঘূচক বাহ জনকের ঘরে।

এইরূপ কথার খোঁটা কোন্ স্ত্রীই-বা সহ করিতে পারে? সক্ষোভে পার্বতী সন্তানাদিসহ পিত্রালয়ে যাত্রা করিলেন। ব্যাপার এত দূর গড়াইবে তাহা পশুপতি বুঝিতে পারেন নাই। নানা অহুরোধ-উপরোধ করিয়াও তিনি ক্ষুব্ধ দেবীকে নিবৃত্ত করিতে পারিলেন না, তখন “আড় হয়্যা পশুপতি পড়িলেন পথে।” কিন্তু মহাদেবকে ঠেলিয়া ফেলিয়া ক্রুদ্ধা চণ্ডিকা হিমালয় ভবনে যাত্রা করিলেন, “পাথারে ফেলিয়া গেল পর্বতেব যি।” মহাদেব নানা বাধা সৃষ্টি করিয়া দেবীকে পিত্রালয়ে যাইতে নিবৃত্ত করিতে চাহিলেন, কিন্তু দেবী ইন্দ্রের রথ আনাইয়া তাহাতে চড়িয়া বাপের বাড়ী পৌঁছাইলেন, হিমগৃহে আনন্দের শারদোৎসব শুরু হইল। এদিকে “শক্তিহীন শিব যেন জীবহীন দেহ।” তিনি যোগবলে একজোড়া বাইশঙ্খ সৃষ্টি করিয়া শাঁখারীর ছদ্মবেশে হিমালয়ে ষণ্ডরালয়ে উপস্থিত হইলেন, তারপর নানা ছলাকলা কলকৌশলে শাঁখারী শিব পার্বতীর হাতে শাঁখা পরাইলেন, অতঃপর হর ছদ্মবেশ ত্যাগ করিলেন, দেবদম্পতীর

গোসা ছিল গৌরীর গুমান গেল ভয়া।

ঘর হৈতে ঘুটাইল বাড়ি থাকি মায়া।

পূর্ব দুঃখে পার্বতী পেলিল পূর্ণ কাম।

উচ্চ পিড়া হৈতে পড়া বড়া বলে রাম।

পুনর্মিলন হইল, হিমাচলে আনন্দের স্রোত বহিল। অবশ্য বাসরে পুনর্মিলনের সময় পার্বতী বাগদিনী বেশ ধরিয়াই মহাদেবের তৃপ্তি সাধন করিলেন। অতঃপর হরপার্বতী ও সন্তানেরা বিজয়া দশমীর পর কৈলাসে ফিরিয়া গেলেন। শশ্য পাকিলে ভৃত্য ভীম “হু মশে দা লইয়া হাথে” ধান কাটিতে লাগিল। সর্বশেষে কবি বিবিধ ধাত্তের তালিকা দিয়া গীত সমাপ্ত করিয়াছেন।

এই লৌকিক কাহিনীতে দরিদ্র শিবের গার্হস্থ্য জীবন, দাম্পত্য কলহ, চাষবাস, মাছধরা প্রভৃতি বর্ণনায় পুরাপুরি বাস্তব দৃষ্টিভঙ্গি রক্ষিত হইয়াছে। বিশেষতঃ শিবের কৃষিকার্য ও ধাত্তরোপণের কাহিনীতে ব্রাহ্মণকবির কৃষিকর্ম বিষয়ে নিপুণ অভিজ্ঞতা ও আন্তরিক আকর্ষণ হ্রচিত হইয়াছে। শিব কর্তৃক ইন্দ্রের নিকট জমির পাট্টা গ্রহণ এবং কুবেরের নিকট বীজধান কর্ত্ত করার বৃত্তান্তে একযুগের সাধারণ বাঙালী কৃষাণের জীবনচিত্র পরিস্ফুট হইয়াছে। কোন এক লেখক বলিয়াছেন, “এ দেবাদিদেব মহেশ্বর এবং জগন্নাথ পার্বতীর কৈলাসজীবন নয়, এ অতীত বাংলার কোন শিবদাস ভট্টাচার্য এবং তন্তু ভার্যা পার্বতী ঠাকুরাণীর জীবন কাহিনী।”^{৫৬} শিবের ঘরগৃহস্থালীর বর্ণনা কতকটা সেইরূপই বটে। কবি যে শিবকে কৃষক-শিবে পরিণত করিয়াছেন তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। কৃষি সম্বন্ধে কবির যাবতীয় অভিজ্ঞতা শিবের ধাত্ত রোপণের কাহিনীতে নিঃশেষিত হইয়াছে। যাহা হউক হরপার্বতীর চরিত্র যে লৌকিকতার উর্ধ্বে উঠিতে পারে নাই তাহা স্বীকার করিতে হইবে। দেবী যে ভাষায় মহাদেবের সঙ্গে কলহ করিয়াছেন, বাগদিনী-বেশ ধারণ করিয়া অহুচিত ছলনায় মাতিয়াছেন, ভীমের প্রতি কটুবাক্য প্রয়োগ করিয়াছেন, তাহাতে তাঁহার ঈশ্বরী-মহিমা আদৌ রক্ষিত হয় নাই। তাঁহার মান-অভিমান, দারিদ্র্যের সংসার, পুত্রকন্যাদের জন্ম চিন্তা, নিষ্কর্মা স্বামীর ভিক্ষুক বৃত্তি ও চারিত্র্যদ্বিষ্ট তাঁহাকে চিন্তাতারপীড়িত সাধারণ গৃহিণীতে পরিণত করিয়াছে। মহাদেবের লাম্পাট্য দোষ^{৫৭} গণমানসেরই

৫৬. নন্দগোপাল সেনগুপ্ত—বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা, পৃ. ২৬

৫৭. কুচনীপাড়ার গিয়া শিবের কুচনী সুবতীদের লইয়া মত্ত হইবার বর্ণনায় কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত ‘শিব সঙ্গীত’ বা শিবায়নের সম্পাদক অধ্যাপক যোগিন্দ্র হালদার অস্বাভাবিকতা দেখিতে পান নাই, “শিবের হরিত্তপণ্যানে কৌচিনীদের যোগদানে অস্বাভাবিকতার গন্ধ কোথাও আছে বলিয়া মনে হয় না।” শ্রীযুক্ত হালদারের এই মন্তব্য বিশেষ হৃদয়বৃত্তি বলিয়া

উপযুক্ত হইয়াছে। কৃষ্ণের গোপীলীলার ছায়াতলে মহাদেবের কুচনীবিলাস পরিকল্পিত হইয়াছে।^{৫৮} কিন্তু ইহা হইতে গ্রাম্য মনের অভব্যতা দূর হইতে পারে নাই—যদিও কবি ‘ভবভাব্য ভদ্রকাব্য ভণে রামেশ্বর’ বলিয়া অল্পপ্রাসের রঞ্জে মাতিয়াছেন। রামকৃষ্ণ ও ভারতচন্দ্র শিবচরিত্র লইয়া যথাক্রমে ‘শিবায়ন’ ও ‘অন্নদামঙ্গল’ রচনা করিয়াছিলেন। রামকৃষ্ণ লৌকিক কাহিনীকে সঙ্কুচিত করিয়া পুরাণসাহিত্য অবলম্বনে শিবচরিত্রের সংযম রক্ষা করিবার চেষ্টা করিয়াছেন, ভারতচন্দ্র কোচনীপ্রসঙ্গ ও বাগদিনী লীলা এড়াইয়া গিয়াছেন। তিনিও অবশ্য শিবচরিত্রের মহিমা রক্ষা করার প্রয়োজন বোধ করেন নাই, কিন্তু রচনাব উৎকর্ষে তিনি রামেশ্বরকে বহু দূরে অতিক্রম করিয়া গিয়াছেন। রবীন্দ্রনাথ শিবায়ন সাহিত্যকে লক্ষ্য করিয়াই বলিয়াছিলেন, “বাংলা দেশের গ্রাম্য কুটীরের প্রাত্যহিক দৈন্ত ও ক্ষুদ্রতা সমস্তই প্রতিবিম্বিত। তাহাতে কৈলাস ও হিমালয় আমাদের পানাপুকুরের ঘাটের সম্মুখে প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে এবং তাহাদের শিখররাজি আমাদের আমবাগানের মাথা ছাড়াইয়া উঠিতে পারে নাই” (‘লোকসাহিত্য’)। বাস্তবিক রামেশ্বরের শিবায়ন পণ্ডিত ব্যক্তির রচনা হইলেও হরপার্বতীর লৌকিক লীলায় গ্রাম্য ধুলোট উৎসব ও গভীর গাঙ্গনের রঙ্গরস উতরোল হইয়া উঠিয়াছে। অষ্টাদশ

মনে হইতেছে না। শিবায়নে কোচপলীতে গিয়া শিবের অলুচিত রঙ্গরসের কথাই বর্ণিত হইয়াছে। সেখানে উন্নতবোধনা কোচরমণীদের লইয়া শিবের বিহারকে কবি স্বয়ং বলিয়াছেন :

কোচিনী সকল হৈল কুহুম-উজান।

শব্দর ভ্রমর ভায় মধু করে পান।

এ বর্ণনায় স্পষ্টই আদ্যিরসের ইঙ্গিত রহিয়াছে। তাহা ছাড়া গ্রন্থের মধ্যে অনেক স্থলে অনাবৃতভাবে কোচনী প্রসঙ্গের উল্লেখ আছে। অর্বাচীন সংস্কৃত পুরাণেও এই অসমাপ্ত কাহিনী প্রবেশ করিয়াছে। বাগদিনীবেশী দেবীকে দেখিয়া হরের কামোদয়তা গ্রাম্য মনেরই উপভুক্ত হইয়াছে। শম্ভুপরা উপাখ্যানের অন্তে হর-পার্বতীর বাসর বর্ণনার কবি আদ্যিরসকে অনেকটা সংবত করিয়াছেন বটে, কিন্তু বৃদ্ধ হর এবং প্রায়-প্রোচা দুর্গার বাসর বর্ণনা কবি নেপথ্যে সারিলেই স্বকৃতি ও সঙ্গতিবোধের পরিচয় দিবে।

৫৮. কৃষিকার্ষে ব্যস্ত মহাদেব দেবীকে ভুলিয়া থাকিলে দেবী দুঃখ করিয়া জয়াকে বলিয়াছেন :

শব্দর মাধব হল্য বহী মধুপুরী।

কৈলাস হৈল ব্রজ আমি রাখা কুরি।

শতাব্দীর পঞ্চশেষ জীবন-প্রবাহের ধূসর মহরত। দেবদম্পতীকে এমনভাবে চাকিয়া ফেলিয়াছে যে, কবির বাস্তব জ্ঞান ও সাংসারিক অভিজ্ঞতার মুন্সিয়ানা প্রশংসিত হইলেও তাঁহার চরিত্রপরিকল্পনা যে নিতান্তই সামান্য ব্যাপার তাহা অস্বীকার করিয়া লাভ নাই। কেহ কেহ এই কাব্যকে “a national poem of the medieval Bengal”^{৫৯} বলিয়া সিদ্ধান্ত করিয়াছেন, কেহ-বা রামেশ্বরকে ‘কৃষকের কবি’^{৬০} বলিয়াছেন। কেহ কেহ মনে করেন, অষ্টাদশ শতাব্দীর আর কোন বাঙালী কবি এতটা ‘fellow-feeling’ এবং ‘humanism’ দেখাইতে পারেন নাই।^{৬১} কোন সমালোচক এই কাব্যে চমৎকার কোঁতুকরসের পরিচয় পাইয়াছেন।^{৬২} আবার কেহ-বা অশ্রু দৃষ্টিকোণ হইতে বিচার করিয়া বলিয়াছেন, “রামেশ্বর কোন গভীর ভাব উদ্বেক করিতে চেষ্টা করেন নাই।”^{৬৩} এই সমস্ত মন্তব্যের দ্বারা প্রমাণিত হইতেছে, এই কবিকে অবহেলায় ফেলিয়া রাখিবার উপায় নাই। তাঁহার প্রভাব যে নানা মনে বিচিত্র প্রতিক্রিয়ার সৃষ্টি করিয়াছে তাহা এই সমস্ত মন্তব্য হইতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে। সাধারণ ধরনের গ্রামীণ মনের উপযোগী এই পাঁচালীকে জাতীয় কাব্য আখ্যা দেওয়া যুক্তিসঙ্গত নহে। বোধ হয় কৃষ্ণিবাসী রামায়ণ ও কালীদাসী মহাভারত ছাড়া আর কোন কাব্যকেই মধ্যযুগের একমাত্র প্রতিনিধি বলিয়া মানিয়া লওয়া যায় না। ইহাতে কবির সহানুভূতি দরিদ্র শিবের ঘরগৃহস্থালীর প্রতি অধিকতর আকৃষ্ট হইয়াছে। তাই বলিয়া ইহাতে কোনও প্রকার মানবতাবাদ ফুটিয়া উঠিয়াছে তাহাও মনে হয় না। কোঁতুকরস অবশ্য ইহাতে আছে। ভূতা ভীমের প্রতি বাগদিনীবেশী দুর্গা যেরূপ কটুকাটব্য করিয়াছেন তাহাতে কিঞ্চিৎ বীররসেরও সঞ্চার হইয়াছে। দেবী যেখানে রণরঙ্গিনী যুঁটি ধরিয়া বাগদিনী-সংস্পর্শের অপরাধে খোদ মহাদেবকে ঘর হইতে ভাগাইয়া দিতে প্রস্তুত হইয়াছিলেন, তখন উগ্রচণ্ডা দেবীর অভিযোগবাক্যে বেশ উত্তাপ সঞ্চারিত হইয়াছিল—

৫৯. Dr. Asutosh Bhattacharya—Early Bengali Saiva Poetry, p. 37

৬০. ডঃ পকানন চক্রবর্তী সম্পাদিত রামেশ্বর রচনাবলী, পৃ. ১৭০

৬১. Dr. Asutosh Bhattacharya—Ibid

৬২. কবিশেখর কালিদাস রায়—প্রাচীন বঙ্গ সাহিত্য, ১ম, ২য় ভাগ

৬৩. দীপেনচন্দ্র সেন—বঙ্গভাষা ও সাহিত্য

কিন্তু অনেক স্থলেই ঘটনা জমাট বাঁধিতে পারে নাই, চরিত্রগুলিও যাত্রা-ভিনয়ের চরিত্রে পর্যবসিত হইয়াছে। নারদ, ভীম প্রভৃতি চরিত্রাঙ্কনেও তিনি লোকচেতনার উর্ধ্বে উঠিতে পারেন নাই। যে কোঁতুকরস মাটির কাছাকাছি বিরাজ করে, যাহার সঙ্গে নির্ভেজাল গ্রাম্যমনের অধিকতর সম্পর্ক, কবি তাহাতে কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন—এইস্থলে তাঁহার সঙ্গে ভারতচন্দ্রের প্রধান পার্থক্য। ভারতচন্দ্রের রঙ্গরসে মার্জিত নাগরিকতার চাকচিক্য বেশী, রামেশ্বরের হাশুকোঁতুক গ্রাম্য কৃষাগ্রাম্যজীবনেরই সরিক। তাঁহাকে কৃষকের কবি বলা না গেলেও (কারণ সাধারণ কৃষকে তাঁহার কাব্য বুঝিবে না), এই কাব্য রচনাকালে তাঁহার মানসনয়নে যে রাঢ়ের কৃষকপল্লীর বাস্তবচিত্র ভাসিতেছিল তাহাতে সন্দেহ নাই। কয়েকস্থলে অবশ্য কবি প্রায় ভারতচন্দ্রের মতোই কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন। সপুত্র মহাদেবের ভোজন এবং দুর্গার পরিবেশনের বর্ণনাটি চমৎকার ফুটিয়াছে :

তিন ব্যক্তি ভোক্তা এক অন্ন দেন সতী।

দুটি হস্তে সপ্তমুখ পঞ্চমুখ পাত।

তিন জনে একুনে বদন হইল বার।

ওটি ওটি দুটি হাতে যত দিতে পার।

তিন জনে বার মুখে পাঁচ হাতে পায়।

এই দিতে এই নাঞি হাঁড়ি পানে চায়।

* * *

কার্তিক-গণেশ বলে অন্ন আন মা।

তৈমবতী বলে বাছা ধৈর্য ধরি থা।

মহাদেব দুই পুত্রের সঙ্গে সলা করিয়া সব অন্ন চাঁছিয়া পুঁছিয়া খাইয়া গৌরীকে বেকায়দায় ফেলিতে চাহিলে দেবীর মহিমায় সকলের ক্রোধই শান্ত হইয়া গেল। দেবী পুনরায় অন্ন পরিবেশন করিতে আসিলে “শাদুলঝাম্পনে সডে আঙুলিল পাতে”। সকলের ভোজনের শেষে দেবী অন্ন গ্রহণ করিলেন। এক যুগের সাধারণ গ্রন্থের প্রসঙ্গ জীবনচিত্রটি এই ভোজন বর্ণনায় চমৎকার ফুটিয়াছে। তাঁহার বর্ণনার অনেকস্থলে সাধারণ বাঙালীর দৈনন্দিন জীবন বেশ সহৃদয়তার সঙ্গেই অঙ্কিত হইয়াছে। অনেকে ভারতচন্দ্রের ঈশ্বরী পাটুনার উক্তিটির (“আমার সন্তান যেন থাকে দুধেভাতে”) বিশেষ প্রশংসা করিয়া থাকেন। কিন্তু রামেশ্বরের এই ধরনের কোন কোন উক্তি ভারতচন্দ্র অপেক্ষা

ন্যূন নহে তাহাও স্বীকার করিতে হইবে। বিবাহের পর কস্তা বিদায়ের প্রাক্কালে শান্তডী জামাতাকে বলিতেছেন :

কুলীদের পোকে আর কি বলিব আমি।

বাছার অশেষ দোষ ক্ষমা কর তুমি।

আটু ঢাকা বস্ত্র মিয় পেট ভরা ভাত।

শ্রীত কর্য যেমন জানকী রঘুনাথ।

‘আটু ঢাকা বস্ত্র’ ও ‘পেট ভরা ভাত’ কুলীন কস্তার ইহা অপেক্ষা আর কিছুই চাহিবার ছিল না। এক যুগের সম্পন্ন গৃহস্থের চিত্রটিও এখানে ছ’ একটি রেখার আঁচড়ে যেভাবে পরিষ্কৃত হইয়াছে, কোন সামাজিক ইতিহাসের দ্বই অধ্যায়েরও তাহা ততটা সার্থক হইতে পারিত না।

এবার রামেশ্বরের রচনারীতি সম্বন্ধে দ্বই এক কথা বলা প্রয়োজন। বহুকাল পূর্বে রঙ্গলাল বন্দ্যোপাধ্যায় রামেশ্বরের রচনাবৈশিষ্ট্য সম্বন্ধে বলিয়াছিলেন, “রামেশ্বরের কবিতা তেজস্বী জাহ্নল লতার স্থায়।”^{৬৪} কিন্তু কবি যেরূপ তৎসম শব্দসঙ্কুল ও অল্পপ্রাসকটকিত গুরুভার বাক্যরীতি ব্যবহার করিয়াছেন, তাহাতে তাঁহার ভাষাকে ‘জাহ্নল লতা’ বলা চলে না। অবশ্য তিনি গ্রাম্যশব্দও প্রচুর ব্যবহার করিয়াছেন। তাঁহার কিছু কিছু বাক্য-বিজ্ঞান বিশেষ প্রশংসনীয়। যেমন—

- (১) দিনে হও ব্রহ্মচারী রাত্রে গলাকাটা।
- (২) হাঁড়ির মুখের মত মিলি গেল সরা।
- (৩) তোমার তুলনা তুমি তুল্য নাকি আর।
- (৪) পুন্নি আর প্রবন্ধনা বাণিজ্যের মূল।
- (৫) বিষরীর বচনে বিশ্বাস বিধি নয়।
- (৬) জলহীন ঘেন মীন শিবহীন শিবা।
- (৭) হাপুতির পুত্রে ঘেন নির্ধনের ধন।
- (৮) মরণ অধিক ছুঃখ নাগের বাধান।
- (৯) পুরস্কারী প্রশংসিতা বিবাহতে বাড়ে।
- (১০) দারিদ্র্য দোষের পর দোষ নাই আর।
- (১১) অনর্থের বীজ অর্থ মত্ততার ঘর।
- (১২) নানের নিমিত্তে লোকে নানা কর্ষ করে।

এই উক্তিগুলি অতিশয় মূল্যবান প্রাক্ত উক্তি বলিয়া গৃহীত হইবার যোগ্য—

অবশ্য ভারতচন্দ্র এই জাতীয় উক্তিতে অধিকতর কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন। কিন্তু রামেশ্বরের অল্পপ্রাসগুলি বিশেষ উল্লেখ দাবি করিতে পারে। বাস্তবিক, “ভাঁহার কাব্যে এমন অল্প পংক্তি আছে যেখানে অল্পপ্রাস নাই।”^{৬৫} দুই এক স্থলে অল্পপ্রাস ব্যবহার বিশেষ বুদ্ধিকৌশলের পরিচায়ক। যথা—

- (১) খল্লনগল্লন আঁখি অগ্লন রঞ্জিত।
কটাক্ষে কম্পর্প কত কোটি মুরছিত।
- (২) উচ্ছল থাকুক চির কচ্ছল সিন্দূর।
- (৩) চন্দ্রচূড় চরণ চিস্তিয়া নিরন্তর।
ভবভাব্য ভয়কাব্য ভণে রামেশ্বর।
- (৪) রক্ষিণী সে রক্তনাথে লম্ব দিতে বলে।
- (৫) মটরের মর্দনে মুহুর গেল উড়িয়া।
- (৬) কর্জ কর কাত্যায়ণী কুবেরের কাছে।

কিংবা,

শাঁখারি হুম্মর কহ শাঁখারি হুম্মর।
কি নাম তোমার কহ কোন গাঁয়ে ঘর।

প্রভৃতি উক্তি হৃৎপাঠ্য হইয়াছে। কিন্তু অল্পপ্রাস অল্প-স্বাদের মতো, অতিরিক্ত অল্পপ্রাস ব্যবহার কাব্যগুণবর্ধক না হইয়া ক্ষতিকারক হইয়া থাকে। রামেশ্বরের অল্পপ্রাস কোন কোন স্থলে হানিকর মুদ্রাদোষে পরিণত হইয়াছে। যত্রতত্র যে-কোন প্রসঙ্গে তিনি রাশি রাশি অল্পপ্রাস ব্যবহার করিয়া কাব্য-সৌন্দর্যের মূলে কুঠারাঘাত করিয়াছেন। যেমন :

- (১) ঠাকুরাণীর ঠেকিতে ঠাকুর ঠেক্যা হন।
- (২) ভাড়া করা ভড়ক করিয়া ভাল মতে।
- (৩) কাস্তের লাগিয়া কাঁচা কারুর্দাদ করে।
- (৪) হাদাইলা ছুটি ছেল্যা হারাইয়া হয়ে।
- (৫) যন্তা গেলে পন্তা বাত্যা যসিবার নয়।

এই সমস্ত প্রয়োগে কবি শুধু অল্পপ্রাসের প্রতি অতি-ভক্তিবশতঃ কৃত্রিম শব্দালঙ্কার লইয়া অনাবশ্যক মাতামাতি করিয়াছেন। অল্পপ্রাসের বহর আর একটু অল্প হইলে কাব্যের অলঙ্কার-সৌন্দর্য আরও বৃদ্ধি পাইত। বঙ্কিমচন্দ্র কবি ঈশ্বর গুপ্তের অল্পপ্রাস প্রয়োগ সম্বন্ধে বলিয়াছেন, “অল্পপ্রাস-

যমকের বাহ্যিক বড় কষ্টকর। রাখিয়া ঢাকিয়া পরিমিতভাবে ব্যবহার করিতে পারিলে বড় মিঠে, বাজালাতেও তাই।.....ঈশ্বর গুপ্তের এক-একটি অল্পপ্রাস বড় মিঠে.....এইরূপ শব্দ ব্যবহারে তিনি অদ্বিতীয়।” রামেশ্বরের অনেক অল্পপ্রাস প্রয়োগ সেরূপ নহে, বহুস্থলে তাহা কৃত্রিম শব্দবাছল্যমাত্র। যাহা হউক, কবি এই কাব্যে প্রচুর বিদ্যাবুদ্ধি, অলঙ্কার কৌশল ও সাংসারিক অভিজ্ঞতার পরিচয় দিয়াছেন—অবশ্য স্থানে স্থানে গ্রাম্য অল্পলীলতার আশ্রয় গ্রহণ করিতেও কবি পিছপাও হন নাই। বরবেশী শিবকে, দেখিয়া শান্তভীষণের নিজ নিজ জামাতার নিন্দা একটু নূতন বটে, কারণ মঙ্গলকাব্যে রমণীগণের পতিনিন্দা আমাদের এক প্রকার ‘গা-সওয়া’ হইয়া গিয়াছিল। রামেশ্বরের বর্ণনায় শান্তভীষণ জামাতাদের যেভাবে নিন্দা করিয়াছেন, তাহার ভাষা ও বক্তব্যের বিষয়ে রুচির মুখ রক্ষা হয় নাই বটে, কিন্তু গতানুগতিক বর্ণনায় যে কিঞ্চিৎ বৈচিত্র্য সঞ্চারিত হইয়াছে তাহাতে সন্দেহ নাই।

পরিশেষে কবির উদার অসাম্প্রদায়িক ধর্মমতের উল্লেখ করিয়া রামেশ্বর-প্রসঙ্গের উপসংহার করিতেছি। পণ্ডিত ও পুরাণপাঠক রামেশ্বর হিন্দুধর্মের এক উদার অসাম্প্রদায়িক মনের অধিকারী ছিলেন। কবি শিব-শক্তির বিষয়ে কাব্য রচনা করিয়াছিলেন বটে, কিন্তু কবির অধিকতর নিষ্ঠা ছিল বৈষ্ণবধর্মের প্রতি।^{৬৬} কবি কাব্যের নানা স্থানে নিজের বৈষ্ণব ধর্মাসুরক্তি প্রকাশ্যেই ঘোষণা করিয়াছেন। নিম্নে এইরূপ কয়েকছত্র উল্লিখিত হইতেছে :

- (১) তোমার মহিমা হয় মনোবাঁকা আগোচর
হরিভক্তি দেও রামেশ্বরে।
- (২) গুরুভাবে হরিনাম সদা যেই শ্রবণে।
বন্দ্য তার পাদপদ্ম মন্তক উপরে।
হরিনাম শৈবশাক্ত বৈষ্ণবের পর।
বিচারিয়া বলিল বৈষ্ণব রামেশ্বর।
- (৩) সর্বশাস্ত্রে সর্বকাজে কাল নিরূপণ।
বিষ্ণু নাম লৈতে সর্বকাল বিলম্বণ।
কোন কার্কে কোন কথা কহিবার বেলা।
বিষ্ণু নাম নিতে কেহ করা নাই হেলা।

৬৬. ডঃ চন্দ্রবর্তী কবির ধর্মমত সম্বন্ধে যে ভাষ্য সংগ্রহ করিয়াছেন, তাহাতে দেখা যাইতেছে, কবি ভগ্ন ও অশুশীল করিয়াছিলেন।

স্বয়ং মহাদেবের মুখ দিয়াও কবি হরিনাম-মাহাত্ম্য প্রচার করাইয়াছেন। কাব্যের কয়েকস্থলে কবি সপারিষদ চৈতন্যদেবেরও পুনঃ পুনঃ উল্লেখ করিয়াছেন। এই সমস্ত উল্লেখ হইতে কবিকে ধর্মমতে বৈষ্ণব বলিয়াই মনে হইতেছে—যদিও পঞ্চোপাসক সাধারণ হিন্দুর মতো তিনি শৈব ও শাক্তধর্মের প্রতিও যথোচিত শ্রদ্ধা প্রদর্শন করিয়াছেন। ভারতচন্দ্রের ধর্মসংক্রান্ত মতবাদ কতকটা এইরূপ হইলেও যথার্থ নিষ্ঠা বলিতে যাহা বুঝায় তাহা রামেশ্বরের যতটা ছিল ভারতচন্দ্রের ঠিক ততটা ছিল না। রামেশ্বর ভূস্বামী-সম্প্রদায়ের সান্নিধ্যে ছিলেন, ভারতচন্দ্রের অভিজ্ঞতাও এইরূপ। কিন্তু রায়গুণাকরের মধ্যে নাগরিক মনোবৃত্তি অধিক, রামেশ্বরের মধ্যে তাহার বিপরীত—গ্রামীণ সংস্কারই প্রধান হইয়াছে। রামেশ্বর দেবদেবীর জীবন লইয়া কিছু কিছু রক্তকোতুক করিলেও তাঁহাদের প্রতি কবির বিশ্বাস শিথিল হয় নাই। কিন্তু ভারতচন্দ্রের মনে দেববিশ্বাস ও নিষ্ঠার গভীরতা কিঞ্চিৎ হ্রাস পাইয়াছে তাহা অস্বীকার করা যায় না।

যাহা হউক অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের কবি রামেশ্বর কবিপ্রতিভায় নিতান্ত খর্ব ছিলেন না—তাঁহার ‘শিবসঙ্কীর্ণনই’ তাহার প্রমাণ। পৌরাণিক ও লৌকিক কাহিনীকে মিলাইয়া, উজ্জ্বলতম অল্পপ্রাসের সঙ্গে সরল গ্রাম্য বর্ণনার খাদ মিলাইয়া গ্রামীণ জীবন ও সংস্কারের পটভূমিকায় কবি রামেশ্বর যাহা রচনা করিয়াছেন, একযুগের জীবন্ত সমাজ-চিত্র বলিয়া তাহা সাহিত্যের ইতিহাসে স্থায়ী আসন লাভ করিবে।

শিবায়নের অন্ত্যান্ত কবি ॥ অষ্টাদশ শতাব্দীর শিবসঙ্কীর্ণনের সর্বশ্রেষ্ঠ কবি রামেশ্বরের সংক্ষিপ্ত কাব্যপরিচয় দেওয়া হইল। কিন্তু এই শতাব্দী এবং তাহার পরবর্তী শতাব্দীতেও শিবহুর্গা বিষয়ক কিছু কিছু পৌরাণিক ও পৌরাণিক-লৌকিক মিশ্রকাব্যকাহিনী পাওয়া গিয়াছে—সেগুলির অধিকাংশই ব্রতকথা ধরনের সংক্ষিপ্ত এবং কাব্যরসবর্জিত অক্ষম রচনা। রামেশ্বরের আদর্শে এবং ভারতচন্দ্রের ছায়াতলে বসিয়া অনেক নিকৃষ্ট প্রতিভার কবি শিবহুর্গা কাহিনী রচনায় প্রয়াস হইয়াছিলেন, কিন্তু বিশেষ কোন প্রতিভা ছিল না বলিয়া এই সমস্ত অকিঞ্চিৎকর রচনা কদাচিৎ পুঁথির মোড়ক ভাঙ্গ করিয়া ছাপার বেশ ধারণ করিতে পারিয়াছে।

দ্বিজ কালিদাস, দ্বিজ মণিরাম, দ্বিজ রামচন্দ্র, লক্ষ্মণ, প্রাণচন্দ্র, দ্বিজ ভগীরথ, রাজা পৃথ্বীচন্দ্র, প্যারীলাল মুখোপাধ্যায়, হরিচরণ আচার্য—ইহাদের কেহ কেহ অষ্টাদশ শতাব্দীতে, কেহ বা হাল আমলেও শিবদুর্গার কাহিনী রচনা করিয়াছিলেন। দ্বিজ কালিদাস ‘কালিকাবিলাস’ নামে যে কাব্য রচনা করেন, তাহা শিবায়ন শ্রেণীরই কাব্য—যদিও পৌরাণিক অংশ ইহার অধিকাংশ স্থান অধিকার করিয়া আছে। কবির কাব্যে ভারতচন্দ্র ও রামপ্রসাদের প্রভাব আছে দেখিয়া ইহাকে কেহ কেহ অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধের কবি বলিয়া মনে করেন।^{৬৭} অবশ্য ভাষা এত চাঁছাছোলা যে, কবিকে ঊনবিংশ শতাব্দীতেও স্থাপন করা যায়। দ্বিজ কালিদাস সংস্কৃত পুৰাণ ও কালিদাসের ‘কুমারসম্ভব’ ভালোই আয়ত্ত করিয়াছিলেন। কালিকাপুরাণ ও মার্কণ্ডেয় চণ্ডীর অনেকাংশ তিনি প্রায় ভাষান্তরের মতো গ্রহণ করিয়াছেন। শুদ্ধদৈত্য নিধনের পর তিনি কালিদাসের কুমারসম্ভবের আদর্শে হরপার্বতীর কাহিনী শুরু করিয়াছেন এবং যথারীতি কুরুচিপূর্ণ কাহিনী বর্ণনা করিয়া গিয়াছেন। কবি যদিও সংস্কৃত কাব্যপুরাণে বিশেষ অভিজ্ঞ ছিলেন, এবং ভাষাতেও মাজিতভাবে অনেকটা রক্ষা করিয়াছেন, কিন্তু শিব ও কুচনী পালায় গ্রাম্য বর্বর মনের পরিচয় দিয়া ফেলিয়াছেন। এই অংশে তাঁহার স্থূল, অশিষ্ট ও অভব্য কল্পনা অনেকদূর গড়াইয়াছে—শিবায়নের অস্বাভাবিক কবি এতটা আগাইতে পারেন নাই। এই অংশে দেখা যাইতেছে, কুচনী যুবতীর শিবের সঙ্গে নির্জলা ও নির্লজ্জ কামোৎসবে মত্ত হইয়াছে। কেহ তাঁহাকে পুষ্পপল্লবে সাজাইল, কেহ তাম্বুল যোগাইল, কেহ মোতাজের জোগাড় করিল (‘গাঁজা ভাজ হরে করে সমর্পণ’), বেদবতী বলিয়া আর এক রসিকা কুচনী “বাঘাঘর ধরে ধরে ধরে লয়ে গেল”, এবং শিব—

মদনে মাতিয়া বুড়া হুরার্ণবে ভাসে।

হেসে হেসে কেসে বসে কুচনীর পাশে।

এখানেই কবি রাশ টানিতে পারিলেন না। ইহার ফল হইল সাংঘাতিক :

হেনমতে রক্তভঙ্গ হয় গোপনেতে।

অপরেতে গর্ভিণী হইল অনেকেতে।

বেদবতীর গর্ভে শিবের যে অবৈধ সন্তানের জন্ম হইল, তাহার নাম

গঙ্গানন্দ । ইনি এখনও রাতের কোন কোন অঞ্চলে শিব বলিয়াই পূজা পাইয়া আসিতেছেন ।

আর যত পুত্র হৈল কুচনী গর্ভেতে ।

গঙ্গার রক্ষক হইল সকলেতে ।

শিবের এই কুচনীবিলাস ও কুচনী নারীতে সন্তান সৃষ্টির কাহিনী রুচি, ম্লীলতা ও উচিত্তের দিক হইতে অতিশয় গহিত হইয়াছে । ব্রাহ্মণ কবির এই ঘৃণ্য ও অন্তিচ মনোভাব একযুগের অবক্ষয়ী সমাজচিত্রকেই উদ্ঘাটিত করিয়াছে ।

নিত্যানন্দ চক্রবর্তীর ‘শিবের মংস্ত ধরার পালা’ শীর্ষক আর একটি খণ্ডিত পুঁথি পাওয়া গিয়াছে—বলাই বাহুল্য রামেশ্বরের প্রভাবে শিবায়নের মংস্ত-ধরা ও শঙ্খপরা পালা পৃথক ভাবেও অনেক কবি রচনা করিয়াছিলেন । কারণ গ্রাম্য কৃষকসমাজে এই দুই পালার বিশেষ জনপ্রিয়তা ছিল । নিত্যানন্দ চক্রবর্তী নামক রাতের এক কবি শীতলামঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন ; ‘শিবের মংস্তধরা পালা’ তাঁহার রচিত হওয়াই সম্ভব । কবির বাসস্থান কাশীজোড়া গ্রাম রামেশ্বরের গ্রাম কর্ণগড়ের নিকটবর্তী, তাই বোধহয় তিনি রামেশ্বরের আদর্শে এই পালা রচনা করিয়াছিলেন । তাঁহার শীতলামঙ্গলের রচনাকাল অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ, সুতরাং কবির এই কাব্যও ঐ সময়ের মধ্যে রচিত হইয়াছিল । তবে তিনি শিবায়নের অমৃত পালা রচনা করিয়াছিলেন কিনা বুঝা যাইতেছে না । বর্ণনায় রামেশ্বরের প্রভাব প্রায় প্রতি ছত্রেই লক্ষ্য করা যায়—বিশেষত্ববর্জিত এই পালাগানের বিস্তারিত পরিচয় দানের প্রয়োজন নাই । ‘বিশ্বকোষে’ দ্বিজ ভগীরথের দুইশত বৎসর প্রাচীন কাব্যের উল্লেখ আছে । এই পুঁথি সম্বন্ধেও বিশেষ কিছু জানা যায় না । কবির পুঁথি যদি অষ্টাদশ শতাব্দীর হয়, তবে তিনি হয়তো তাহার পূর্ববর্তীও হইতে পারেন । এই সম্পর্কে ‘বিশ্বকোষে’ বলা হইয়াছে, “গ্রন্থখানিতে তেমন কবিত্ব বা লালিত্যের পরিচয় না থাকিলেও সরল কবিতায় শিবের গুণকীর্তন করা হইয়াছে ।” অমুমান ইহাও লৌকিক শিবের কাহিনী ।

দ্বিজ মণিরামের ‘বৈষ্ণনাথ মঙ্গল’ দেওঘরের (বিহার) বৈষ্ণনাথ শিবের মহিমা প্রচারিত হইয়াছে—বৈষ্ণনাথ-শিবের মহিমা সাধক ও ভক্তের রোগ মুক্তিভেদে প্রকাশ পাইয়াছে । এই মিশ্রধরনের কাব্যে বৈষ্ণনাথ-শিবসংক্রান্ত অনেকগুলি কাহিনী থাকিলেও বাংলার লৌকিক শিবকাহিনীর সঙ্গে ইহার

বিশেষ কোন যোগাযোগ নাই। লৌকিক দেবদেবীক কেন্দ্র করিয়া এই-রূপ বহু পাঁচালীধরনের স্থানীয় কাব্যকাহিনী রচিত হইয়াছে, যাহার সঙ্গে সাহিত্যের বিশেষ কোন সম্পর্ক নাই। তবে ‘বৈষ্ণবামৃতমঞ্জলি’ যে একদা কিছু জনপ্রিয় হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে, কারণ এই কাব্যের একাধিক পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। শ্রীহট্ট হইতে অধিকাংশ পুঁথি পাওয়া গিয়াছে বলিয়া কেহ কেহ কবিকে শ্রীহট্টবাসী বলিতে চাহেন। তবে পশ্চিমবঙ্গের প্রান্তীয় অঞ্চলের দেবকাহিনী শ্রীহটে কি করিয়া জনপ্রিয়তা লাভ করিল তাহাও একপ্রকার বিস্ময়কর ব্যাপার। যাহা হউক কবির ভাষা দৃষ্টে মনে হয় কবি অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর কোন এক সময়ে বর্তমান ছিলেন।

উনবিংশ শতাব্দীতেও দুই-একজন কবি (দ্বিজ রামচন্দ্র, রাজা পৃথীচন্দ্র ত্রিবেদী, প্যারীলাল মুখোপাধ্যায়, হরিচরণ আচার্য) শিবকাহিনী লিখিয়াছিলেন। পৃথীচন্দ্র ছিলেন পাকুড়ের বিখ্যাত ভূস্বামী—ইহারা অবাঙালি হইলেও ৬৮ বাংলাদেশকেই মাতৃভূমি এবং বাংলা ভাষাকে মাতৃভাষা বলিয়া গ্রহণ করিয়াছিলেন। ১৭২৮ শকে (১৮০৬) ৬৯ কবি শিবমহিমাবিষয়ক ‘গৌরীমঞ্জলি’ কাব্য রচনা করেন।^{৭০} এই বিরাট কাব্যে পৌরাণিক, কাল্পনিক, লৌকিক—নানাধরনের শিবকাহিনী সংগৃহীত ও গ্রথিত হইয়াছে। ইহাতে পাঁচটি খণ্ড থাকিলেও মোটামুটি দুইভাগই প্রাধান্য পাইয়াছে—একটিতে পৌরাণিক ও লৌকিক ধরনের শিবকাহিনী আছে, আর একটিতে হরগৌরীর পরমভক্ত রাজা জীমূতবাহন মদ্রসেন নামক এক দুরাচার রাজাকে

৬৮. কবিরা ছিলেন কনৌজিয়া ত্রিবেদী ব্রাহ্মণ।’ কবি আত্মপরিচয় দিতে গিয়া বলিয়াছেন :

গোড় দেশ মধ্যে বাস গঙ্গার দক্ষিণে।

কান্তকূজ বিশ্র হই ত্রিবেদী আখ্যানে।

পিতৃপূর্ব স্থান নদী সরযু উত্তরে।

এদেশে পৈতৃক বাস আমাড়ি নগরে।

৬৯. কবি এই ভাবে গ্রন্থ রচনার কাল নির্দেশ করিয়াছেন :

সত্তেরশ আটাইশ শকে রচিলাম এ পুস্তকে

বারশত ত্রয়োদশ সন।

৭০. ১৩০৪ সালে সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকায় রামেন্দ্রচন্দ্র এই কবি সম্পর্কে সবিত্তারে আলোচনা করিয়াছিলেন।

বিনষ্ট করিয়া পৃথিবীর ভার মোচন করেন এবং দেবীর কৃপায় সশরীরে স্বর্গ-
যাত্রা করেন। ইহাতেও “কটিতে বসনমাত্র গাত্র নগ্নবেশ” এবং “ভুক্তনীর
নিভম্বিনী” কোচরমণীদের সঙ্গে শিবের বিহার বর্ণিত হইয়াছে। হুঁ একস্থলে
রাধাকৃষ্ণ লীলা বর্ণনায় কবি বেশ সুন্দর ছন্দেরও ব্যবহার করিয়াছেন। যথা :

শুনলো শ্রীমতী কহিয়ে ভারতী

কেন কর এত মান।

ছাড়িয়া কি হরি থাকিবে পাশরি

ধরিতে নারিবে আশ।

নাগরের দোষ ক্ষমা কর দোষ

মান কর রাই দূরে।

আপন শরীরে যদি দোষ করে

ছাড়িতে কে পারে তারে।

পৃথীচন্দ্রের এই কাব্যে আর একটি উল্লেখযোগ্য বৈশিষ্ট্য লক্ষ্য করা যায়।
কবি ইহাতে সংক্ষেপে মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের পরিচয় এবং কবিদের নাম
উল্লেখ করিয়াছেন। এই তালিকায় কুন্তিবাস, কবিকঙ্কণ মুকুন্দরাম^{১১}
কবিচন্দ্র (গোবিন্দমঙ্গল), চৈতন্যমঙ্গল, অন্নদামঙ্গল (ভারতচন্দ্র), শিবরাম
গোস্বামীর ভক্তিলতা, কাশীরামদাসের অষ্টাদশ পর্বভাষা, নিত্যানন্দের
মহাভারত, দ্বিজ রঘুনাথদেবের চণ্ডীমঙ্গল পাঁচালী, গঙ্গানারায়ণের ভবানী-
মঙ্গল প্রভৃতি কবির কাব্যের নাম উল্লিখিত হইয়াছে। অবশ্য এই তালিকা
কোন দিক দিয়াই পূর্ণ নহে, তথাপি ঊনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে
সাধারণ সমাজে কোন্ কোন্ পুরাতন ধরনের কাব্যের প্রচার ছিল, তাহা
ইহা হইতে বুঝা যাইবে।

দ্বিজ রামচন্দ্রের ‘হরপার্বতীমঙ্গল’ ১৮৪০ খ্রীঃ অব্দের কাছাকাছি
গ্রন্থাকারে মুদ্রিত হয়—যতরাং পুঁথি-সাহিত্যের ইতিহাসে এই কাব্যের
আলোচনা নিম্প্রয়োজন। শুধু এইটুকু প্রণিধানযোগ্য যে, ঊনবিংশ
শতাব্দীর প্রথমার্ধের দিকে যখন কলিকাতাকে কেন্দ্র করিয়া ছাপাখানার
বান ডাকিয়াছিল, নানা সাময়িকপত্রে আধুনিকতার নানা ইঙ্গিত ফুটিয়া
উঠিতেছিল, তখনও কেহ কেহ এইরূপ পুরাতন আদর্শকে কোনও প্রকারে

১১. তিনি কিন্তু মনসামঙ্গলের কোন কবির নাম করেন নাই—শুধু বলিয়াছেন, “মনসা-
মঙ্গল ভাবা হইল প্রকাশ”।

আঁকড়াইয়া ধরিয়া নবীনের তরঙ্গাবাত সামলাইতেছিলেন। দ্বিজ রামচন্দ্র সেই ধরনের কবি। তিনি কলিকাতার নিকটেই বাস করিতেন—আধুনিকতার ছোয়ার নিশ্চয়ই প্রত্যক্ষ করিয়াছিলেন—তথাপি পুরাতন আদর্শকেই কাব্য রচনায় গ্রহণ করিয়াছিলেন। সংস্কৃতের কালিদাস এবং বাংলার মুকুন্দরাম, রামেশ্বর ও ভারতচন্দ্রের রত্নভাণ্ডারে হস্তপ্রসারণ করিয়া তিনিও পৌরাণিক ও লৌকিক শিবের কাহিনী সংমিশ্রিত করিয়া ‘হরপার্বতী-মঙ্গল’ রচনা করেন। ভাষায় তাঁহার কিঞ্চিৎ দক্ষতা ছিল তাহা অস্বীকার করা যায় না—ভারতচন্দ্রের অনুকরণে তিনি বিশেষ পটু ছিলেন। যথা :

তোমার রূপে স্থখা কূপে

বন করেছে আলো।

ভগ্ন মাথায় সে বুড়টায়

সাজবে না তো ভালো ॥

অথবা,

বাজিল রে রণভঙ্কা।

দগড় দগড় ডিম বাজয়ে টিমি টিমি

ঘোর ঘোষণা ঝঙ্কা ॥

কিংবা

ঢল ঢল ঢল নয়ন ভঙ্গ।।

কুলু কুলু কুলু মস্তকে গঙ্গা।

ধ্বক ধ্বক ধ্বক ললাটে বহি।

শশধর উর্ধ্বে উদয় অহি ॥

এই ছন্দকৌশল ভারতচন্দ্রের অনুকরণ হইলেও স্থখপাঠ্য হইয়াছে।

মধ্যযুগে মনসা ও চণ্ডীমঙ্গলের প্রারম্ভভাগে এবং অভ্যন্তরেও শিবায়ন কাহিনীর অনেকটা অনুপ্রবিষ্ট হইয়াছে। কবিগণ মনসা ও চণ্ডীর মাহাত্ম্য রচনা করিতে বসিলেও ভোলা-মহেশ্বরকে তুলিতে পারেন নাই। সহদেব চক্রবর্তী ধর্মপুরাণের অনুরূপ ‘অনিলপুরাণ’ রচনা করিলেও গ্রামীণ শিব-কাহিনীকে যথেষ্ট গুরুত্ব দিয়াছেন। রমাই পণ্ডিতের শৃঙ্খপুরাণেও শিবের লৌকিক প্রসঙ্গ অনেকটা স্থান জুড়িয়া আছে।

অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর শিবায়ন কাব্যের পরিচয় প্রসঙ্গে দেখা গেল, পৌরাণিক ও লৌকিক শিবকে কেন্দ্র করিয়া অপেক্ষাকৃত অর্বাচীনকালে অনেকগুলি কাব্য ও ব্রত-পাঁচালী রচিত হইলেও, একমাত্র রামেশ্বরকে

ছাড়িয়া দিলে আর কাহারও মধ্যে উল্লেখযোগ্য কোন প্রতিভার পরিচয় পাওয়া যায় না। পৌরাণিক অংশে তাঁহাদের কৃতিত্ব নাই বলিলেই চলে; শিবপুরাণ, দেবীভাগবত, কালিদাসের কুমারসম্ভবের ঘটনাবস্তুরেই ইহারা দাগা বুলাইয়াছেন। কিন্তু লৌকিক অংশে, বিশেষতঃ শিবের দারিদ্র্যবিড়ম্বিত দাম্পত্য জীবন, চাষপালা ও শঙ্করা পালায় কবিগণ কলকণ্ঠ হইয়া উঠিয়াছেন এবং অনেক সময়েই শ্রীলতা শালীনতার সীমা লঙ্ঘন করিয়া গিয়াছেন— শিবকাহিনীর বর্ণিত বিষয় এবং তদানীন্তন সামাজিক আবহাওয়াই তাহার প্রধান কারণ। সংস্কৃতে রচিত শিবপুরাণগুলিতেও রুচির শুচিতা সর্বত্র রক্ষিত হয় নাই। কোন কোন সময়ে পবিত্র দেবভাষায় অপবিত্র ব্যাপার বর্ণনায় ব্রাহ্মণ কবিদের কিছুমাত্র সঙ্কোচ লক্ষিত হয় না। যাহা হউক দ্রষ্টব্য বাঙালীর সংসারযাত্রার জীবন্ত চিত্র শিবায়ন কাব্যগুলির পটভূমিকাস্বরূপ হইয়াছে— এইটুকু ব জগুই কাব্যগুলির কথঞ্চিৎ মূল্য।

ধর্মমঙ্গল কাব্য ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে অন্ততঃ দশজন কবি ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনা করিয়া রাঢ়ে ধর্মপূজা প্রচারে সহায়তা করিয়াছিলেন। ইহাদের কেহ ব্রাহ্মণ, কেহ মাহিষ্য, কেহ বা অগ্র কোন সম্প্রদায়ভুক্ত। এই শতাব্দীতে ধর্মঠাকুর আর ডোমপণ্ডিতের দেবতা নহেন, উচ্চশ্রেণীভুক্ত ব্রাহ্মণগণও দেবতার স্বপ্নাদেশ-ক্রমে কাব্যকাহিনী লিখিয়া ধন্ত হইয়াছেন। বনরাম চক্রবর্তী ও মানিক গাঙ্গুলী—অষ্টাদশ শতাব্দীর এই দুইজন কবি ধর্মঠাকুরের কাহিনী ও মহিমা বর্ণনায় কথঞ্চিৎ কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন, জনসাধারণের মধ্যে এই কাব্যদুইটি বেশ প্রচারলাভও করিয়াছিল। বনরাম সর্বপ্রথম মুদ্রণসৌভাগ্য লাভ করিবার জন্ত পশ্চিমবঙ্গে বর্তমান যুগে বেশ জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছেন—যদিও সম্ভবতঃ শতাব্দীর রূপরাম তাঁহার কাব্যে অধিকতর প্রতিভার পরিচয় দিয়াছেন। ধর্মমঙ্গলের আরও কয়েকজন কবি (রামচন্দ্র বাঁড়ুজ্যা, নরসিং বহু, প্রভুরাম, হৃদয়রাম সাউ, কবিচন্দ্র নিধিরাম, রামকান্ত, সহদেব চক্রবর্তী প্রভৃতি) অষ্টাদশ শতাব্দীতে আবির্ভূত হইয়া যে কল্পখানা ধর্মমঙ্গলের সংখ্যানুষ্টি করিয়াছিলেন, গুণগত উৎকর্ষে তাহার মান বিশেষ উচ্চ নহে। এই কাব্যে প্রচুর যুক্তিবিগ্রহ, রোমান্স ও অ্যাডভেঞ্চার থাকিলেও প্রথম শ্রেণীর কবিপ্রতিভার অভাবে এই

শাখাটি একেবারে মাটি হইয়া গিয়াছে। সকলেই স্বপ্নাদেশের গতানুগতিক ছড়া কাঁদিয়া কাব্য রচনায় অগ্রসর হইয়াছেন, একই রীতিতে আত্মকথা বর্ণনায় অগ্রসর হইয়াছেন, লাউসেনের গল্প বলিয়াছেন। ক্লাস্তিকর গতানুগতিক বর্ণনা প্রায় সমস্ত কাব্যেই লবণহীন বিশ্বাদ ব্যঞ্জন সৃষ্টি করিয়াছে। ফলে নিদ্রাকর্ষক একঘেয়ে বর্ণনায় কাব্য গুরুতর কলেবর লাভ করিয়া পাঠকের শিরে গুরুভারের মতো জাঁকিয়া বসিয়াছে। যাহা হউক, এখানে অষ্টাদশ শতাব্দীর ধর্মমঙ্গল কাব্যের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

ঘনরাম চক্রবর্তী ॥ অষ্টাদশ শতাব্দীর শক্তিশালী কবি ঘনরাম চক্রবর্তী ধর্মমঙ্গল কাব্যের অত্যাশ্রিত শ্রেষ্ঠ কবি বলিয়া পরিচিত। রূপরায় পূর্ব শতাব্দীতে ধর্মমঙ্গলের কবিরূপে বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করিলেও ঘনরামই ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে কলিকাতার ছাপাখানায় মুদ্রিত হইয়া শিক্ষিত সমাজে প্রথম আত্মপ্রকাশ করেন। আধুনিক যুগের বাঙালীসমাজ তাঁহার কাব্য হইতেই ধর্মমঙ্গলকাব্যের নূতনত্ব উপলব্ধি করিয়াছিলেন। এই শাখার অত্যাশ্রিত শক্তিশালী কবি অপেক্ষা ঘনরাম অধিকতর ভাগ্যবান, কারণ ধর্মমঙ্গলের কবিদের মধ্যে তিনিই সর্বপ্রথম মাজিতরুচির নাগরিক সমাজে পরিচিত হন। রামেশ্বর, ঘনরাম ও ভারতচন্দ্র—অষ্টাদশ শতাব্দীর এই তিনজন মঙ্গলকাব্য কবি এই শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যকে তুচ্ছতাব অগোরব হইতে কথঞ্চিৎ রক্ষা করিতে পারিয়াছিলেন।

ঘনরাম চক্রবর্তী তাঁহার ধর্মমঙ্গলে যৎসামান্য আত্মপরিচয় দিয়াছেন। যেখানে ধর্মমঙ্গলের অত্যাশ্রিত কবি আত্মজীবনী বর্ণনা প্রসঙ্গে সুদীর্ঘ নীরস বর্ণনায় মত্ত হইয়াছেন, সেখানে ঘনরামের নিজের সম্পর্কে স্বল্পভাষিতা কিছু বিস্ময়কর বটে। অবশ্য তাঁহার আত্মকথা-সংবলিত একটি পুঁথি কোন এক ধর্মমঙ্গল গায়কের নিকট পাওয়া গিয়াছে। ডঃ হুকুমার সেন নাড়গাঁ নিবাসী অমূল্যচরণ পণ্ডিত নামক ধর্মমঙ্গলের এক গায়নের নিকট “ঘনরামের আত্মকাহিনীর মর্মংশ” পাইয়াছেন।^{৭২} সেই ‘মর্মংশে’ দেখা যাইতেছে, ঘনরাম ধর্মমঙ্গলের অত্যাশ্রিত কবিদের মতো মত্ত বড়ো এক আত্মকাহিনী কাঁদিয়া ছিলেন। এই আত্মকাহিনী হাশ্বকর ও অসঙ্গতিপূর্ণ—অপ্রাসঙ্গিকতার অর্থ-

হীন। এই ‘মর্মানশ’ অহুসারে, ঘনরাম এক ব্রাহ্মণের বাড়ীতে টোলে পড়াশুনা করিতেন। একদিন ব্রাহ্মণের জন্ম পূজার ফুল তুলিতে গিয়া তাঁহার পায়ে বেগুনের কাঁটা ফুটিয়া যায়, পায়ে হাত দিয়া কাঁটা বাহির করিয়া ফেলিলে হাতে পা ঠেকিয়া যাইবে, সুতরাং কিশোর ঘনরাম কি করিয়া নিজ পা হইতে কাঁটা বাহির করিবেন? তাই পায়ে কাঁটা লইয়াই তিনি ফুল তুলিয়া আনিলেন। এদিকে ব্রাহ্মণঠাকুর পূজা করিতে গিয়া দেখেন বিগ্রহের পায়ে তলাতেও সেই কাঁটা ফুটিয়া রহিয়াছে। ব্রাহ্মণের ইষ্টদেবতা পড়ুয়া ঘনরামকেই কৃপা করিয়া তাঁহার ব্যথার অংশ গ্রহণ করিয়াছেন জানিয়া ব্রাহ্মণঠাকুর বিগ্রহের প্রতি অভিমানে ঘর ছাড়িয়া পুরীধামে যাত্রা করিলেন। পথে গাছতলায় ঘুমাইয়া পড়িয়া তিনি স্বপ্ন দেখিলেন, একটি ছেলে ও একটি মেয়ে তাঁহাকে পুরীর পথ জিজ্ঞাসা করিতেছে—ব্রাহ্মণ নিদ্রিতাবস্থায় তাহাদের পথ দেখাইয়া দিলেন। কিছুক্ষণ পরে আর একটি ছেলে আসিয়া ব্রাহ্মণকে জিজ্ঞাসা করিল, তাহার দাদা-বৌদিদিকে সেই পথে তিনি যাইতে দেখিয়াছেন কিনা। ব্রাহ্মণ তাহার প্রশ্নের জবাব দিলেন। পরে গাছ হইতে এক হুমান লাফাইয়া পড়িল। যখন সে জানিতে পারিল, ব্রাহ্মণও পুরীধামের যাত্রী, তখন সে ব্রাহ্মণের গালে চড় কষাইয়া দিয়া বলিল যে, আগে যে দুইজন চলিয়া গেল, তাহারা রামসীতা, আর শেষের জন লক্ষণ—ব্রাহ্মণ তাঁহাদের চিনিতেই পারেন নাই। হুমান বলিল, রাম-সীতা-লক্ষণকে চিনিতে পারিলে না, তুমি আবার পুরী যাইবে? তখন লজ্জিত ব্রাহ্মণ ঘরে ফিরিয়া ইষ্টদেবতার পূজায় মন দিলেন এবং ছাত্র ঘনরামকে রামায়ণ লিখিতে বলিলেন। ঘনরাম গুরুর আদেশহুসারে খানিকটা রামায়ণ লিখিয়া ফেলিলেন। পরদিন প্রভাতে উঠিয়া দেখেন, রাম-বন্দনার স্থলে ধর্মের বন্দনা লেখা রহিয়াছে। তিনি তাহা ছিঁড়িয়া ফেলিয়া পুনরায় রামবন্দনা লিখিলেন। তখন রাত্রে স্বয়ং রামচন্দ্র কবিকে স্বপ্ন দিলেন যে, রামায়ণ তো অনেকেই লিখিয়াছেন, কবি যেন ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনা করেন। অতঃপর ত্রীরামচন্দ্র কর্তৃক স্বপ্নাদিষ্ট হইয়া রামভক্ত ঘনরাম ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনা করেন।

ডঃ স্বকুমার সেন মহাশয় সংগৃহীত ঘনরামের আত্মকাহিনী বিষয়ক উল্লিখিত অংশটির যাথার্থ্য ও প্রামাণিকতা সম্বন্ধে বিশেষ সন্দেহ আছে।

কারণ উক্ত বিষয়গীতে ভট্টাচার্যের কাহিনীর সঙ্গে ঘনরামের ব্যক্তিগত জীবনের যোগাযোগ নাই বলিলেই চলে, এই কাহিনীতে ভট্টাচার্যের আধ্যাত্মিক প্রাধান্য। কাহিনীটির ধরনধারণ দেখিয়া মনে হইতেছে, ঘনরামের ধর্মমঙ্গলের কোন এক গায়নে ধর্মমঙ্গলের অগ্র কবিদের আত্মকথার অনুকরণে এই অংশ বানাইয়া লইয়াছেন; কিন্তু কাঁচা হাতের ছাপ চাকিতে পারেন নাই। এই ধরনের অসঙ্গতিপূর্ণ রচনা কদাপি ঘনরামের পরিপক্ব লেখনী হইতে বাহির হইতে পারে না। আরও নানা কারণে ডঃ সেন সংগৃহীত এই আত্মকাহিনীর যথার্থ্য বিষয়ে আমাদের সন্দেহ হইতেছে। ডঃ সেন মাত্র একজন ঘনরাম-ধর্মমঙ্গলের গায়নের নিকট এই বর্ণনা পাইয়াছিলেন। তিনি তাঁহার গ্রন্থে সেই বর্ণনা হইতে কোন দৃষ্টান্ত-উদাহরণ উল্লেখ করেন নাই। করিলে উহা যথার্থই ঘনরামের রচনা কিনা তাহা বিচারের স্বযোগ পাওয়া যাইত। এই রচনাটুকু যে গায়নে মহাশয়ের শ্রীহস্তের কার-সাজি নহে, তাহাই বা কে বলিল? এরূপ অনুভূতির বাংলা পুঁথিতে তো বিরল নহে। উপরন্তু ঘনরামের কোন পুঁথিতেই এইরূপ আত্মবিবরণী পাওয়া যায় না।^{৭৩} কিন্তু ডঃ সেন অনুমান করেন, ঘনরামের মূল পুঁথিতে নাকি এইরূপ আত্মপরিচয় ছিল। গ্রন্থ ছাপিবার সময় প্রকাশকগণ সেই অংশটুকু বাদ দিয়াছেন। কারণ “আধুনিক মনোরতিসম্পন্ন ইংরেজী শিক্ষিতের কাছে অলৌকিক রসান্বিত কাহিনী উপহাসের বিষয় হইবে মনে করিয়াই”^{৭৪} নাকি প্রথম প্রকাশকেরা এই অংশটুকু বাদ দিয়াছিলেন। ডঃ সেনের এরূপ অনুমান যুক্তিসঙ্গত নহে। কারণ গোটা ধর্মমঙ্গল কাব্যই আগন্ত অলৌকিক রসান্বিত—মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের কোন কাব্যই বা নহে? সেখানে উচ্চশিক্ষিত সম্প্রদায়ের অপ্রীতিকর মনে হইতে পারে অনুমান করিয়া ঘনরামের প্রকাশক বাছিয়া বাছিয়া শুধু ঘনরামের আত্মকাহিনীটুকুই বা বাদ

৭৩. ডঃ শ্রীপীণ্ডকান্তি মহাপাত্র সম্প্রতি কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে নানা পুঁথি ও ছাপা গ্রন্থ অবলম্বনে ঘনরামের ধর্মমঙ্গলের যে বৃহৎ সংস্করণ সম্পাদনা করিয়াছেন, তাহাতেও দেখা যাইতেছে, তিনি বাইশ-তেইশ খানি পুঁথি অবলম্বনে মুদ্রিত গ্রন্থের পাঠ নির্ণয় করিয়াছেন বটে, কিন্তু কোন পুঁথিতেই ঘনরামের আত্মকাহিনী পান নাই। তাঁহার মন্তব্য : “ঘনরামের কাব্যে আত্মপরিচয় পাওয়া যায় না। যে কয়টি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে সেগুলিতেও নাই, বা মুদ্রিত গ্রন্থে নাই।” (পৃ. ৮০)

৭৪. ডঃ সেন—বা. সা. ইতি. ১ম, অপরাধ, পৃ. ১৮০

দিবেন কেন? ৭৫ কোন পুঁথিতে ঘনরামের আত্মকাহিনী নাই, মুদ্রিত গ্রন্থেও নাই। ডঃ সেন একজন আধুনিক গায়নের নিকট ইহাতে প্রাপ্ত অলীক জল্পনাকে ঘনরামের আত্মকথার মর্যাদা দিতে চাইয়াছেন। এইজন্ত ইহাকে ঘনরামের যথার্থ আত্মকাহিনী বলিয়া গ্রহণ করা আপাতত সম্ভব নহে।

ঘনরাম কাব্যের মধ্যে নিজের সম্পর্কে যে সমস্ত তথ্য দিয়াছেন তাহা ইহাতে তাঁহার ব্যক্তিগত জীবনের কাহিনী মোটামুটি উদ্ধার করা যায়। বর্ধমান জেলায় দামোদর নদের তীরে কইয়ড় পরগণার কুকুড়া-কৃষ্ণপুর গ্রামে কবির জন্ম হয়। ৭৬ কবি বোধ হয় বর্ধমানরাজ কীর্তিচন্দ্রের দ্বারা উপকৃত হইয়াছিলেন, কারণ তিনি অনেকস্থলে কীর্তিচন্দ্রের প্রশংসা করিয়াছেন। তবে তিনি কীর্তিচন্দ্রের সভাকবি ছিলেন বলিয়া মনে হয় না। তাহা হইলে তিনি কাব্যে তাঁহার উল্লেখ করিতেন। ৭৭ কবির পিতার নাম গৌরীকান্ত, মাতা—সীতা, ৭৮ পিতামহের নাম ধনঞ্জয়। তাঁহার চারিপুত্রের নাম—

৭৫. ডঃ পীযুষকান্তি মহাপাত্র ঘনরামের কাব্যসম্পাদনা কালে ডঃ সেন সংগৃহীত তথ্যকেই বিনা প্রমাণে গ্রহণ করিয়া গিয়াছেন। নিঃসংশয় হইবাব সত্ত্বেও তাঁহার আরও প্রমাণতথ্য সংগ্রহ করা উচিত ছিল।

৭৬. “কইয়ড় পরগণা বাটা কৃষ্ণপুর গ্রাম।”

৭৭. অখিলে বিখ্যাত কীর্তি মহারাজ চক্রবর্তী
কীর্তিচন্দ্র নরেন্দ্র প্রধান।

চিন্তি তাঁব বাজোরতি কৃষ্ণপুর নিবসতি
বিজ ঘনরাম রস গান।

৭৮. তাঁহার মাতার নাম সম্পর্কেও ডঃ সেনের মত গ্রহণযোগ্য নহে। তাঁহার মতে “ঘনরামের মাতার নাম সীতা নয়, মহাদেবী।...সীতা নাম তখন চলিত না, কেন না সীতার মতো দুঃখিনী হইবে ইহা তখন কোন মাতাপিতা ভাবিতে পারিত না” (বা. সা. উক্তি ১ম, অপসর্গ, পাঁচটাকা, পৃ. ১৭৯)। ডঃ সেনের এ মন্তব্য মানিতে পারা যায় না। সে যুগে কেত কজার নাম সীতা রাখিত না, ইহার সবচেয়ে প্রতিকূল দৃষ্টান্ত—অবৈত গৃহিনীর নাম ছিল সীতাদেবী। আর তা’ হাড়ি ঘনরাম কাব্যে মাতার নাম সীতাই বলিয়াছেন। যথা—

কৌরুসাবী অবতঃসে কুশধ্বজ রাজবংশে
বিজ গজাহরি পুণ্যবান।

তাঁহার দুহিতা সীতা সত্যবতী পতিব্রতা

তাঁর স্ত ঘনরাম গান।

(শ্রীমহাশাপ্তের সংস্করণ, পৃ. ৫২৬)

রামরাম, রামগোপাল, রামগোবিন্দ, রামকৃষ্ণ।^{৭৯} বহুস্থলে ভণিতায় তিনি রামভক্তির পরিচয় দিয়াছেন। যথা :

(১) আশীর্বাদ কর যেন রাঘবে রয় মতি ।

(২) ঘনরাম ভণে যার নাম রঘুবীর ।

(৩) প্রভু যার কৌশলানন্দন কৃপাবান ।

(৪) দুস্পার সংসার ঘোর বিস্তার সাগর ।

নিস্তার পাইবে স্থখে ভক্ত রঘুবর ।

গ্রন্থমধ্যেও কবি নানাস্থানে রামায়ণ-কাহিনীর নানা প্রসঙ্গ উল্লেখ করিয়াছেন।^{৮০} অবশ্য ভাগবত হইতেও তিনি অনেক দৃষ্টান্ত সংগ্রহ করিয়াছেন। কিন্তু তরুণ বীর লাউসেনেব সঙ্গে তিনি বীরকিশোর শ্রীরামচন্দ্রের অধিকতর সাদৃশ্য দেখিতে পাইয়াছেন। যাহা হউক, তিনি যে রামভক্ত ছিলেন তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। নানা দেবদেবীর সঙ্গে কবি চৈতন্যদেবকেও ভক্তিশ্রদ্ধা নিবেদন করিয়াছেন। গুরুর পদবন্দনা করিয়া কবি কাব্যবচনায় অগ্রসব হইয়াছেন—বোধহয় গুরুর নির্দেশেই তিনি ধর্ম-মঙ্গল বচনা করিয়াছিলেন।^{৮১}

অতঃপর ডঃ সেন বোধহয় স্বীকার করিবেন যে, ঘনরামের মাতার নাম ‘সীতা’—মহাদেবী নহে। মহাদেবী, সত্যবতী, পতিব্রতা—এ সমস্ত ভক্তিমান পুত্র কর্তৃক সংযোজিত মাতার বিশেষণ। মাতার নাম মহাদেবী হইলে কবি এখানে নিশ্চয় তাহার উল্লেখ করিতেন।

৭৯. মাতা ও পিতার উল্লেখ :

মাতা যাব মহাদেবী সতী সাধ্বী সাতা ।

কবি কান্ত শান্ত দান্ত গৌরীকান্ত পিতা ।

কবির পিতামহের উল্লেখ—

চক্রবর্তী ধনয়

তাহার তনয়র

কবির শরৎ প্রধান ।

ভদ্রহুজ গৌরীকান্ত

কাব্যসিদ্ধ শান্ত দান্ত

ভদ্রহুজ ঘনরাম গান ।

৮০. ডঃ পীুষকান্তি মহাপাত্র সম্পাদিত ঘনরামের ধর্মমঙ্গলের পৃ. ৪১/০—৪১/০ অষ্টব্য ।

৮১. কবি কোথাও নিজ গুরুর নাম করেন নাই। একস্থানে কবি এইভাবে ভণিতা দিয়াছেন—“শ্রীরামদাসের দাস বিজ্ঞ ঘনরাম”। ইহাতে ডঃ সেন অনুমান করিয়াছেন, “ঘনরামের গুরুর নাম শ্রীরামদাস ছিল” (বা. সা. ইতি.—১ম, অধ্যায়, পৃ. ১৮০)। কিন্তু উক্ত ভণিতা হইতে রামভক্ত ঘনরামের গুরুর নাম পাওয়া যায় না। ‘শ্রীরামদাসের দাস’—ইহা ঘনরামের রামভক্তিবাদক বিশেষণ মাত্র ।

কবির গুরু বোধহয় কবিকে 'কবিরত্ন' উপাধি দিয়াছিলেন। কারণ কবি বলিয়াছেন :

নিজ গুণে করি বহু নাম দিলা কবিরত্ন

কুপায় কল্পা আধান।

সন তারিখ উল্লেখ করিয়া কবি কাব্যসমাপন করিয়াছেন :

সঙ্গীত আরম্ভ কাল নাইক স্মরণ।

শুন সবে যে কালে হইল সমাপন।

শক লিখে রামগুণ রসস্থধাকর।

মার্গকান্ত অংশে হংস ভার্গব বাসর।

হুলক বলক পক্ষ তৃতীয়াধ্যাতিথি।

যামসংখ্যাদিনে সাজ সঙ্গীতের পুণি।

ইহা হইতে পুরাতন পঞ্জিকার হিসাব অনুসারে ১৬৩৩ শকাব্দ (১৭১১খ্রীঃ) পাওয়া যায়। ঐ সনের ১লা অগ্রহায়ণ এই কাব্য সমাপ্ত হয়।^{৮২} কিন্তু বসন্তকুমার চট্টোপাধ্যায়ের মতে এই কাব্য ১৭১১ খ্রীঃ অব্দের ৮ই অগ্রহায়ণ সমাপ্ত হয়।^{৮৩} সামান্য তারিখের গোলমাল থাকিলেও ঘনরাম যে এই কাব্য ১৭১১ খ্রীঃ অব্দের শেষে সমাপ্ত করেন, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই।

ঘনরাম নানা পুরাণ-উপপুরাণ ও কাব্য কাহিনী হইতে গল্প উপমা প্রভৃতি সংগ্রহ করিয়া ইহার আয়তন পরিপূর্ণ করিয়াছেন। তাঁহার পূর্বে রাঢ়ে অন্ততঃ দুই শত বৎসর ধরিয়া একাধিক কবি ধর্মমঙ্গল আখ্যান লিখিয়াছিলেন। অনেক দিন ধরিয়া ধর্মমঙ্গলের দুইটি কাহিনী (হরিশ্চন্দ্র ও লাউসেন) জন-সমাজে ও লোকসাহিত্যে পরিচিত ছিল। ঘনরাম সেই দুইটি কাহিনীকে সবিস্তারে বর্ণনা করিয়া পাঁচালী কাব্যকে প্রায় মহাকাব্যোচিত বিশালতা দিতে চাহিয়াছেন। চব্বিশ পালায় বিভক্ত এই বিরাট কাব্য মহাকাব্যেরই উপযুক্ত। সংক্ষেপে কাহিনীর ধারাটি এইরূপ :

(১) স্থাপনা পালা (দেবদেবী বন্দনা, অম্বুবতী অপ্সরীর তালভঙ্গ, ধর্ম-পূজা প্রচারে মর্ত্যধামে রঞ্জাবতীরূপে জন্ম), (২) ঢেকুর পালা (ইছাই

৮২. প্রবাসী, ভাদ্র, ১৩৩৬

৮৩. বসন্তকুমার চট্টোপাধ্যায় সম্পাদিত মদ্ররত্নট্রের ত্রীধর্মপুরাণের ভূমিকা পৃ. ১৮০

ঘোষের কাহিনী), (৩) কর্ণসেনের সঙ্গে রঞ্জাবতীর বিবাহ, (৪) হরিশ্চন্দ্র পালায় হরিশ্চন্দ্র ও নুইচন্দ্রের কাহিনী, (৫) রঞ্জাবতীর শালে ভর দিয়া ধর্মঠাকুরের নিকট পুত্রবর লাভ, (৬) লাউসেনের জন্ম, (৭) আখড়া পালায় দেবী চণ্ডিকা কর্তৃক লাউসেনকে পরীক্ষা, (৮) ফলানির্মাণ পালায় দেবী-প্রদত্ত অস্ত্রের দ্বারা ফলা নির্মাণ, (৯) গোড়যাত্রা পালায় লাউসেন ও কর্পুরের গোড়যাত্রা, (১০) কামদল পালায় লাউসেন কর্তৃক কামদল বাঘ বধ, (১১) জামতি পালায় অসতী নারীদের কবল হইতে লাউসেনের আত্মরক্ষা, (১২) গোলাহাট পালায় গণিকা হরিশ্কার কবল হইতে লাউসেনের উদ্ধার, (১৩) হস্তীবধ পালায় লাউসেন কর্তৃক হস্তী বধ, (১৪) কাঙুর যাত্রা পালায় লাউসেনের কামরূপ যাত্রা, (১৫) কামরূপ যুদ্ধ পালায় লাউসেনের কামরূপ রাজার সঙ্গে যুদ্ধ এবং রাজকন্যা কলিঙ্গার সঙ্গে বিবাহ, (১৬) কানাড়া স্বয়ম্বর পালায় রাজা হরিপালের কন্যা কানাড়ার সঙ্গে লাউসেনের বিবাহ, (১৭) কানাড়া বিবাহ পালায় লাউসেন কর্তৃক লোহার গুণ্ডার দ্বিখণ্ডিতকরণ, (১৮) মায়ামুণ্ড পালায় মহামদের কুটিল চক্রান্তে লাউসেন-পত্নীদিগকে বিভ্রান্ত করার কাহিনী, (১৯) ইছাই বধ পালায় লাউসেন কর্তৃক ইছাই ঘোষ নিধন, (২০) অঘোর বাদল পালায় গোড়ে প্রবল ঝড়-বৃষ্টি, (২১) পশ্চিমে উদয় পালায় লাউসেন কর্তৃক পশ্চিমে সূর্যোদয় দেখাইবার আয়োজন, (২২) মহামদ কর্তৃক লাউসেনের রাজধানী আক্রমণ করিতে আসিয়া যথাযোগ্য শাস্তি পাইয়া পলায়ন, (২৩) পশ্চিমে উদয় পালায় কঠোর সাধনার দ্বারা লাউসেনের অসাধ্যসাধন, (২৪) স্বর্গারোহণ পালায় লাউসেনের স্বর্গারোহণ এবং মহামদের উচিত শাস্তি লাভ—এইস্থানে কাহিনী সমাপ্ত হইয়াছে।

এই বিরাট কাব্যে (ছাপার অক্ষরে প্রায় বাইশ হাজার পংক্তি) ধর্মের সেবিকা রঞ্জাবতী (শাপভট্ট অম্বরী অম্বুবতী), তাঁহার পুত্র ধর্মঠাকুরের অমুগ্ধহীত লাউসেন, লাউসেনের বীরত্বব্যঞ্জক নানা কাহিনী এবং ধর্মের কৃপায় অসাধ্য সাধন—প্রভৃতি ব্যাপার বর্ণিত হইয়াছে। প্রসঙ্গক্রমে কবি রামায়ণ-মহাভারত-ভাগবত হইতে নানা গল্পকাহিনী পুরাণের ঠাঁচেই গ্রহণ করিয়াছেন। কাহিনীটি বিশ্লেষণ করিলে মাতা ও পুত্র উভয়েরই প্রাধান্ত এবং ধর্মপূজা প্রবর্তনে উভয়েরই কৃতিত্ব লক্ষ্য করা যাইবে। কিন্তু ধর্মমঙ্গলের

অজ্ঞান কবিদের মতো ঘনরামের কাব্যে ধর্মের পূজা প্রচার অপেক্ষা রক্তার কুচ্ছসাধন এবং লাউসেনের অদ্ভুত বীরত্বকাহিনী অধিকতর গুরুত্বপূর্ণ স্থান অধিকার করিয়াছে। ঐতিহাসিক নামধামের সঙ্গে অল্পকল্প ঐক্য সাদৃশ্য রাখিয়া এবং ‘‘ধর্মমঙ্গলের পুরাতন ধারার অনুসরণ করিয়া ঘনরাম এই কাব্যে সত্যই বীররসাস্রক মহাকাব্যেব বিশাল সৌধ বচনাব চেষ্টা করিয়াছেন। রক্তার বাৎসল্য-ব্যাকুলতা, লাউসেনেব অদ্ভুত বাহুবল, মহামদের প্রচণ্ড বৈরিতা, গোড়েসবেব দোলাচল মনোরম্ভি, ধর্মেব কুণায় লাউসেনেব অলৌকিক অনৈসর্গিক কৃতিত্ব প্রদর্শন—এ সমস্ত কাহিনীই কবি বেশ দীর্ঘ আকারেই বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাতে দুই-তিনটি বর্ণনা বাংলা সাহিত্যে একটু অদ্ভুত বটে। তন্মধ্যে নারীর বীরত্ব বর্ণনায় কবি বিশেষ কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন— অথচ প্রচণ্ড বীরত্ব নারীদের কোমলতা, লাবণ্য ও প্রেমামুরাগ আচ্ছন্ন করে নাই। মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে এই ধবনেব বীরঙ্গনা চবিত্ত সৃষ্টি ধর্মমঙ্গল কাব্যগুলিরই একটা বিচিত্র বৈশিষ্ট্য। ঘনরাম ইহাতে অধিকতর কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন। আর একটি বর্ণনায় কবি লাউসেনের বীরের সঙ্গে চরিত্র সংযমও উজ্জলবর্ণে চিহ্নিত কবিত্তাছেন। আখড়া ধবে দেবী যে-ভাবে নব-কিশোর লাউসেনকে ছলিতে গিয়াছিলেন, তাহাতে মুনিঋষিও পদস্থলন হইতে পারিত। লাউসেন সে পরীক্ষায় অবলীলাক্রমে উত্তীর্ণ হইয়াছে। রঙ্গিনী নটীরা রূপের ফাঁদ পাতিয়া তাহাকে ধরিতে গিয়া ব্যর্থ হইয়াছে। অবশ্য চারিত্রিক বিশুদ্ধি বজায় রাখিতে গিয়া নায়ককে বচ ছঃখ কষ্ট ভোগ করিতে হইয়াছে, কিন্তু তবু তিনি চরিত্রকে কোথাও অবনমিত হইতে দেন নাই। লাউসেনের বাহুবল অপেক্ষা তাঁহার চারিত্রবল ও নৈতিক শুদ্ধাচাব অধিকতর প্রশংসা দাবি কবিত্তে পারে। রমণীর মাহুত্ব, জ্ঞীর পাতিব্রত্যা, বীরঙ্গনার বীরমুর্তি, দেবতার প্রতি ভক্তের একান্ত আত্মসমর্পণ, জুর খলের নষ্টামি,—এ সমস্ত বর্ণনাও কবির রচনাশক্তিকে সুপ্রমাণিত করিয়াছে। ইহার ঘটনাবল, চরিত্রবিশ্লেষ, মহাদর্শ, সমুন্নতি, অদ্ভুত অনৈসর্গিকের সঙ্গে বাস্তবের সন্ধি প্রভৃতি বর্ণনায় কবি যেকল্প বিস্তৃত পট ব্যবহার করিয়াছেন, তাহাতে তাঁহার রচনাশক্তির বিশেষ প্রশংসা করিতে হইবে—রামেশ্বর ও ভারতচন্দ্র উভয়ের তুলনায় ঘনরাম কাহিনীর বিশালতা ও চরিত্রবৈচিত্র্যে অধিকতর কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। এইজন্ত পাঁচালী চণ্ডে রচিত

বিরাট কাব্যকে কেহ কেহ মহাকাব্য আখ্যা দিতে চাহেন।^{৮৪} ধর্মমঙ্গল, আর পাঁচটা মঙ্গলকাব্যের মতোই অদ্ভুত উদ্ভট বীররসাম্বলক কাহিনীপূর্ণ বটে, কিন্তু তাহা কোন দিক দিয়াই মহাকাব্যের সমুন্নতি লাভ করে নাই। ঘনরাম এই বিশাল কাহিনীতে সম্ভব-অসম্ভব—কোন কিছুই সীমা রক্ষা করেন নাই। তিনি যুদ্ধবিগ্রহের কত অদ্ভুত বর্ণনা দিয়াছেন, দেবতা-মানবের নানা বিস্ময়কর কাহিনী ফাঁদিয়াছেন, কিন্তু মহাকাব্য রচনার মতো প্রতিভা, মানসিক অবস্থা ও সামাজিক পটভূমিকার অভাব ছিল বলিয়া ঘনরামের এই কাব্য বৃহদায়তন পাঁচালী হইয়াছে, ঘনপিনঙ্গ মহাকাব্য হইতে পারে নাই। বরং রামায়ণ-মহাভারত পাঁচালী জাতীয় রচনা হইলেও তাহা বাঙালীর চিত্তকে বিশালতার দিগন্তে লইয়া গিয়াছে—ঘনরামেব ধর্মমঙ্গল কোন দিক দিয়াই সমগ্র বাঙালীর কাব্য হয় নাই। অবশ্য তাঁহার কাব্যে আদিম মহাকাব্যের (Primitive epic) বীজ নিহিত থাকিলেও তাহা মহাকাব্যের মহীকহে পরিণত হয় নাই। ঘনরাম বাহ্যিক বিস্তারের দিকে যতটা আকৃষ্ট হইয়াছিলেন, আভ্যন্তরীণ কল্পনা-সমুন্নতির প্রতি ততটা গুরুত্ব দিতে পারেন নাই। Heroic-tales-এর অনুরূপ ইহাতে অনেক খণ্ড খণ্ড কাহিনী থাকিলেও কবি-

৮৪. ডঃ শ্যুমার সেন ধর্মমঙ্গল কাব্য সম্পর্কে বলিয়াছেন, “প্রাচীন বাংলা সাহিত্যে মহাকাব্য (Epic) বলিয়া যদি কিছু থাকে তবে তাহা ধর্মমঙ্গল” (জগদ্রামেব ধর্মমঙ্গল, ১ম সংস্করণ, ভূমিকা, পৃ. ১/০)। এই মন্তব্যের প্রতিধ্বনি করিয়া ডঃ গীষুধাকান্তি মহাপাত্র ঘনরামের ধর্মমঙ্গলকে মহাকাব্য বলিতে চাহেন। তাঁহার মতে, ‘সবুগের, সর্বকালের, সকল শ্রেণীর মানুষের আশা-আকাঙ্ক্ষা ও আদর্শের কাহিনী মহাকাব্যে রূপায়িত হয়।...ঘনরামের ধর্মমঙ্গলে এই লক্ষণগুলি দেখিতে পাওয়া যায়। অবশ্য সমগ্রভাবে ধর্মমঙ্গল কাহিনীতেই মহাকাব্যের কাঠামো আছে। ঘনরাম সেই প্রচলিত কাহিনীকে অবলম্বন করিয়াছেন, কিন্তু পৌরাণিক কাঠামোর মধ্যে কাহিনীকে অগ্রসর করিয়া বিশিষ্ট শিল্পরীতির মাধ্যমে কাহিনীকে তিনি মহাকাব্যের পর্যায়ে আনিতে চেষ্টা করিয়াছেন।’ (ডঃ গীষুধাকান্তি সম্পাদিত ঘনরামের ধর্মমঙ্গল পৃ. ৩৬—৩৬/০) ইতিপূর্বে এই গ্রন্থের প্রথম পর্বে ধর্মমঙ্গল অধ্যায়ে ধর্মমঙ্গল কাব্যকে কেন মহাকাব্য বলা যায় না, সে সন্ধকে আমরা আলোচনা করিয়াছি, এখানে তাহার পুনরাবৃত্তি নিশ্চয়োজন। তবে ডঃ গীষুধাকান্তি মহাপাত্র মহাকাব্যের লক্ষণ হিসাবে যাহা নির্দেশ করিয়াছেন, (“সবুগের, সর্বকালের, সকল শ্রেণীর মানুষের আশা-আকাঙ্ক্ষা ও আদর্শের কাহিনী”) তাহার কোনটাই ধর্মমঙ্গলে পাওয়া যায় না। ধর্মমঙ্গলের মধ্যযুগীয় গালগল্প সর্বকালের মানুষের আশা-আকাঙ্ক্ষার কাহিনী—এইরূপ পৌরবে ধর্মমঙ্গলকে ভূষিত করা যায় না।

দৃষ্টির সেই সমগ্র বোধ ছিল না, যাহার দ্বারা সামান্য ব্যাপারও অসামান্য হইয়া উঠিতে পারে। এইজন্য মধ্যযুগীয় এই পাঁচালীকারকে মহাকাবির আসনে বসাইয়া গৌরবের ফুলচন্দন দিবার প্রয়োজন নাই। তাই বলিয়া ঘনরামের প্রতিভাকে তুচ্ছ করাও যুক্তিসঙ্গত নহে। ঘটনাবিঘ্নাসে তাঁহার কৃতিত্ব অল্প নহে। বাস্তব অভিজ্ঞতা, সাংসারিক জ্ঞান, মানব চরিত্র প্রভৃতি ব্যাপারে তাঁহার বিশেষ কোতূহল ছিল তাহা অস্বীকার করা যায় না। দুই এক স্থলে আদিরস লইয়া তিনি অনাবশ্যক বাড়াবাড়ি করিয়াছেন বটে, কিন্তু তাহা বান দিলে তাঁহার রচনার বিশেষ গুণ প্রসন্নতা ও ভদ্রকৃষ্টি^{৮৫} সকলেরই দৃষ্টি আকর্ষণ করিবে। অষ্টাদশ শতাব্দীর কবিদের মতো অহুপ্রাসে তাঁহার বিশেষ আকর্ষণ ছিল, কিন্তু রামেশ্বরের মতো তিনি অহুপ্রাসের ভোজবাজিতে মত্ত হন নাই। মুহু হাস্যকোটুক, ককণরস ও বীররসের বর্ণনায় তিনি যে সমসাময়িক অনেক কবি অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ ছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই। সহজ, সরল, অব্যবহৃত-গতি অজস্র পয়ার ত্রিপদীতে তিনি যেভাবে কাহিনীটিকে অগ্রবর্তী করিয়াছেন তাহাতে তাঁহাকে প্রশংসাই করিতে হইবে। কিন্তু ভারতচন্দ্রের লিপিক্রমশলতা তাঁহার ছিল না, মুকুন্দরামের মতো প্রসন্ন জীবন-চিত্র তিনি ততটা ফুটাইতে পারেন নাই, রামেশ্বরের মতো প্রতিদিনের বাস্তব জীবনকেও তিনি কাব্যে জীবন্ত করিতে পারেন নাই। তাঁহার হৃদীয় বর্ণনা বহু স্থলেই ক্লাস্তিকর, প্রাণহীন মনে হয়। তাঁহার কাব্যের পরিধি আব একটু সঙ্কুচিত হইলে হয়তো ইহা পরীক্ষাগীর পাস-বৈতরণীর খেয়া-নৌকা না হইয়া আধুনিক পাঠকেরও রসের ভোজে আহৃত হইতে পারিত।

ঘনরাম 'সত্যনারায়ণ সিন্ধু' নামে সত্যনারায়ণের একখানি ক্ষুদ্র পাঁচালী রচনা করিয়াছিলেন।^{৮৬} কিন্তু কোন দিক দিয়াই ইহা উল্লেখযোগ্য নহে।

মাণিকরাম গাঙ্গুলি ॥ মাণিকরাম গাঙ্গুলি ধর্মমঙ্গলের আর একজন সুপরিচিত কবি—যদিও তাঁহার আবির্ভাবকাল ও গ্রন্থ রচনার সন-তারিখ লইয়া রীতিমতো বাগ্‌বিতণ্ডা চলিতেছে। তাঁহার কাব্যে গ্রন্থ রচনার সন-

৮৫. বা. সা. ইতি—১ম (অপরোধ), পৃ. ১৮২

৮৬. প্রফুল্লচন্দ্র ভট্টাচার্য ও কালীপদ সিংহ সম্পাদিত, বর্ধমান সাহিত্য সভা প্রকাশিত।

তারিখ নির্দেশক কয়েক ছত্র থাকিলেও লিপিকার প্রমাদে তাহা এমন ‘হযবরল’ রূপ ধারণ করিয়াছে যে, তাহা হইতে নিশ্চিতরূপে কোন সন-তারিখের হদিশ পাওয়া যায় না। বাংলা ১৩১২ সালে হরপ্রসাদ শাস্ত্রী ও দীনেশচন্দ্র সেনের সম্পাদনায় সাহিত্য পরিষদ হইতে মাণিক গাঙ্গুলির ‘শ্রীধর্মমঙ্গল’ সর্বপ্রথম মুদ্রিত হইয়া প্রকাশিত হয়। উহাতে কোন সম্পাদকীয় ভূমিকা ছিল না, গ্রন্থকার ও গ্রন্থরচনাকাল সম্বন্ধেও কোনও আলোচনা ছিল না। কিন্তু শাস্ত্রী মহাশয় ‘হাজার বছরের পুরাণ বাদালা ভাষায় বৌদ্ধগান ও দোহা’র ভূমিকায় মাণিক গাঙ্গুলির কাব্যের পুঁথি সম্বন্ধে কিছু তথ্য দিয়াছিলেন। সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত ‘শ্রীধর্মমঙ্গলে’ কাব্য রচনাকাল-জ্ঞাপক যে সন-তারিখ ছিল, তাহা লইয়া আধুনিক যুগে নানা বাদানুবাদ সৃষ্টি হইয়াছে। পরে যোগেশচন্দ্র রায় বিদ্যানিধি এই বিষয়ে কিছু কিছু নির্ভরযোগ্য আলোচনা কবিয়াছিলেন।

সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত কাব্যটি মাত্র একখানি পুঁথি অবলম্বনে মুদ্রিত হইয়াছিল, এখন আবার সে পুঁথিখানিরও সন্ধান পাওয়া যাইতেছে না।^{৮৭} ডঃ পঞ্চানন মণ্ডল বর্ধমান সাহিত্যসভার জ্ঞাত যে পুঁথি সংগ্রহ কবেন, কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত মাণিক গাঙ্গুলির ধর্মমঙ্গল সেই পুঁথির অবিকল মুদ্রণ। সাহিত্য পরিষদ সংস্করণে স্বর্গারোহণ পালায় কাব্য রচনার সঙ্কেতস্বরূপ এই কয় ছত্র পাওয়া যায় :

সাক্ষরি ও সঙ্কে বেদ সমুদ্র দক্ষিণে ।

সিদ্ধ সহ যুগ দক্ষে যোগ্যতার সনে ।

বারে হল মহীপুত্র তিলি অব্যাহিত ।

সঙ্গারি সর্গায়ি দণ্ডে সঙ্গ হল গীত ॥

বলা বাহুল্য এই কয় ছত্র হইতে সন-তারিখ সম্বন্ধে কোন হদিশ পাওয়া যায় না। লিপিকার নকল করিবার সময় গোলমাল করিয়া ফেলিয়াছিলেন বলিয়া ইহার ‘মাথাগুণ্ডু’ বুঝা যায় না! যোগেশচন্দ্র রায় বিদ্যানিধি কবির বর্তমান বংশধরের নিকট কাব্যে যে নকল পাইয়াছিলেন, তাহাতে কালনির্দেশক এই কয় ছত্র আছে :

শাকে রীত (তু) সঙ্কে বেদ সমুদ্র দক্ষিণে ।

সিধ সহ জ্যোগ দক্ষে যোগ তার সনে ॥

বারে হল্য মহীপুত্র তিথি অব্যাহিত ।

সর্বরি সবাগ্নি দণ্ডে সাক হল্য গীত ।

ইহা হইতে কিয়ৎপরিমাণে রচনাকাল নির্ধারণ করা যায় । ডঃ পঞ্চানন মণ্ডল সংগৃহীত সাহিত্যসভার পুঁথিতে শ্লোকটি এইভাবে পাওয়া যাইতেছে :

শাক্তে ঋতু সন্তে বেন সমুদ্র দক্ষিণে ।

সিদ্ধি স [ত যুগ প] ক্ষে যোগ ভাব সনে ।

বারে হল্য মহীপুত্র তিথি অব্যাহিত ।

শাক্তরা সবাগ্নি দণ্ডে সাক হল্য গীত ।

এই সঙ্কেতের সরলার্থ নির্ধারণ করা কিঞ্চিৎ দুষ্কর । দীনেশচন্দ্র ইহা হইতে এইভাবে সন-তারিখ বাহির করিয়াছেন—

ঋতু—৬ বেন—৪, সমুদ্র—৭ = ৬৪৭

সিদ্ধি—৪, যুগ—২, পক্ষ—২ = ৮২২

১৪৬৯ শকাব্দ ৮৮

অর্থাৎ ১৪৬৯ শকাব্দে (১৫৪৭ খ্রীঃ অঃ) এই কাব্য রচিত হয় । কিন্তু কাব্যের ভাষা এত আধুনিক ও অর্বাচীনত্বের লক্ষণযুক্ত যে, মাণিকরামকে ষোড়শ শতাব্দীতে আবির্ভূত বলিয়া মনে হয় না । তাই যোগেশচন্দ্র রায় বিদ্যানিধি পঞ্জিকা ও জ্যোতিষ গণনার দ্বারা উক্ত চারি ছত্র হইতে ১৭০৩ শক বা ১৭৮১ খ্রীঃ অব্দ পাইয়াছেন । তিনি কবির বংশধরদের নিকট কবির বংশপরিচয় সংগ্রহ করিয়া দেখিলেন যে, গদাধর গাঙ্গুলির পুত্র মাণিকরাম—তঁাহার চারি পুত্র । গদাধর গাঙ্গুলির আর এক ভ্রাতার পুত্র গঙ্গাধর । তঁাহার পুত্র অক্ষয়, তঁাহার পুত্র শ্রীরামপদ । ১৩১৫ সালেও শ্রীরামপদ জীবিত ছিলেন । ৮২ তখন তঁাহার বয়স হইয়াছিল প্রায় পঞ্চাশ । শ্রীরামপদ গদাধর গাঙ্গুলি হইতে অবস্তুত চতুর্থ পুরুষ । সাধারণতঃ প্রতি তিনপুরুষে একশত বৎসর ধরা হইয়া থাকে । তাহা হইলে এই হিসাবমতে মাণিকরামকে অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে পাওয়া যাইবে । যোগেশচন্দ্রের সিদ্ধান্তের প্রতিবাদ করেন প্রসিদ্ধ গণিতজ্ঞ বিজ্ঞানবিদ্যুৎ দত্ত ।^{১০} তিনি উক্ত চারি ছত্র হইতে

৮৮. কিন্তু 'যুগ' বলিতে দীনেশচন্দ্র '২' ধরিলেন কেন ? যুগকে '৪' ধরিলে ইহা হইতে ১৪৮২ শক (১৫৬৭ খ্রীঃ অঃ) পাওয়া যাইবে । ডঃ আশুতোষ ভট্টাচার্য মহাশয়ও (বাংলা মঙ্গলকাব্যের ইতিহাস পৃ. ৬৩৩) এইভাবে সন নির্দেশ করিয়াছেন ।

৮৯.

ব. সা. প. প. ১৩১৫

৯০.

ব. সা. প. প. ১৩৩৫

১৪৮৯ শক (১৫৬৭ খ্রীঃ অঃ) অথবা ১৫২৯ শক (১৬০৭ খ্রীঃ অঃ) পাইয়া-
ছিলেন। তখন যোগেশচন্দ্র পুনরায় সতর্কতার সহিত গণনা করিয়া উহা
হইতে ১৭০৩ শকাব্দ পাইলেন।^{১১} তাঁহার মতে ১৭০৩ শকে (১৭৮১
খ্রীঃ অঃ) ৪ঠা জ্যৈষ্ঠ মঙ্গলবার মাণিকরাম গ্রন্থ শেষ করেন।^{১২} বিদ্যানিধি
মহাশয় সিদ্ধকে ২৪ বরিয়াছেন, কিন্তু মধ্যযুগে চৌরাশি সিদ্ধার কথা হ্রবিদিত
ছিল। সুতরাং ২৪-এর স্থলে ৮৪ ধরাই যুক্তিসঙ্গত। তাহা হইলে এই সন
হইবে ১৭০৯ শক বা ১৭৮৭ খ্রীঃ অঃ। কবি যে অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে
বর্তমান ছিলেন, তাহার আর একটি প্রমাণ—কাব্যে বিষ্ণুপুরের মদনমোহনের
উল্লেখ :

বিষ্ণুপুরের বল্লব শ্রীমদনমোহনে।

পুন্নেতে আছিল প্রভু বিপ্রেসর সদনে।

১৬৯৪ খ্রীঃ অব্দের পূর্বে বিষ্ণুপুরে মদনমোহনের বিগ্রহ স্থাপিত হইয়াছিল।
সুতরাং কবির কাব্য নিশ্চয়ই সপ্তদশ শতাব্দীর পরবর্তী রচনা। কবি আর
একস্থলে ময়ূরভট্ট ও রূপরামের বন্দনা করিয়াছেন :

বল্লিয়া ময়ূরভট্ট আদি রূপরাম।

বিভ্র শ্রীমাণিক ভণে ধর্ম গুণগান।

রূপরামের ধর্মমঙ্গল ১৬৪৯-৫০ খ্রীঃ অব্দে সমাপ্ত হয়। সুতরাং মাণিক গাঙ্গুলি
সপ্তদশ শতাব্দীর পরবর্তী হইবেন, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। উপরন্তু
তাঁহার ভাষা ও ছন্দ ধেরূপ চাঁছাছোলা, তাহাতে তাঁহার কাব্য অষ্টাদশ
শতাব্দীর শেষভাগের রচনা বলিয়া মনে হয়।^{১৩} তখন পুরাতন বাংলা
সাহিত্যে তাঁটার টান শুরু হইয়া গিয়াছে। অবশ্য সেই যুগে, এমন কি
পরবর্তী শতাব্দীতেও মাণিকরামের মতো কোন কোন কবি পুরাতনের
পুনরাবৃত্তি করিয়া চলিয়াছিলেন।

১১.

অঙ্ক—৬, বেদ—৪, সমুদ্র—৭=৬৪৭

সিদ্ধ—২৪, যুগ—৪, পক্ষ—২=২৪২৪

৩০৭১

অর্থাৎ ১৭০৩ শক বা ১৭৮১ খ্রীঃ অঃ।

১২. প্রবাসী, পৌষ, ১৩৩৬

১৩. কবি ইংরেজী stable-এর সঙ্কুচিত রূপ 'ভবল' শব্দও ব্যবহার করিয়াছেন। ড্রষ্টব্য

ডঃ বিজিত ও ডঃ সুনন্দা দত্ত সম্পাদিত মাণিক গাঙ্গুলির ধর্মমঙ্গল, পৃ. ১৮০

মাণিক গাঙ্গুলি খুব ফলাও করিয়া নিজের কথা বর্ণনা করিয়াছেন—
 ধর্মমঙ্গলের অন্ত্যস্ত কবির মতো অর্বাচীন কালের এই কবিও অদ্ভুত ও
 অনৈসর্গিক কল্পনার আশ্রয় লইয়াছিলেন। “মাণিকরামের আত্মকাহিনী
 বৈচিত্র্যহীন নয়” বটে^{২৪} কিন্তু একই প্রকার *motif* আমদানির ফলে সেই
 বৈচিত্র্য প্রায়ই পয়ুঁসিত হইয়া পড়িয়াছে। সালঙ্কারে নিজের কথা ফুলাইয়া
 ফাঁপাইয়া তোলা ধর্মমঙ্গলের কবিদের ফ্যাसान হইয়া গিয়াছিল। ফলে তাহা
 হইতে কবিজীবনের বস্তুগত যথার্থ্য অপেক্ষা বানানো আজগবি কথা গুরুতর
 আকার ধারণ করিয়াছে। যাহা হউক তাঁহার আত্মকথা এবং গ্রন্থের অন্ত্যস্ত
 উল্লেখ হইতে দেখা যাইতেছে, মাণিকরামের পিতামহের নাম অনন্তরাম,
 পিতা গদাধর, মাতার নাম কাত্যায়নী, পত্নী শৈব্যা। কবি সর্বজ্যেষ্ঠ,
 তাঁহার পাঁচটি ছোট ভাই ছিল। তাহার চতুর্থ ভাই ধর্মঠাকুরের নির্দেশে
 জ্যেষ্ঠের কাব্যের গায়ন হইয়াছিলেন। স্বপ্নে যখন ব্রাহ্মণ কবি শুনিলেন যে,
 তাঁহাকে নীচ জাতির দেবতা ধর্মঠাকুরের মাহাত্ম্যবিষয়ক কাব্য লিখিতে
 হইবে, এবং তাঁহার অনুজকে সেই কাব্যের গায়ন হইতে হইবে, তখন তিনি
 একটু ভীত ও সঙ্কুচিত হইলেন :

এতক শুনিয়া মোর উড়িল পরাণ।

জাতি যায় তবে এতু যদি করে গান।

অচিরে অখ্যাতি হবেক দেশে দেশে।

স্বপক্ষের সম্বোধে বিপক্ষ পাছে হাসে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগেও ব্রাহ্মণে ধর্মমঙ্গল রচনা করিলে বা গান করিলে
 তাঁহার জাতি যাইবার সম্ভাবনা ছিল। অবশ্য—

জগৎ গ্রন্থর কন আমি তোর জাতি।

তোমার অখ্যাতি হলে আমার অখ্যাতি।

কবি তখন নিশ্চিত মনে ধর্মমঙ্গল রচনায় প্রবৃত্ত হইলেন। কবির কাব্য
 ঘনরাম অপেক্ষা কিছু হ্রস্ব হইলেও আকারে-আয়তনে নিতান্ত কাঁপকায় নহে
 —ছাপার অক্ষরে ডিমাই সাইজে প্রায় ছয় শত পৃষ্ঠা। ইহাতে কবি সর্ব-
 প্রথমে দিগ্বন্দনা অংশে বিভিন্ন গ্রামের নানা নামের শৌকিক দেবদেবীর
 বন্দনার পর ধর্মমাহাত্ম্য বর্ণনায় অগ্রসর হইয়াছেন। দ্বাদশ দিন ধরিয়া দিবা
 ও রাত্রিতে এই কাব্য পড়া হইত বলিয়া ইহা বারোমতি বা ‘বার্মাতি’

নামেও পরিচিত।^{১৫} কবি শ্রীধর্মজল ও বার্মাতি—দুইটি শব্দই কাব্যের নাম হিসাবে ব্যবহার করিয়াছেন। বারোটি পালায় কাহিনীর আরম্ভ হইতে পশ্চিমে সূর্যোদয় ও লাউসেনের স্বর্গারোহণ পালা বিভক্ত হইয়াছে। বর্ণনার ধারা গতানুগতিক—ঘনরামের পর তাঁহার এ কাব্য না লিখিলেও চলিত। চরিত্রগুলিও বিশেষ কোন নূতন বৈচিত্র্য দেখাইতে পারে নাই। অবশ্য কবি পুরাণ হইতে বহু উপাদান সংগ্রহ করিয়াছেন, কথায় কথায় রামায়ণ-মহাভারত হইতে দৃষ্টান্ত দিয়া ধর্মঠাকুরের অপৌরাণিক সংস্কার সম্পূর্ণরূপে নুছিয়া ফেলিতে চাহিয়াছেন। আর একটা বৈশিষ্ট্য, কবি ইহাতে রাঢ়ের ধর্মোৎসব ও ধর্মপূজা সংক্রান্ত খুঁটিনাটি তথ্য সবিস্তারে বর্ণনা করিয়াছেন। ধর্মজল কাব্যের অগ্রাঙ্গ বৈশিষ্ট্য কবি ছবছ অল্পকরণ করিয়াছেন। আদিরসের কিঞ্চিৎ বাড়াবাড়ি আছে; রঞ্জাবতীর মাতৃহৃদয়ের ব্যথাবেদনা বেশ সহৃদয়তার সঙ্গেই অঙ্কিত হইয়াছে। কিন্তু কবি সর্বাপেক্ষা অধিক সহৃদয়তা বোধ করিয়াছেন কালু ডোমের দারিদ্র্যাপীড়িত জীবন বর্ণনায়। দরিদ্র কালু—

মান মুখ সদাই শূকর সঙ্গে ফিয়া।

কটিতে কোপীন তার গণা দশ গিয়া।

তৈল বিনা তাত্র কেশ তনু যেন খড়ি।

কেবল সঙ্কটকষ্ট কপালের ডেড়ি।

যখন সে বলে : “শাক লাউ সিদ্ধ করে সেও অলবণ”—তখন দারিদ্র্যের এই বর্ণনা পোষাকী অলঙ্কার ছাড়িয়া নিরাভরণ বেশে পাঠকের অন্তর আকর্ষণ করে। চরিত্র হিসাবে কপূর চরিত্রটি ব্যক্তিবৈশিষ্ট্যে সমৃদ্ধ হইয়াছে। বিপদের সময়ে সর্বদা নিরাপদ আশ্রয় খুঁজিয়া, দাদাকে বিপদের মুখে আগাইয়া দিয়া, বিপদ কাটিয়া গেলে সগর্বে বাহিরে আসিয়া সে যেরূপ শুল্লগর্ভ বীরের আফালন করিয়াছে, তাহাতে তাহার ‘বীরপনায়’ বেশ কোতুক সৃষ্টি হইয়াছে। ঘনরাম অধিকতর প্রতিভাবান কবি হইলেও মাণিকরামের সাধারণ পাঁচাপাঁচি চরিত্র অধিকতর বাস্তবানুগামী হইয়াছে, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। অবশ্য ভাষা-ভঙ্গিমায় তিনি রামেশ্বর, ঘনরাম বা ভারতচন্দ্রের মতো চমকপ্রদ প্রতিভার পরিচয় দিতে পারেন নাই—যদিও

১৫. ইতিপূর্বে ৩য় খণ্ডের ১ম পর্বে সপ্তদশ শতাব্দীর ধর্মজল কাব্য এসঙ্গে ‘বার্মাতি’ শব্দ ব্যাখ্যা করা হইয়াছে।

তিনি ভয়ভক্তের যুগের অন্ততঃ দুই দশক পরে ধর্মমঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন। বাণিকরাম ছোট ছোট জীবনচিত্র নিপুণতার সঙ্গে ফুটাইয়াছেন বটে, কিন্তু কোন বড়ো ব্যাপক ব্যাপার ততটা কৃতিত্বের সঙ্গে অঙ্কন করিতে পারেন নাই। তিনি ‘শীতলামঙ্গল’ শীর্ষক একখানি ক্ষুদ্র কাব্য লিখিয়াছিলেন বাহা কোনক্রমেই উল্লেখযোগ্য নহে।

ধর্মমঙ্গলের কয়েকজন অপ্রধান কবি॥ অষ্টাদশ শতাব্দীতে আরও আট-নয় জন কবি ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। সাহিত্যের দিক দিয়া তাঁহাদের কাব্য-কাহিনীর বিশেষ কোন বৈচিত্র্য নাই। তাঁহারা পূর্বসূরীদের খনিত পথেই যাত্রা করিয়াছিলেন, নূতন কোন বৈশিষ্ট্য সংযোজনার চেষ্টা করেন নাই, সেরূপ সাধ্যও ছিল না। সাহিত্যের ইতিহাস এই সমস্ত অনাবশ্যক তথ্যের দ্বারা ভারী করিবার প্রয়োজন নাই। শুধু মঙ্গলকাব্যের দ্বারা রক্ষা করিবার জন্ত এখানে এই সমস্ত স্বল্প প্রতিভাধর কবিদের সম্বন্ধে দুই এক কথা বলা যাইতেছে।

দ্বিজ রামচন্দ্র বা রামচন্দ্র ঝাড়ুজ্যার ধর্মমঙ্গল ১০৩৮ বঙ্গাব্দ বা ১৭৩২ খ্রীষ্টাব্দে রচিত হইয়াছিল। কবি অতি স্পষ্টভাবে সন-তারিখ উল্লেখ করিয়াছেন :

মঙ্গলম্ নিবসি মল্লের লিখি শক।

হাজার আটত্রিশ সালে হইল পুস্তক। ১৬

কবি মঙ্গলম্‌য়ের রাজা গোপাল সিংহের সময়ে এই কাব্য রচনা করেন। ‘সাহিত্যসংহিতা’র ৭ম-৮ম খণ্ডের (১৩১৩-১৪ সাল) পরিশিষ্টে ইহার কিয়দংশ মুদ্রিত হইয়াছিল। তাঁহার কয়েকটি বর্ণিত পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তাই মনে হয় স্থানীয় সমাজে এই কাব্যের কিঞ্চিৎ প্রভাব ছিল।^{২৭} ‘সাহিত্য-সংহিতা’য়

২৬. ব. সা. প. প. ১৩০১

২৭. সাহিত্য পরিষদ হইতে বসন্তকুমার চট্টোপাধ্যায় সম্পাদিত মদ্রভট্ট প্রণীত বলিয়া প্রচারিত যে ধর্মপূরণ প্রকাশ হইয়াছে, তাহা যে মদ্রভট্ট নামক কোন কবির লেখা নহে, তাহা আমরা প্রথম পর্বে প্রমাণের চেষ্টা করিয়াছি। সম্প্রতি ডঃ পঞ্চানন মল্ল বিশ্বভারতী পুঁথিলায় রক্ষিত একখানি পুঁথি হইতে প্রমাণ করিয়াছেন যে, ইহা প্রকৃত পক্ষে দ্বিজ রামচন্দ্রের রচনা—মদ্রভট্ট নামক কোন প্রাচীন কবির নহে। ডঃ মল্লের মতে রামচন্দ্র দুইখানি কাব্য রচনা করিয়াছিলেন—(১) ঐশ্বর্যপূরণ, (২) ধর্মমঙ্গল। প্রথম খানিতে রামাই পতিতের দ্বারা ধর্মপূজা প্রচারের কাহিনী এবং দ্বিতীয় খানিতে লাউসেনের কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। প্রথম খানিই মদ্রভট্টের নামে মুদ্রিত হইয়াছে।

৮—(৩য় খণ্ড : ২য় পর্ব)

যেটুকু প্রকাশিত হইয়াছে তাহা হইতে কবির বর্ণনাত্মক বেশ পরিচ্ছন্ন মনে হইতেছে—ভাষাও তীক্ষ্ণ ও আধুনিক। নানাপ্রকার ছন্দেও কবির বেশ দক্ষতা ছিল। নিয়ে কবির ব্যবহৃত একাবলী ছন্দের একটু দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :

ধর্মের সেবক আখড়া মালে ।
মাল কোথা গেল ডাকিয়া বলে ।
বিপরীত গণি সারেক ধল ।
সাজন করিছে যেমন কাণ ।
বীরধড়া পড়ে আপন বেশে ।
মাথা চোঁতলা পটুকা কসে ।
রাস্তা ধূলা সবে মাখিয়া অঙ্গে ।
সাত মাল সাজে সমরে রঙ্গে ।

সহদেব চক্রবর্তী ধর্মঠাকুরের স্বপ্নাদেশের ফলে ১১৪১ সালে (১৭৩৫ খ্রীঃ অঃ) ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনা করেন।^{২৮} কবি কিন্তু এই কাব্যকে ‘অনিল পুরাণ’ বলিয়াছেন :

উলটিয়া আদ্যারে কহেন ভগবান ।
অনিলপুরাণ বিজ সহদেব গান ।

সহদেব কালুরায় বা কালাচাঁদ নামক কোন স্থানীয় ধর্মঠাকুরের সেবক ছিলেন, এছের মধ্যে একাধিক স্থলে তাঁহাকে শ্রদ্ধা নিবেদন করিয়াছেন। হুগলী জেলার বালিগড় পরগণার অন্তর্গত রাধানগর গ্রামে বৈদিক ব্রাহ্মণ-বংশে কবির জন্ম হয়। কবি একস্থলে হৈয়ালির ভাষায় নিজ কাব্যের রচনা সন নির্দেশ করিয়াছেন :

বিজ সহদেব গান পূর্ব তপ ফলে ।
বাহারে করিলে দয়া একচল্লিশ সালে ।
* * *
চৈত্রের চতুর্থ দিনে পুণিমার তিথি ।
হেন দিনে যারে দয়া কৈলা হুগপতি ।

একচল্লিশ সালের ৪ঠা চৈত্র কবি দেবতার রূপা লাভ করিয়া কাব্য রচনায় অগ্রসর হন। এখন দেখা যাক, এই একচল্লিশ সাল যথার্থ কত সন-শতাব্দী হইতে পারে। অধিকাচরণ গুপ্ত সহদেবের যে পুঁথি অবলম্বনে ১৩০৪ সালের

বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকায় ‘সহদেব চক্রবর্তীর ধর্মমঙ্গল’ শীর্ষক প্রবন্ধ রচনা করিয়াছিলেন, তাহাতে ১১২৩ (১৭৮৭) সন উল্লিখিত ছিল। গুপ্ত মহাশয়ের মতে একচল্লিশ সালের অর্থ—১১৪১ বঙ্গাব্দ, ১৭৩৫ খ্রিঃ অব্দ। অর্থাৎ ১৭৩৫ খ্রিঃ অব্দের দিকে কবি কাব্য রচনায় প্রবৃত্ত হন। এই সিদ্ধান্ত সত্য হইতে বাধা নাই। এই কাব্যে রঞ্জাবতী-লাউসেনের কোন কাহিনী নাই। মূল কাহিনীটি সংক্ষেপে এইরূপঃ নিরঞ্জনর নিখাসে উনুকের স্মৃতি, আচার্য জন্ম, তাঁহার গর্ভে নিরঞ্জনর ঔরসে ব্রহ্মাদির জন্ম, আচার্য শতবার দেহান্তর গ্রহণ, পরিশেষে মহাদেবের পত্নী হইতে অঙ্গীকার, শিবের দারিদ্র্যের কাহিনী, বাগদিনী পালার পুনরাবৃত্তি, হরপার্বতীর বল্লুকাতীরে গিয়া তবকথা আলোচনা—সেখান হইতে নাথসাহিত্যের দিকে কাহিনী চলিয়া পড়িয়াছে। ইহার পর গঙ্গার উপাখ্যান, শিবকর্তৃক গঙ্গাপূজা, এক রাজার ধর্মঠাকুরের নিন্দা, জাজপুর নিবাসী ধর্মঠাকুর-বিরোধী ব্রাহ্মণদের প্রতি যথোচিত শাস্তি-বিধান, হরিশ্চন্দ্র রাজার ধর্মপূজা এবং নুইচন্দ্র প্রসঙ্গের পর কাহিনী সমাপ্ত হইয়াছে। ইহা ধর্মমঙ্গল নহে—ধর্মপুরাণ। তাই ইহাতে ধর্মমঙ্গল কাব্যের সুপরিচিত লাউসেন কাহিনী উল্লিখিত হয় নাই। অবশ্য ইহাকে বিশুদ্ধ ধর্মপুরাণ বলা যায় না—কারণ ইহাতে শিবায়ন ও নাথসাহিত্যের ধারাও অল্লাধিক অমূল্য হইয়াছে। কবির বর্ণনাভঙ্গিমা পরিচ্ছন্ন, ভাষা মার্জিত, রীতিপদ্ধতি আধুনিক ধরনের—ভাষায় তৎসম শব্দের পরিমিত প্রয়োগ রচনার কোন কোন অংশকে গাভীর দান করিয়াছে। যথা :

অতি অনুপম শোভা শোভিত কৈলাস।

ষড় ঋতু বসন্ত সমীর বারো মাস।

কুহুম দিগন্ত পঙ্ক। সদা বিকশিত।

অলিগণ গায় শিবচুর্গার চরিত।

কোন কোন স্থলে তাঁহার শাক্ত মনোভাবও বিশেষ প্রশংসনীয় :

পরশ লইয়া

জগৎ জননী

ও রাঙ্গা চরণে তোর।

ভবজলধিতে

অশুকুল হৈতে

কে কার আহরে মোর।

দুষ্কর্তৃ শিশু

বদি ঘোষ করে

রোষ না করয়ে মার।

যদি বা কথিবে পড়িয়া কাম্বিষ
ধরিয়া ও রাজা পায় ।

দুই-একটি প্রহেলিকা-পদেও কবি বেশ কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন :

শিল নোড়াতে কোন্মল বাখিল
সরিষা ধরাধরি করে ।

চালের কুমড়া গড়ায়ে পড়িল
পুঁইশাক হাসিয়া মরে ।

এ বড় বচন অদ্ভুত ।

আকাট বাখিরা এসব হৈল
ছেলে চায় পায়রার হুঁখ ।

অনেক বসনে নৌকা বাখিছু
কাঁকড়া ধরিল কাছি ।

মশার লাগিতে পর্বত ভাঙ্গিল
কুহ পিপীলিকার হাসি ।

প্রসিদ্ধ ‘নিরঞ্জনের রুম্মা’^{২২} কবির অনিলপুরাণেই স্থান পাইয়াছে । এই কাব্য কাব্যহিসাবে অকিঞ্চিংকর । কিন্তু ধর্মমঙ্গলের দেবতত্ত্ব ও তাহার সঙ্গে এক যুগের সমাজ-জীবনের সম্পর্কের জন্ত ইহার বিশেষ প্রয়োজনীয়তা স্বীকার করিতে হইবে ।

কবি হুদয়রায় সাউ ১১৫৬ বঙ্গাব্দে (১৭৪২ খ্রিঃ অঃ) ধর্মমঙ্গল কাব্য সমাপ্ত করেন । পূর্বনিবাস বর্ধমানের খুল গ্রাম । মাতুলদের সঙ্গে পারিবারিক কলহের ফলে তিনি সে গ্রাম ত্যাগ করিয়া এক পুকুরে ডুবিয়া আত্মহত্যা করিতে যান, তখন ধর্মঠাকুর স্বয়ং আবির্ভূত হইয়া কবিকে নিরস্ত করেন এবং আদেশ দেন—কবি যেন নিদিয়াদহ বিল হইতে ঠাকুরের শিলা-যুতি উদ্ধার করিয়া পূজার ব্যবস্থা করেন । কবি সেই যুতি উদ্ধার করিয়া বীরভূমের উচকরণ গ্রামে গিয়া বসতি স্থাপন করেন । সেই গ্রামে এখনও হুদয়রায়ের বংশধরদের বসবাস আছে । এই গ্রামে কবি উক্ত ধর্মঠাকুরের শিলাযুতি প্রতিষ্ঠার পরে ধর্মমঙ্গল কাব্য রচনায় প্রবৃত্ত হন । কবির পিতার নাম গোবিন্দ—তাঁহার শুঁড়ি সম্প্রদায়ভুক্ত । এখনও অনেক শুঁড়িবাড়ীতে ধর্মের পূজা হইয়া থাকে—ইনি চাঁদরায় নামে পরিচিত ।^{২০০} কবির রচনা

২২. লেখকের বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত—১ম খণ্ড ৫৪৮খ ।

২০০. মহারাজকুমার মহিমানিরঞ্জন চক্রবর্তী সম্পাদিত ‘বীরভূম বিবরণ’, ৩য়, পৃ. ১৯১—২৩

বেশ পরিচ্ছন্ন ; তৎসব শব্দযুক্ত বাক্যবিজ্ঞান প্রণালীর বোধ্য । যথা—
রঞ্জাবতীর রূপ বর্ণনা :

নাক মুখ চক্ষু কান কুলে যেন সিদ্ধাপ
কামান জিনিয়া তুরগানি ।
মুখে বিন্দু বিন্দু ঘাম যেন সুকৃতার দাম
অক পসি যেন পদ্মমণি ।
পদ আদ গজ হস্তী পথে চলে সেই রীতি
তাথে অধিক চলন মাধুরী ।
হুই চক্ষু গগনের তারা কেশ চামরের ঝারা
মাথাখানি জিনিয়া কেশরী ।

আরও কয়েকজন ধর্মমঙ্গলের কবির পুরা অথবা খণ্ডিত কাব্য পাওয়া গিয়াছে । গোবিন্দরাম বন্দ্যোপাধ্যায় (অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগ), নরসিংহ বহু (১৭৩৭ খ্রীঃ অব্দে কাব্য রচনা করেন), রামনারায়ণ (শুধু ইছাইবধের পুঁথি), রামকান্ত (১৭৫০ খ্রীঃ অঃ), বিজ্ঞ কেক্রনাথ, নিধিরাম গাঙ্গুলি, শঙ্কর চক্রবর্তী প্রভৃতি কবিদের নামেও ধর্মমঙ্গলের পুঁথি পাওয়া গিয়াছে । অনেক সময় ধর্মমঙ্গলের কাহিনী ক্লাস্তিকর একঘেয়েমিতে বিষাদ হইয়া পড়িয়াছে । পরবর্তী কালের স্বল্প প্রতিভাধর কবিদের কাহিনী পূর্বের অপেক্ষাও বৈচিত্র্যহীন পুনরাবৃত্তিতে পরিণত হইয়াছে । রাঢ়ে এবং উত্তর ও দক্ষিণবঙ্গের কোন কোন অঞ্চলে একদা ধর্মঠাকুরের অভিশয় প্রভাব ছিল, এখনও সে প্রভাব হ্রাস পায় নাই—অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে বহু গ্রাম্য কবি ধর্মের অনেক পাঁচালী লিখিয়াছিলেন—যাহার বিশেষ কোন সাহিত্য-গৌরব নাই । এই সমস্ত অপদার্থ রচনার বিস্তারিত পরিচয় নিম্নয়োজন বলিয়া আমরা শুধু এখানে কবিদের নাম উল্লেখ করিয়াই ক্ষান্ত হইলাম ।

সত্যনারায়ণ কথা ॥

ইতিপূর্বে রামেশ্বরের সত্যপীর পাঁচালী প্রসঙ্গে আমরা সত্যপীর বা সত্যনারায়ণের বিষয়ে কিছু আলোচনা করিয়াছি । খ্রীষ্টীয় সপ্তদশ শতাব্দীর দিকে হিন্দু-মুসলমানের মিশ্র দেবতা সত্যপীর বা সত্যনারায়ণের উপাসনা বা স্মৃতি বটন প্রচলিত হয়, অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে সত্যনারায়ণ পাঁচালী রচনার ধুম পড়িয়া যায় । এই মিশ্রদেবতা পরিকল্পনার হিন্দু-মুসলমান

উভয়েরই ধর্মবিশ্বাস একত্রে মিলিত হইয়াছে। মুসলমান শাসনের চণ্ডমুগে হিন্দুগণ ভয়ে ভক্তিতে মুসলমান পীর-ফকির-মুর্শিদের দরগায় বাতায়িত করিত। উপরন্তু সুফী মতবাদ বাঙালী হিন্দুর কাছে নিতান্ত বিধর্ম বলিয়া মনে হয় নাই। পীর-ফকিরের 'কেরামতে'র প্রতি অশিক্ষিত হিন্দু জন-সাধারণের বিশ্বাসমুগ্ধ আকর্ষণ ছিল। ফলে ধীরে ধীরে হিন্দুসমাজে সত্যপীর বা সত্যনারায়ণ নামে এক মিশ্রদেবতার পরিকল্পনা রাঢ়ভূমিতে বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করে। সাধারণতঃ হিন্দুর বাড়ীতে ইনি সত্যনারায়ণ নামেই পূজা পাইয়া থাকেন—কোথাও বা ইহার নাম সত্যপীর। রামেশ্বরের কাব্যের নাম সত্যপীরের পাঁচালী। মুসলমানের গৃহে ইনি সত্যপীর নামেই গৃহীত হইয়াছেন। হিন্দুরা সত্যনারায়ণ বলিয়া ইহার পূজাচর্যনা করিলেও শীর্ণ-বন্টনে পুরাপুরি মুসলমানি রীতি বজায় রাখিয়াছেন। অর্বাচীন সংস্কৃত পুরাণেও সত্যপীরের কাহিনী অনুপ্রবেশ করিয়াছে।^{১০১} তবে সেখানে সত্যনারায়ণ নাম গৃহীত হইয়াছে—এবং সত্যপীরের কাহিনীর ফকিরকে হিন্দুপুরাণে বৃদ্ধ ব্রাহ্মণ করা হইয়াছে। সমগ্র অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দী ধরিয়া অসংখ্য সত্যনারায়ণের পাঁচালী রচিত ও প্রকাশিত হইয়াছে। ইহাতে মোটামুটি দুইটি কাহিনী অনুসৃত হইয়াছে। ফকিরবেশী সত্যপীর কর্তৃক এক দরিদ্র ব্রাহ্মণের প্রতি কৃপাবর্ষণ ইহার প্রথম কাহিনী। দ্বিতীয় কাহিনীতে চণ্ডীমঙ্গলের অনুকরণে ধনপতির আখ্যানের আদর্শ অনুসৃত হইয়াছে।^{১০২} যাহারা এই কাহিনী রচনা করিয়াছিলেন তাঁহাদের অধিকাংশই ছিলেন হিন্দু, দুইচারিজন মুসলমানও^{১০৩} সত্যপীরের পাঁচালী রচনায় হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন। পূর্বে রামেশ্বরের কথা বলা হইয়াছে। ভারতচন্দ্রও কৈশোরে সত্যনারায়ণের দুইখানি অতি ক্ষুদ্র পাঁচালী রচনা করিয়াছিলেন।^{১০৪} ভৈরবচন্দ্র ঘটক, ঘনরাম চক্রবর্তী, ফকিররাম দাস এবং আরও অন্ততঃ চল্লিশজন কবির সত্যনারায়ণের পাঁচালী পাওয়া গিয়াছে। ইহাদের

১০১. পূর্বে আলোচিত হইয়াছে।

১০২. রামেশ্বরের সত্যপীরের পাঁচালী এসঙ্গে ইহা আলোচিত হইয়াছে।

১০৩. দক্ষিণ রাঢ়ের আরিফ ও কয়লুলার ভণিতার সত্যপীরের কাহিনী পাওয়া গিয়াছে।

অষ্টব্য : ডঃ হুসুয়ার সেন—বা. সা. ই.—১ম (অপর্যাব্ধ)

১০৪. ভারতচন্দ্র এসঙ্গে আলোচনা করা হইয়াছে।

অধিকাংশ কবিই ঊনবিংশ শতাব্দীতে বর্তমান ছিলেন। এই সমস্ত অকিঞ্চিৎকর অপদার্থ রচনার বিস্তারিত বিবরণ বর্তমান ক্ষেত্রে নিম্নোক্ত। কোন কোন সত্যনারায়ণের পাঁচালীতে বিপুল রূপকথা ধরনের গল্পও পাওয়া যায়। ইহাতে ব্রতকথার অংশ অল্প, আরব্যরজনীর গল্পের অল্পরূপ বৈশিষ্ট্যই অধিক। ইহাতে বাদশাহ্, হোসেন এবং উজীর সৈয়দ জামালের কস্তা লালমোনের প্রেমের গল্প, সত্যপীরের রূপায় নায়ক-নায়িকার নানা বিপদ হইতে উদ্ধার প্রভৃতি অদ্ভুত অলৌকিক কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। দুই-একজন মুসলমান কবি সত্যপীরের কাহিনী বলিতে বসিয়া ধর্মসম্প্রদায়গত মানসিক ঔদার্যের পরিচয় দিয়াছেন। সেখ ফয়জুল্লা সত্যপীরের বন্দনার হিন্দুর দেবদেবী এবং চৈতন্তদেবের বন্দনা করিয়াছেন, কোথাও বা তিনি আত্মা ও ব্রহ্মবিষ্ণুকে এক করিয়া বলিয়াছেন, “তুমি ব্রহ্মা তুমি বিষ্ণু তুমি নারায়ণ।” কোন কোন হিন্দু কবি সত্যপীরের কাহিনী লিখিতে বসিয়া মুসলমানি কাহিনী মুসলমানী ঢঙেই লিখিতেন। সত্যপীর কাহিনীর অল্পতম কবি কৃষ্ণহরিদাস লিখিয়াছেন :

সত্যপীর বলে হাদি তুমি মোর মুরশিদ।

আমাকে বাতায় তুমি করিয়া মুরিদ।

আর একস্থানে তিনি বলিতেছেন :

সেই নিরঞ্জন নাম বিহমিলা কর।

বিষ্ণু আর বিহমিলা কিছু ভিন্ন নয়।

মুসলমান সমাজের কেহ কেহ শুধু মুসলমান সমাজের অল্পই মানিকপীরের গান^{১০৫} লিখিয়াছিলেন। এই রচনাগুলির কাব্যগত কিছুমাত্র মূল্য নাই,

১০৫. আরও দুই-একজন কবি (যেমন হুদয়রান, শঙ্কর) এইরূপ ইসলামি ‘পীর’ কাব্য ও গান লিখিয়াছিলেন। যেমন কবি শঙ্করের :

একদিন রাসমানে বসিয়া খোদার।

হুনিরায় তামাসা দেখিতে পির জায়।

রাজা হুকাশন আছে হুনিয়া ভিতরে।

ভিকার খাতির জান রাজার ছুরারে।

জবরিল আসি বলে শুন দেয়ান জি।

কুক পরায়ণ রাজা সেখা বাবে কি।

(ডঃ পকানন মণ্ডল সম্পাদিত ‘পুঁথি-পরিচর’, ২য়)

অক্ষয় লেখকের দুর্বলতম রচনা কোন দিক দিয়াই উল্লেখযোগ্য নহে। কিন্তু সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দীর সত্যপীর-সত্যনারায়ণ পরিকল্পনার মধ্য দিয়া হিন্দু-মুসলমান বে একে অপরের নিতটবর্তী হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে।

অন্নদামঙ্গল-কালিকামঙ্গল ও ভারতচন্দ্র বৃত্ত

ইতিপূর্বে সপ্তদশ শতাব্দী প্রসঙ্গে আমরা সবিস্তারে বিদ্যাহন্দর-কালিকা-মঙ্গলের উৎপত্তি ও ক্রমবিকাশ আলোচনা করিয়াছি। উপস্থিত প্রসঙ্গে শুধু উক্ত পর্যায়ের কয়েকজন কবির কাব্যপরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর অন্নদামঙ্গল-কালিকামঙ্গল গোত্রের ভারতচন্দ্র রায়-গুণাকর শুধু অষ্টাদশ শতাব্দীর নহে, সমগ্র বাংলা সাহিত্যের একজন প্রথম শ্রেণীর কবি। অষ্টাদশ শতাব্দীর মরুধূসর বাংলা কাব্যে যিনি উজ্জ্বল জীবন-রসের পরিচ্ছন্নতা এবং কৌতুকরসের অনাবিল প্রসন্নতার সাহায্যে শাণিত বুদ্ধির চমক সৃষ্টি করিতে পারিয়াছিলেন—সেই রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র অন্নদামঙ্গল কাব্য রচনা করিয়া এই পর্বের অন্তিম সূচনা করেন। আমরা বর্তমান প্রসঙ্গে ভারতচন্দ্র, রামপ্রসাদ প্রভৃতি কয়েকজন কবির অন্নদামঙ্গল-কালিকামঙ্গল সম্বন্ধে সংক্ষিপ্ত আলোচনা করিব।

রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র ॥

(১) বাঙালী ও ভারতচন্দ্র—মধ্যযুগের অন্তিমপর্বের সর্বশ্রেষ্ঠ কবি ভারতচন্দ্রকে লইয়া বহু দিন ধরিয়া যথেষ্ট আলোচনা-সমালোচনা ও বিচার-বিতর্ক চলিয়াছে। সেই আলোচনায় সাহিত্য-সমালোচকগণ প্রধান অংশ গ্রহণ করিলেও সমাজ ও নীতির দিক হইতেও ভারতচন্দ্রকে লইয়া প্রথম আলোচনা হইয়াছে। ঈশ্বর গুপ্ত হইতে আরম্ভ করিয়া প্রমথ চৌধুরী পর্যন্ত—সকলেই কবির কাব্য, রচনারীতি প্রভৃতি লইয়া যেরূপ তীক্ষ্ণ আলোচনা করিয়াছেন, মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের কোন কবিকে সেরূপ পরস্পর-বিরোধী বিশেষণের সম্মুখীন হইতে হয় নাই। বড়ু চণ্ডীদাসের ঐক্যকীর্তন কাব্যের প্রামাণিকতা ও রসকৃতি লইয়া একদা বিশেষজ্ঞ মহলে প্রচুর কলরব উখিত হইলেও প্রাচীন সাহিত্যাহুরাগী ব্যতীত সাধারণ পাঠকসমাজে সে

কল্লোল পৌঁছায় নাই। কিন্তু ভারতচন্দ্রের কাব্যের রুচি, রীতি প্রভৃতি লইয়া যে মতামতের ঝড় উঠিয়াছে, তাহাতে অবিশেষতঃ সাধারণ পাঠকও একটা বড়ো ভূমিকা গ্রহণ করিয়াছেন; পণ্ডিত, রসিক ও ঐতিহ্যবান ব্যক্তিরাও ভারতচন্দ্র প্রসঙ্গের মধ্যে অবতরণ করিয়াছেন। ভারতচন্দ্রের কাব্য কাহারও কাছে স্বাহ্ন রমণীয় মনে হইয়াছে, কেহ-বা ইহাকে ‘অস্তিত্ব ফুল’ (‘fleur de mal’)^{১০৬} বলিলেও কবির রচনাচাতুর্থে মুগ্ধ না হইয়া পারেন নাই। ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রথম দিক হইতেই ভারতচন্দ্র সম্বন্ধে নানা ধরনের মতামত প্রচলিত ছিল। ক্রমে ক্রমে সেই মতামতের তীব্রতা বাড়িয়াছে,—যুগধর্ম অমূল্যে কেহ কবিকে গালি পাড়িয়াছেন, কেহ-বা তাঁহাকে শিরোবর্ষ করিয়াছেন। অষ্টাদশ শতাব্দীতে ইংরাজ লেখকগণ, যাহারা বাংলা ব্যাকরণ অভিধান সংকলন করিয়াছিলেন, তাহারাও বহু স্থলে ভারতচন্দ্র হইতেই দৃষ্টান্ত সংগ্রহ করিয়াছিলেন।^{১০৭} ঊনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে আধুনিক ইংরাজী শিক্ষার মারফতে খ্রীষ্টানী নীতি-আদর্শ শিক্ষিত মহলে প্রবেশ করিবার ফলে অনেকেই ভারতচন্দ্রের প্রতি প্রতিকূলতা প্রকাশ করিয়াছিলেন। প্রাচীন ধারার কবিদের মধ্যে পাকুড়রাজ পৃথ্বীচন্দ্রের ‘গৌরীমঙ্গল’ (১৮০৬-৭)^{১০৮} এবং দ্বর্গদাস মুখোপাধ্যায়ের ‘গঙ্গাভক্তি-তরঙ্গিণী’তে (অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষে রচিত) ভারতচন্দ্রের সশ্রদ্ধ উল্লেখ আছে। আধুনিক ধারায় শিক্ষিত, কিন্তু প্রাচীন কাব্যরসে লালিত মদনমোহন তর্কালঙ্কারও ভারতচন্দ্রের পদাঙ্ক অহুসরণে ‘বাসবদত্তা’ (১৮৩৬-৩৭) রচনা করেন। গোপাল উড্ডের (১৮১৯-৫২) বিদ্যাহন্দর যাত্রা ঊনবিংশ শতাব্দীর মাঝামাঝি হইতে খুব জনপ্রিয়তা লাভ করে এবং শিক্ষিত সমাজের নাসিকা কুঞ্জন সত্ত্বেও গোপালের নামে

১০৬. ‘I have no hesitation in admitting that Bharatchandra’s masterpiece is a ‘fleur de mal’ but it is a flower all the same, many petalled and of perfect form.’—*The Story of Bengali Literature* (Pramatha Chaudhury)

১০৭. হালহেডের *A Grammar of the Bengali Language* (1778), ফরাসীদের *A Vocabulary in two parts, English and Bengali and Vice-Versa* (1799-1802), নেবেডেকের *The Grammar of the Pure and Mixed East Indian Dialects* (1801) প্রভৃতি কোষগ্রন্থ ও ব্যাকরণে ভারতচন্দ্রের কাব্য হইতে দৃষ্টান্ত উদ্ধৃত হইয়াছিল।

১০৮. ইতিপূর্বে আলোচিত।

প্রচারিত^{১০৯} লঘু ছন্দের গান বাংলার সর্বত্র ছড়াইয়া পড়ে। স্থলত ছাপাখানার যুগে ১৮১৬ সাল হইতে অন্নদায়মঙ্গল এবং ১৮১৭-১৮ সাল হইতে বিদ্যা-হৃন্দর মুদ্রিত হইতে থাকে। অবশ্য আধুনিক শিক্ষায় শিক্ষিতের দল ভারত-চন্দ্রের কাব্যে (বিশেষতঃ ‘বিদ্যাহৃন্দরে’) অঙ্গীলতার গন্ধ পাইয়া পরোক্ষে ও প্রত্যক্ষভাবে কবিকে আক্রমণ করিতে লাগিলেন। ১৮৩৩ সালে রাধামোহন সেন ভারতচন্দ্রের অন্নদায়মঙ্গলের ভ্রম সংশোধন করিয়া, কোথাও কবির রচনা সম্বন্ধে তির্যক মন্তব্য করিয়া ‘অন্নপূর্ণামঙ্গল’ প্রকাশ করেন।^{১১০} অবশ্য তিনি ভারতচন্দ্রের রচনারীতি সমালোচনা করিলেও ঙ্গীল-অঙ্গীলতা সম্পর্কে কোন মন্তব্য করেন নাই। কিন্তু ইহার কিছু পরে একদল যেমন ভারতচন্দ্রের প্রশংসা করিতে লাগিলেন, তেমনি কেহ কেহ তাঁহাকে নীতি-দুর্নীতি, ঙ্গীল-অঙ্গীল ঘটিত প্রেমের সম্মুখে দাঁড় করাইয়া বিচারও শুরু করিয়া দিলেন। ১৮৫২ খ্রীঃ অব্দে মহেন্দ্রনাথ রায় ‘কুসুমাবলি’ শীর্ষক একটি কাব্য-সংগ্রহ প্রকাশ করেন, স্থল-কলেজের ছাত্রদের জগতই ইহা সঙ্কলিত হয়।^{১১১}

১০৯. গোপাল উড়ের নামে প্রচারিত গানগুলি খুব সম্ভব গোপালের রচিত নহে। তাঁহার সেরূপ বিদ্যাবুদ্ধি ছিল না। তিনি ভিন্ প্রদেশ হইতে (উড়িষ্যার জাজপুর গ্রাম) ১৮৪৪ সালে কলিকাতায় আসিয়া কল বিক্রয় করিতেন। তিনি শ্রুত ছিলেন বলিয়া বাত্রার দলে স্থান লাভ করেন, পরে নিজেই দল তৈয়ারি করেন। ভৈরব হালদার নামক কোন এক গীতিকারের দ্বারা তিনি গান লেখাইয়া লইতেন বলিয়া শুনা যায়। শ্রায় দশ বছর ধরিয়া গোপাল নিজের দল চালাইয়াছিলেন। দুই চারিটি গান তাঁহার নিজের হইলেও হইতে পারে। টীকা : এই লেখকের বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত, ৪র্থ খণ্ড

১১০. ভারতচন্দ্রের অন্নদায়মঙ্গল গঙ্গাকিশোর ভট্টাচার্যের দ্বারা ১৮১৬ খ্রীঃ অব্দে প্রথম মুদ্রিত হয়। ইহাতে কিছু কিছু কাঠখোদাই চিত্রও মুদ্রিত হইয়াছিল। বিদ্যাহৃন্দর পৃথগ্ভাবে প্রথম প্রকাশিত হয় বাংলা ১২২৪ সালে (১৮১৭-১৮)। ইহার পর সপ্তা ছাপাখানা হইতে, কর্ণধ কাগজে স্বল্প মূল্যে পুরা অন্নদায়মঙ্গল এবং আলাদা করিয়া বিদ্যাহৃন্দর বহুবার মুদ্রিত হইয়াছে। বিদ্যাসাগরের সম্পাদনায় অন্নদায়মঙ্গল (দ্বিতীয় খণ্ড) কুর্কনগর রাজবাটার পুঁথি অবলম্বনে ফোর্ট উইলিয়াম কলেজের বাবহারের জন্ত মুদ্রিত হয় (১৮৪৭)। ইহাই ভারতচন্দ্রের গ্রন্থাবলীর প্রথম প্রামাণিক সংস্করণ।

১১১. “অন্নপূর্ণামঙ্গল সৌদীর ভাষা ভাষিত পুস্তক মহাকবি শ্রীল জীবন্ত ভারতচন্দ্র রায় ঙ্গপাকর কর্তৃক রচিত অনুলিপি হেতুক বহুবিধ অশুদ্ধি সম্প্রতি সংশোধিত হইয়া কলিকাতা নগরে বঙ্গদূত দ্বয়ে মুদ্রাঙ্কিত হইল—সকালঃ ১৭৫৫ ; সম্বৎ ১৮২০ ; বাং ১২৪০, ইং ১৮৩৩”—উক্ত কাব্যের আখ্যা পত্র। ইহাতে তবি পন্তেই মন্তব্য করিয়াছেন—গত নহে। সে যুগের ইংরাজী সাহিত্য-রসিক কাশীপ্রসাদ ঘোষ রাধামোহন সেনের কবিশ্রদ্ধির বিশেষ প্রশংসা করিয়াছিলেন। ১৮৩০ সালের জাহুরার মাসের ‘Literary Gazette’-এ তিনি ‘On Bengali Works and Writers’ শীর্ষক একটি প্রবন্ধ লেখেন।

সম্বলক ছাত্রোপযোগী করিতে গিয়া ভারতচন্দ্রের সম্বলিত অংশ সম্বন্ধে
আদিত্যস্বয়ংক ছাত্রগুলি বাতিল করিয়া মন্তব্য করেন যে, এই কবির অঙ্গীল
রচনা ছাত্রদের উপযোগী নহে, এমন কি “ভট্টসমীপে উচ্চার্য্য নহে।” ১১২

ইংরেজীশিক্ষিত মহল ভারতচন্দ্রের উপর কতটা খড়্গহস্ত হইয়াছিলেন
তাহা একটি ঘটনা হইতেই বুঝা যাইবে। ১৮৫২ সালের ৮ই এপ্রিল রাম-
বাগানের দত্তবংশীয় ইংরাজীনবিশ হরচন্দ্র দত্ত বীঠন সোসাইটিতে ইংরাজী
ভাষায় *Bengali Poetry* শীর্ষক একটি প্রবন্ধ পাঠ করেন। তাহাতে তিনি
ইংরাজী কাব্যসাহিত্যের তুলনায় বাংলা সাহিত্যের অপকৃষ্টতা প্রমাণ করেন
এবং ভারতচন্দ্রের অঙ্গীলতার অতিশয় নিন্দা করেন। সভায় অল্পতম
আলোচক কৈলাসচন্দ্র বসুও বক্তার বক্তৃতা অহুসরণ করিয়া ভারতচন্দ্রের
নিন্দার পর্বা চড়াইয়া দেন। ১১৩ ইহাতে রঙ্গলাল বন্দ্যোপাধ্যায় ক্ষুব্ধ হন এবং
বীঠন সোসাইটির আর এক অধিবেশনে (১৮৫২ সালের ১৩ই মে) ‘বাঙ্গালা
কবিতাবিষয়ক প্রবন্ধ’ শীর্ষক দীর্ঘ আলোচনায় বাংলা কাব্যের গুণ বর্ণনা
করেন এবং ভারতচন্দ্রের পক্ষ সমর্থন করেন। ইংরাজী কাব্য সাহিত্যে
সুপণ্ডিত এবং বাংলা সাহিত্যের রসগ্রাহী রঙ্গলাল ভারতচন্দ্রের প্রশংসা
করিলেও ১১৪ কবির কাব্যে যে “নির্লজ্জতা প্রতিপাদক আদিত্য বর্ণনার
আধিক্য দৃষ্ট হয়—” তাহা তিনিও স্বীকার করিয়াছেন। তাঁহার মতে ইংরাজী
কাব্যে ভারতচন্দ্রের অপেক্ষাও উৎকট কামচিহ্ন আছে—সুতরাং
যে অপরাধে ইংরাজ কবিদিগকে রেহাই দেওয়া হইতেছে, সেই অপরাধে

১১২. সম্বলক ভূমিকায় বলিয়াছেন, “বহিঃ ভারত প্রভৃতি প্রাচীন কবিদিগের প্রবন্ধ রচনা
বিশেষ মাদুর্ঘ্য বিশিষ্ট হইয়া অতিমাত্রায় জনকমনীয় হইয়াছে, তথাপি উক্ত পুস্তক কোনরূপেই
ছাত্রগুণের পাঠোপযোগী নহে। যেহেতু স্থানে স্থানে বিবিধ অঙ্গীলবাক্য ও কর্ণ ভাষা ব্যবহার
হওয়াতে তাহা ভট্টসমীপে উচ্চার্য্য নহে।”

১১৩. কৈলাসচন্দ্র বসু এই এসঙ্গে তীব্র ভাষায় বলেন, “ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দর এমন লজ্জ
এবং নির্লজ্জ যে তাহার সহিত ইংরাজদিগের কেশী হিল নামক অপকৃষ্ট গ্রন্থে (বাহার নামোদ্দেশ্য
করিলে ব্রীডান্স মুখ হওয়া যায়) সেই গ্রন্থের তুলনা হইতে পারে।” (রঙ্গলালের ‘বাঙ্গালা
কবিতা বিবয়ক প্রবন্ধ’ হইতে উদ্ধৃত)

১১৪. রঙ্গলালের মন্তব্য উল্লেখযোগ্য : “ভারতের লক্ষ সৌন্দর্য্য ভাবের মাদুর্ঘ্য এবং রসের
প্রাচুর্য্য ও প্রাণের কথা অধিক কি বর্ণনা করিব, বাঙ্গালা ভাষায় এরূপ সুমিষ্ট রচনা অদ্যাবধি
আর দ্বিতীয় হয় নাই, ভারতের পদ্যপাণ্ডিত্য পাঠকালীন বোধ হয় যেন মধুকরনিকরের স্বাক্ষর
হইতেছে।।.....”

ভারতচন্দ্রের নিন্দা করা উচিত নহে। রঙ্গলালের এই মন্তব্য হইতে দেখা বাইতেছে, ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যভাগে স্থলভ ছাপাখানার দৌলতে ভারতচন্দ্রের অন্নদামঙ্গল, বিশেষতঃ বিভাশঙ্করকাব্য সর্বত্র প্রচার লাভ করিলে ইংরাজী সাহিত্য-সংস্কৃতিতে সত্ত্ব-দীক্ষাপ্রাপ্ত বাঙালী পাঠক এই জাতীয় কাম-সাহিত্যের প্রতি বিশেষ বিরক্তি বোধ করিয়াছিলেন। অবশ্য রঙ্গলালের মতো কৃতবিদ্য কাব্যরসিক শুধু কবিত্বের দিক দিয়া ভারতচন্দ্রের গুণগান করিলেও অল্পীলতার অপরাধ হইতে ভারতচন্দ্রকে পুরাপুরি মুক্তি দিতে পারেন নাই। পুরাতন ধারার শেষ প্রতিভু ঈশ্বর গুপ্ত কোন কোন দিক দিয়া ভারতচন্দ্রের শিখ্য করিয়াছেন। তাই তিনি বহু পরিশ্রম করিয়া ভারতচন্দ্রের জীবনকাহিনী ও কাব্য উদ্ধারের চেষ্টা করেন।^{১১৫} গুপ্ত কবি যে ভারতচন্দ্রকে বিশেষ শ্রদ্ধা করিবেন তাহাতে আর বিস্ময়ের কি আছে? ^{১১৬} যিনি ভারতচন্দ্র ও ঈশ্বর গুপ্তের আবহাওয়া হইতে বাংলা কাব্যকে উদ্ধার করিয়া বৃহত্তর পরিবেশে স্থাপন করিয়াছিলেন, সেই মাইকেল মধুসূদন কোন কোন স্থলে ভারতচন্দ্র সম্বন্ধে বক্রমন্তব্য করিলেও ‘চতুর্দশপদী কবিতাবলী’তে ভারতচন্দ্রকে শ্রদ্ধার সঙ্গেই স্মরণ করিয়াছেন। আদিসের জন্ত রায়-গুণাকরের প্রতি মধুসূদনের মন বিধাইয়া যায় নাই।

বিদ্যাসাগর নিজের উদ্যোগী হইয়া কৃষ্ণনগর রাজবাটীর মূল পুঁথি অবলম্বনে ‘অন্নদামঙ্গল’ের প্রামাণিক সংস্করণ প্রকাশ করেন (১৮৬১)। তিনি নিজের ভারতচন্দ্রের চাঁচা-ছোলা রচনারীতির বিশেষ পক্ষপাতী ছিলেন, প্রায়ই অন্নদামঙ্গলের ‘শিবের ভিক্ষা যাত্রা’ অংশটি আবৃত্তি করিতেন।^{১১৭} বঙ্কিমচন্দ্র ও রাজনারায়ণ—প্রগতিশীল হিন্দুসমাজের দুইজন দিকপাল দুই দিক হইতে ভারতচন্দ্রকে গ্রহণ করিয়াছেন। ‘মধ্য-ভিক্টোরীয়’ রুচির ছায়াতলে বঞ্চিত বঙ্কিমচন্দ্র স্থূল দেহঘটিত বর্ণনাকে ঘৃণা করিতেন।

১১৫. ১২৬২ সালের ১লা জ্যৈষ্ঠ ‘সংবাদপ্রভাকরে’ ভারতচন্দ্রের জীবনীঘটিত তথ্য প্রকাশিত হয়, পরে ঐ ১২৬২ সালেরই ১লা আষাঢ় ইহা ‘কবির ভারতচন্দ্র রায় গুণাকরের জীবনবৃত্তান্ত’ নামে প্রকাশিত হয়।

১১৬. ভারতচন্দ্র সম্বন্ধে গুপ্তকবির মন্তব্য উল্লেখযোগ্য : “ঐ অন্নদামঙ্গল এবং বিভাশঙ্করের গুণের ব্যাখ্যা আমি কি করিব? তাহার উপমার স্থল নাই বলিলেই হয়, এই ভারতে ভারতের ভারতীয় ভার ভারতের ভারতী সমাদৃত ও এলিগ হইয়াছে।” (‘কবির ভারতচন্দ্র রায়-গুণাকরের জীবনবৃত্তান্ত’)

১১৭. পুরাতন প্রসঙ্গ—কুকমল ভট্টাচার্য

কাজেই তিনি দুই এক স্থলে ভারতচন্দ্র সম্পর্কে প্রতিকূল মন্তব্য করিয়াছিলেন। ১৮৭১ সালে *The Calcutta Review* পত্রিকায় বঙ্কিমচন্দ্র 'Bengali Literature' শীর্ষক প্রবন্ধে ভারতচন্দ্রের রচনাশক্তি ও হীরা-মালিনীর চরিত্রের প্রশংসা করিলেও অশ্লীলতার জন্য কবিকে নিন্দাও করিয়াছিলেন। ১৯৮ 'কমলাকান্তের দপ্তরে' তিনি বলিয়াছেন, "ভারতচন্দ্র আদিরস পঞ্চমে ধরিয়া জিতিয়া গিয়াছেন—কবিকঙ্কণের ঋষভ বর কে শুনে ?" কিন্তু তিনিই আবার ভারতচন্দ্রের 'রসমঞ্জরী'কে উৎকৃষ্ট গীতিকাব্য বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন (বিবিধ প্রবন্ধ, ১ম)। রাজনারায়ণ বসু ব্রাহ্ম সমাজভুক্ত হইয়াও ভারতচন্দ্রের বিশেষ প্রশংসা করিয়াছেন। ভারতচন্দ্র সম্বন্ধে তাঁহার মন্তব্য ('বাঙ্গালা ভাষা ও বাঙ্গালা সাহিত্যবিষয়ক বক্তৃতা') মূল্যবান, "রায়-গুণাকর যে বঙ্গদেশের একজন অতি শ্রেষ্ঠ কবি, তাহাতে সন্দেহ নাই।" প্রাচীন রুচি ও রীতির পক্ষপাতী পণ্ডিত রামগতি জায়রাম বলিয়াছিলেন, "ফলতঃ রায়গুণাকরের রচনার এমনই মোহিনী শক্তি যে, উহাব কোন অংশের কোন দোষ নেত্রগোচর হয় না। যে অংশ পাঠ করিবে, সেই অংশেই যেন মধুরষ্টি হইবে। পংক্তিগুলি যেন সমস্থূল মুক্তামালা" ('বাঙ্গালা ভাষা ও বাঙ্গালা সাহিত্যবিষয়ক প্রস্তাব')। রমেশচন্দ্র দত্ত চরিত্রসৃষ্টির দিক দিয়া মুকুন্দরামের অধিকতর প্রশংসা করিলেও ভারতচন্দ্রের রচনারীতির মুক্তকণ্ঠে জয়গান গাহিয়াছেন, "Bharatchandra is a complete master of the art of versification and his appropriate phrases and rich descriptions passed into bye words" (*Literature of Bengal*). কিন্তু ঊনবিংশ শতাব্দীতে ব্রাহ্ম সূচিতার প্রভাব এবং নীতিবাদী ইংরাজী সাহিত্য ও সমালোচনার আদর্শে শিক্ষিত সমাজের অনেকেই ভারতচন্দ্রের গুণপণা স্বীকার করিতে চাহেন নাই। রবীন্দ্রনাথ ভারতচন্দ্রের বিরুদ্ধে প্রত্যক্ষতঃ কোন প্রতিকূল মন্তব্য করেন নাই, বরং গুণাকরের রচনারীতির উচ্চ প্রশংসা করিয়াছেন। কাব্যরসিকসমাজের পক্ষ হইতে রবীন্দ্রনাথ বাহা বলিয়াছেন, আমাদের মনে হয়, ভারতচন্দ্র সম্বন্ধে তাহাই সর্বশ্রেষ্ঠ সমালোচনা

১১৮. "His works are disfigured, too, by a disgusting obscenity which unfits them for republication at a time when Bengali readers are not all the rougher sex."

—“রাজসভাকবি রায়গুণাকরের অন্নদামঙ্গল গান রাজকণ্ঠের মণিমালার মত, যেমন তাহার উজ্জলতা, তেমনি তাহার কারুকার্য।” কিন্তু শিক্ষিত সমাজের কোন কোন অঞ্চলে ভারতচন্দ্রের রুচি ও মনোভঙ্গী প্রদ্বার সঙ্গে স্বীকৃতি লাভ করে নাই। দীনেশচন্দ্র সেন ‘বঙ্গভাষা ও সাহিত্যে’ ভারতচন্দ্রের বিকৃত-রুচি ও চরিত্রসৃষ্টির অক্ষমতার নিন্দা করিয়াছেন, যদিও রায়গুণাকরের রচনা-শক্তির বিশেষ প্রশংসা করিয়াছেন। প্রমথ চৌধুরীই সর্বপ্রথম রসজ্ঞ সমালোচকের দৃষ্টি অহুসারে ভারতচন্দ্রকে শ্রেষ্ঠ শিল্পী প্রমাণের চেষ্টা করেন। তাঁহার *The Story of Bengali Literature* শীর্ষক পুস্তিকায় এবং ১৩৩৫ সনে শান্তিপুর সাহিত্য সম্মিলনীতে প্রদত্ত সভাপতির অভিভাষণে বিশেষ হৃদয়-দৃষ্টিসহ ভারতচন্দ্রের রচনারীতি, সরসতা, তীক্ষ্ণতা ও নাগরিক মনোভাবের উচ্চ প্রশংসা করা হয়। সে যাহা হউক, গত এক শতাব্দী ধরিয়া ভারতচন্দ্রের রচনারীতি, রুচি, ধর্মীয় আদর্শ সম্বন্ধে যেরূপ নানাপ্রকার পরস্পর-বিরোধী মত ও মন্তব্য জমা হইয়াছে, তাহাতে কবিকে অবহেলা ভরে দূরে সরাইয়া রাখা যায় না। তাঁহার আদিরসঘটিত অনাবৃত বর্ণনা আধুনিক রুচিকে পীড়িত করিলেও কৃষ্ণনাগরিক ভারতচন্দ্রের বাণীপদ্ধতির মধ্যে যে হৃদয়তা, বাগবৈদগ্ধ্য ও সরস কৌতুক আছে তাহা রুচিবান পাঠকেরও পরম আদরের সামগ্রী। এবার সংক্ষেপে তাঁহার জীবনকথার পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

(২) ভারতচন্দ্রের জীবনকাহিনী ॥ ভারতচন্দ্রের জীবনকাহিনী অতি বিচিত্র ও চিত্তাকর্ষী—আধুনিক কালের গল্প-উপন্যাসেও তাহা স্বচ্ছন্দে স্থান পাইতে পারে।^{১১২} কবি নিজের কাব্যমধ্যে আপনার সম্বন্ধে দুই-চারিটি তথ্য দিয়াছেন, যাহা হইতে তাঁহার জীবনের যৎসামান্য ঘটনা জানা যায়। কিন্তু কবি ঈশ্বর গুপ্ত ভারতচন্দ্রের মৃত্যুর প্রায় একশত বৎসর পবে বহু পরিশ্রম করিয়া কবি সম্বন্ধে যে সমস্ত তথ্য সংগ্রহ করেন তাহার জ্ঞাত বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে তিনি স্মরণীয় হইয়া থাকিবেন। গুপ্তকবির পূর্বে বিভাসাগর ফোর্ট উইলিয়ম কলেজের অন্য কৃষ্ণনগর রাজবাটিতে রক্ষিত ভারতচন্দ্রের পুঁধি অবলম্বনে দুইখণ্ডে অন্নদামঙ্গল প্রকাশ করেন (৮৪৭)। কিন্তু তিনিও ভারতচন্দ্রের ব্যক্তিগত জীবনসম্বন্ধে বিশেষ কোন তথ্য দিতে

১১২. বাংলা দেশের খ্যাতনামা কথাসাহিত্যিক (বিমল মিত্র ও নারায়ণ গঙ্গোপাধ্যায়) ভারতচন্দ্রের জীবনকথাকে উপন্যাসে গ্রহণ করিয়া এই নবু্যের বাখ্যার্থী প্রমাণ করিয়াছেন।

পাৰেন নাই। ঈশ্বৰ গুপ্ত প্ৰায় দশ বৎসৰ ধৰিয়া (১৮৪৬-৫৫) দেৱানন্দপুৰ, মূলাজোড়, কৃষ্ণনগৰ, এবং গুপ্তে গ্ৰামে বহু অহুসন্ধান কৰিয়া ভাৰতচন্দ্ৰ জীৱন সম্বন্ধে প্ৰয়োজনীয় তথ্য সংগ্ৰহ কৰেন। গুপ্ত কবি ভাৰতচন্দ্ৰ পোজ মূলাজোড় নিবাসী অতিবৃদ্ধ তালকনাথ ৰায়ৰ নিকট ভাৰতচন্দ্ৰ সম্পৰ্কিত তথ্য ও অনেক অপ্ৰকাশিত কবিতা সংগ্ৰহ কৰিয়া ১৮৫৫ সালৰ জ্যৈষ্ঠ মাসেৰ 'সংবাদ প্ৰভাকৰে' প্ৰকাশ কৰেন। তাহাৰ একমাস পৰেই ঐ সমস্ত তথ্য 'কবিবৰ ৬ভাৰতচন্দ্ৰ ৰায় গুণাকৰেৰ জীৱনবৃত্তান্ত' নামে প্ৰকাশিত হয়। বস্তুতঃ বাঙালীৰ ৰচিত ইহাই প্ৰথম কবিজীবনী। পৰে ঠাহাৰা এ বিষয়ে আলোচনা কৰিয়াছেন, ঠাহাৰা ঈশ্বৰ গুপ্তেৰ সংগ্ৰহেৰ উপৰ পুৰা নিৰ্ভৰ কৰিয়াছেন। ঐতিহাসিকগণ ভূৱনুটৰ ৰাজবংশ ও কুলজী এম্বাদি ইহাতে ভাৰতচন্দ্ৰ সম্পৰ্কে দুই একটা নূতন তথ্য সংগ্ৰহ কৰিয়াছেন বটে, কিন্তু ঈশ্বৰ গুপ্তেৰ তথ্যগুলিই কবিৰ ব্যক্তিগত জীবনী ও কাব্যেৰ পটভূমিকা স্বৰূপ অধিকতৰ মূল্যবান। এখানে স্বল্প পৰিসৰেৰ জন্ত আমৰা ঈশ্বৰ গুপ্তেৰ সংগৃহীত তথ্য ইহাতে কবিজীবনীৰ ৰূপৰেখা আলোচনা কৰিতেছি।

ভাৰতচন্দ্ৰেৰ কাব্যেৰ দুই এক স্থলে যৎসামান্য ব্যক্তিগত পৰিচয় পাওয়া যায়। যিনি সবিত্তাৰে পৃষ্ঠপোষক কৃষ্ণচন্দ্ৰেৰ কুলজী ঘাঁটিয়াছেন, মহাৰাজেৰ সভা ও সভাসদেৰেৰ খুঁটিনাটি বৰ্ণনা দিয়াছেন, তিনি নিজেৰ সম্বন্ধে বিশেষ কিছু বলেন নাই ইহা বিশ্বিয়েৰ কথা বটে। এন্তমধ্যে ঠাহাৰ এইটুকু পৰিচয় পাওয়া যায় :

- (১) ভৱৰাজ অৰতঃস, ভূপতি ৰায়েৰ বংশ
সদাভাবে হস্তকংস ভূৱনুটে বসতি।
নৱেল্ল ৰায়েৰ হুত ভাৰত ভাৰতীয়ুত
কুলেৰ মুখটি খাত বিজপদে স্তমতি।
দেবেৰ আনন্দবাম দেৱানন্দপুৰ গ্ৰাম
তাহে অধিকাৰী ৰাম ৰামচন্দ্ৰ মুনসী।
ভাৰতে নৱেল্লৱায় দেশে ধাৰ বণ গায়
হয়ে মোৰে কুণা দায় পড়াইলা পাৱসী।
- (২) সভাসদ তাহাৰ ভাৰতচন্দ্ৰ ৰায়।
কুলেৰ মুখটি নুসিংহেৰ অংশ ভায়।

ভূরিশিটে ভূপতি নরেন্দ্ররায় হৃত ।

কৃকচন্দ্র পাশে আজ্ঞার অম্বুসারে

* * *

কৃকচন্দ্র আবার রবে হয়ে রাজ্যচ্যুত ।

রায় গুণাকর নাম দিবেক তাহারে ।

(৩) কৃকচন্দ্র মহারাজ হুরেন্দ্র ধরণী মাঝ

কুকনগরেতে রাজধানী ।

সিন্ধু অগ্নি রাহ মুখে লগ্নী কাঁপ দেহ দুখে

বার যশে হয়ে অভিমানী ।

তার পরিলভন নিজ ফুলের মুখটি ঘিঁজ

ভরষাজ তারত ব্রাহ্মণ ।

ভূরিশ্রেষ্ঠ রাজ্যবাসী নানা কাব্যে অভিলাবী

যে বংশে প্রতাপনাবায়ণ ।

এই সমস্ত তথ্য এবং ঈশ্বরগুপ্ত সংগৃহীত উপাদান হইতে ভারতচন্দ্রের জীবনের সংক্ষিপ্ত পরিচয় লওয়া যাইতে পারে। ধনী ভূস্বামী বংশে ভারতচন্দ্রের জন্ম হয়। হাওড়া ও হুগলী জেলার অন্তর্গত ভুরহট পরগণার অন্তর্ভুক্ত (প্রাচীন বাংলার সারস্বত তীর্থ ভূরিশ্রেষ্ঠ গ্রাম) পেঁড়ো (পাণ্ডুয়া) গ্রামই তাঁহার জন্মভূমি ও শৈশবের লীলানিকেতন। চতুরানন নামে এক ব্রাহ্মণ গ্রীঃ চতুর্দশ শতাব্দীর দিকে ভুরহট পরগণায় রাজ্য প্রতিষ্ঠা করিয়া নিজ বংশকে রাজবংশ রূপে পরিচায়িত করেন। তাঁহার পুত্র ছিল না, একটি মাত্র কন্যা ছিল। হৃতরাং মুখোপাধ্যায়-উপাধিক তাঁহার জামাতার শাখাই ভুরহটে প্রাধান্ত লাভ করে। এই বংশের রাজা প্রতাপনারায়ণ খুব বিখ্যাত হইয়াছিলেন। উক্ত রাজবংশের দ্বিতীয় শাখা পেঁড়োনিবাসী রাজা কৃষ্ণরায়ের বংশে ভারতচন্দ্রের জন্ম হয়। তাঁহার পিতার নাম নরেন্দ্রনারায়ণ রায়।^{১২০} ভারতচন্দ্র

১২০. কিছুকাল পূর্বে কোন এক ঔপন্যাসিক লিখিয়াছিলেন, ভারতচন্দ্রের পিতার নাম রাজেন্দ্র রায়। ইহা লইয়া কোন একটি সাপ্তাহিকে কিছু বাদামবাদ খুটি হইয়াছিল। কুমুদনাথ মল্লিক প্রণীত 'নদীয়া কাহিনী'তে (২য় সংস্করণ, পৃ-২৯৭) ভ্রমক্রমে ভারতচন্দ্রের পিতার নাম রাজেন্দ্রনারায়ণ লিখিত হইয়াছে। উক্ত ঔপন্যাসিক এই গ্রন্থ হইতে ভারতচন্দ্রের পিতার নাম সংক্রান্ত ভুল তথ্য সংগ্রহ করিয়াছেন। 'রাজেন্দ্রনারায়ণ রায়' বোধহয় কুমুদনাথ মল্লিকের অনবধানভাবশতঃ ছাপা হইয়াছিল। নরেন্দ্রনারায়ণ রায়ই তাঁহার প্রকৃত নাম—তাঁহার অন্য কোন নাম জানা যায় না। অন্যান্যগুলির বাবতীর পুঁথিতে 'ভূপতি নরেন্দ্ররায়' বা 'ভূপতি নরেন্দ্ররায়'—এইরূপ উল্লেখ আছে।

সর্বকনিষ্ঠ ছিলেন। কবির সহধর্মিণীর নাম বোধ হয় রাধা,^{১২১} কারণ অনেক স্থলে তিনি ভগিতায় নিজের নামের স্থলে 'রাধানাথ' ভগিতা ব্যবহার করিয়াছেন। যথা :

রাধানাথ তব দাস

পুরাণ মনের আশ

তবে ভগিন্দ্র যথেষ্ট ভর গো।

রায়গুণাকর খুব সম্ভব একপত্নীক ছিলেন। কারণ অন্নদামঙ্গলের তৃতীয় খণ্ডে ('মানসিংহ') ভবানন্দের দুই স্ত্রীসম্ভাষণ প্রসঙ্গে কবি নিজের একত্নী বিষয়ে সরস পরিহাস করিয়া বলিয়াছেন :

এ স্থখে বঞ্চিত কবি রায় গুণাকর।

দুই নারী বিনা নাহি পতির আদর।

তঁাহার তিনপুত্র—পরীক্ষিত, রামতনু এবং ভগবান। মধ্যম পুত্র রামতনুর বংশধারা এখনও বর্তমান আছে।^{১২২}

কবির পিতা পৈঁড়োগ্রামে আভিজাত্যসহ বাস করিতেন। কোন কারণে বর্ধমানরাজ ক্রুদ্ধ হইয়া (ঈশ্বর গুপ্তের মতে বর্ধমানের রাজমাতা বিষ্ণুকুমারী) নরেন্দ্রনারায়ণের রাজ্য ভূরহট আক্রমণ করিয়া গ্রাস করেন। অহুমান ১৭২০ খ্রীঃ অব্দের পূর্বে ভারতচন্দ্রের জন্ম হয়। ঈশ্বর গুপ্তের মতে ১৬৩৪ শকে (১৭১২ খ্রীঃ অঃ) তঁাহার জন্ম এবং ১৬৮২ শকে (১৭৬০ খ্রীঃ অঃ) তঁাহার তিরোধান হয়। এ সম্বন্ধে স্থানিকভাবে কোন সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়া যায় না। কারণ কবি কাব্যাদির রচনাকাল নির্দেশ করিলেও নিজের জন্মকাল সম্বন্ধে কোন ইঙ্গিত দেন নাই। তবে প্রাসঙ্গিক উল্লেখ হইতে তঁাহার জন্মকাল সম্বন্ধে কিছু কিছু তথ্য পাওয়া যায়। তঁাহার দ্বিতীয় কাব্য সত্যপীরের পাঁচালীর রচনাকাল—“সনে রুদ্র চৌগুণা”—অর্থাৎ ১১৪৪ বঙ্গাব্দ (১৭৩৭-৩৮)। ঈশ্বর গুপ্ত ভুল করিয়া ইহাকে ১১৩৪ বঙ্গাব্দ ধরিয়াছিলেন। তিনি লোকমুখে শুনিয়াছিলেন যে, এই কাব্য রচনার সময় কবির বয়স ছিল

১২১. বঙ্গীয় সাহিত্যপরিষদ প্রকাশিত এবং সন্ন্যাসীকান্ত দাস সম্পাদিত 'ভারতচন্দ্র গ্রন্থাবলী'তে (পৃ. ২২) রাধানাথ বলিতে মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রকেই নির্দেশ করা হইয়াছে। কিন্তু ডঃ মদনমোহন গোস্বামী ('রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র', পৃ. ২১) নানা তথ্য হইতে সিদ্ধান্ত করিয়াছেন যে, রাধা ভারতচন্দ্রের পত্নীর নাম। ডঃ গোস্বামীর সিদ্ধান্ত অধিকতর বুদ্ধিসঙ্গত বলিয়া আমরা আমরা তঁাহার মত গ্রহণ করিলাম।

১২২. ডঃ মদনমোহন গোস্বামী—রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র, পৃ. ১৬

১—(৩য় খণ্ড : ২য় পর্ব)

মাত্র পনের বৎসর। কিন্তু এই সময় কবির বয়স পনের হইলে যুত্থাকালে (১৭৬০) তাঁহার বয়স হইবে উনচল্লিশ বৎসর। সংস্কৃতে রচিত ‘নাগাষ্টক’ কবি নিজের বয়স বলিয়াছেন চল্লিশ বৎসর—“বয়শ্চত্বারিংশত্ত্ব বদসি নীতং নৃপ ময়া”। ‘নাগাষ্টক’ই তাঁহার শেষ রচনা নহে, ইহার পরেও তিনি জীবিত ছিলেন বলিয়া অসুমান হয়। তাঁহার চৌদ্দ বৎসর বয়সের সময় বর্ধমানরাজ কীৰ্ত্তিচন্দ্রের দ্বারা তাঁহার পিতৃরাজ্য নষ্ট হয়, তিনি অল্পবয়সেই মাতুলালয়ে আশ্রয় লইতে বাধ্য হন। কীৰ্ত্তিচন্দ্রের রাজত্বকাল ১৭০২-৪০ খ্রিঃ অব্দ। এতরাং কবির জন্ম এই কয় বৎসরের মধ্যেই হইয়াছিল বলিয়া বোধ হয়। ১৭৩৭-৪৮ খ্রিঃ অব্দে সত্যনারায়ণের দ্বিতীয় পাঁচালী রচনার সময় কবির বয়স অন্ততঃ পঁচিশ বৎসর হইয়াছিল। কারণ সংস্কৃত ও পারসী ভাষায় যখন তিনি বিশেষ অভিজ্ঞ হইয়া উঠিয়াছিলেন। তাই অনেকে অসুমান করেন, ১৭০৫-১০ খ্রিঃ অব্দের মধ্যে তাঁহার জন্ম হয়। ১২৩ আর একটা দিক হইতেও প্রায় এই একই সময় পাওয়া যায়। বর্ধমানরাজ তিলকচন্দ্র (১৭৪৪-৭০) বর্গীর আক্রমণে ভীত হইয়া মূলাজোড়ের নিকটবর্তী কাউগাছি গ্রামে বাস করিয়াছিলেন। সেই সময় তাঁহার পুত্রনিদার রামচন্দ্র নাগ কবির উপর কিছু অত্যাচার করিয়াছিলেন। কবি নাগের অত্যাচার হইতে রক্ষা পাইবার জন্য মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নিকট প্রতিকার প্রার্থনা করিয়া সংস্কৃতে ‘নাগাষ্টক’ শীর্ষক একটি অনতিদীর্ঘ কবিতা লিখিয়া রাজসমীপে প্রেরণ করেন। তাই মনে হয়, এই নাগাষ্টক ১৭৪৫-৫০ সালের মধ্যে রচিত হইয়াছিল। উহার একস্থলে কবি বলিয়াছেন, তখন তাঁহার বয়স চল্লিশ। এই সমস্ত তথ্য ও অসুমান মিলাইয়া মনে হয়, রায়গুণাকর ভারতচন্দ্র ষষ্ঠাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে (১৭০৫-১০ খ্রিঃ অব্দের মধ্যে) জন্মগ্রহণ করেন।

দ্বিতীয় ছদ্ম নাম ভারতচন্দ্রকে বাল্য বয়স হইতেই নানা ভাগ্যবিপর্যয়ের মধ্যে পড়িতে হইয়াছিল। আশুত্ব্য সেই দুর্ভাগ্য মাঝে মাঝে তাঁহার জীবনে ধুমকেতুর মতো উদ্ভূত হইত। ভূস্বামী পিতা নিঃস্ব হইয়া পড়িলে বাল্যবয়সেই কবি মাতুলালয় মণ্ডলবাট পরগণার অধীনে নওয়াপাড়া গ্রামে গিয়া ব্যাকরণ অভিধান পাঠ করিয়া চৌদ্দ পনের বৎসর বয়সেই সংস্কৃত ভাষায় কৃতিত্ব অর্জন

করেন। এই অপরিণত বয়সেই কবি গুরুজনের সম্মতির অপেক্ষা না রাখিয়া মাতুলালয়ের পার্শ্ববর্তী গ্রামে বিবাহ করিয়া বসিলেন। সংস্কৃত শিক্ষার জ্ঞাত তাঁহার অগ্রজেরা তাঁহার উপর কিছু বিরূপ হইয়াছিলেন, কারণ তখন অর্থকরী ফারসী শিক্ষাই জীবিকার অবলম্বনস্বরূপ হইয়াছিল—সংস্কৃত শিক্ষা উচ্চ সমাজ হইতে ধীরে ধীরে লোপ পাইতেছিল। সংস্কৃত শিক্ষা, স্বেচ্ছামুরূপ বিবাহ প্রভৃতি কারণে তাঁহার পিতাও তাঁহার উপর কিছু বিরক্ত হইয়া থাকিবেন। ইহাতে ক্ষুব্ধ হইয়া কবি বাণবেড়িয়ার নিকটবর্তী দেবানন্দপুর গ্রামের প্রসিদ্ধ ধনী রামচন্দ্র মুন্সীর আশ্রয়ে গিয়া মনোযোগপূর্বক ফারসী শিক্ষা করিলেন। কিশোর কবিকে যে কিরূপ ক্লঙ্কতার মধ্যে বিভ্রাভাস করিতে হইত, ঈশ্বর গুপ্ত সে সম্বন্ধে বলিয়াছেন, “দিবসে একবার মাত্র রন্ধন করিয়া সেই অল্প দুইবেলা আহার করেন, প্রায় কোন দিবস ব্যঞ্জন পাক করেন নাই। একটা বেগুনপোড়ার অর্ধভাগ এবেলা এবং অর্ধভাগ ওবেলা আহার করিয়া তাহাতেই তৃপ্ত হইয়াছেন।”^{১২৪} এইখানেই তিনি মুন্সীর বাটীতে সত্যনারায়ণের পূজা উপলক্ষে সত্যনারায়ণের (সত্যপীর) ব্রতকথা রচনা করেন। কবি ফারসী ভাষায় দক্ষতা অর্জন করিয়া বাড়ী ফিরিলে অগ্রজদের অহুরোধে বিষয়কর্ম তথাবধানে বর্ধমানরাজসভায় প্রেরিত হন। অতঃপর তাঁহার পিতা খাজনা দিতে অপরাগ হইলে সেই অপরাধে কবি বর্ধমান রাজের কারাগারে নিক্ষিপ্ত হন। সেখানে কিছুদিন কয়েদ থাকিয়া কবি কারাধ্যক্ষের আহুকূল্যে গোপনে পলায়ন করেন এবং বহুকষ্টে মারাঠা-অধিকৃত কটকে গিয়া ঐ অঞ্চলের মারাঠা স্ববাদার শিবভট্টের সাহায্যে এক ভৃত্য সহ কিছুদিন নিশ্চিন্ত মনে পুরীধামের শঙ্করাচার্য মঠে অবস্থান করেন। এই স্থানে বৈষ্ণব সাহচর্যে এবং বৈষ্ণব গ্রন্থাদি পাঠ করিয়া কবি বৈষ্ণব বেশবাস ধারণ করেন এবং সকলের নিকট ‘মুনি গৌসাই’ (নারদ) নামে পরিচিত হন। পরে কবি একদল বৈষ্ণবের সঙ্গে ব্রন্দাবন যাত্রা করিয়া হুগলী জেলার খানাকুল কৃষ্ণনগরে উপস্থিত হন এবং কীর্তনের আসরে বসিয়া মনোহরশাহী কীর্তন শুনিতে থাকেন। সেই গ্রামে তাঁহার ঞ্চালীপতি বাস করিতেন। তিনি সংবাদ পাইয়া কবিকে পাকড়াও করিয়া লইয়া গেলেন এবং বৈষ্ণব বৈরাগীকে পুনরায় গার্হস্থ্য ধর্মে ফিরাইয়া

আনিলেন। কিন্তু কবি পিতৃগৃহে ফিরিয়া যাইতে সম্মত হইলেন না, বধূকেও পিতার নিকট পাঠাইলেন না। অতঃপর ভারতচন্দ্র চন্দ্রনগরের করাসী গন্তর্গমেণ্টের দেওয়ান ইন্দ্রনারায়ণ চৌধুরীর আশ্রয় প্রার্থনা করিলেন; চৌধুরী মহাশয় কবির বিদ্যাবুদ্ধির পরিচয় পাইয়া আশ্রয় দিলেন। যাহা হউক ইন্দ্রনারায়ণ চৌধুরী কবির গ্রাসাচ্ছাদনের নিশ্চিন্ত ব্যবস্থা করিবার জন্ত নবদ্বীপাধিপতি মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রকে অহুরোধ করেন। ভারতচন্দ্রের প্রতিভায় মুগ্ধ হইয়া কৃষ্ণচন্দ্র তাঁহাকে মাসিক চল্লিশ টাকা বেতনে সভায় স্থান দিলেন। ইতিপূর্বে তিনি কিছু কিছু কবিত্বশক্তির পরিচয় দিয়াছিলেন। কৃষ্ণচন্দ্র কবিকে মুকুন্দরামের আদর্শে চণ্ডীমঙ্গলের ধারা অনুসরণ করিয়া ‘অন্নদামঙ্গল’ কাব্য রচনার জন্ত অহুরোধ করেন।^{১২৫} এই কাব্যের জন্ত তিনি কবিকে ‘রায়গুণাকর’ উপাধি দিয়াছিলেন।^{১২৬} বিদ্যাহন্দর ও ভবানন্দ মজুমদারের প্রসঙ্গ বোধ হয় কবি রাজাদেশেই অন্নদামঙ্গলের অন্তর্ভুক্ত করিয়াছিলেন।^{১২৭} পরে কৃষ্ণচন্দ্র কবিকে মূলাজোড় গ্রাম ছয়শত টাকা রাজস্বের বিনিময়ে ইজারা দিলেন এবং বাটী নির্মাণের জন্ত কবিকে একশত টাকা দান করিলেন। অতঃপর কবি মূলাজোড়েই স্থায়ীভাবে বসবাস করেন এবং মাঝে মাঝে কৃষ্ণনগর ও ফরাসডাঙায় যাতায়াত করিতে থাকেন। এই সময় বর্গীর

১২৫. এই প্রসঙ্গে ঈশ্বর গুপ্ত বলেন, “ভারত বলিলেন, মহারাজ, কিরূপ রচনা করিতে অনুমতি করেন।” রাজা কহিলেন, “মুকুন্দরাম চক্রবর্তী (যিনি কবিকল্প নামে বিখ্যাত ছিলেন) তিনি যে প্রণালীক্রমে ভাষা কবিতায় চণ্ডী রচিয়াছিলেন, তুমি সেই পদ্ধতিক্রমে অন্নদামঙ্গল পুস্তক প্রস্তুত কর।” (ঈশ্বর গুপ্তের পুস্তিকা)

১২৬. দেবী অন্নপূর্ণা কৃষ্ণচন্দ্রকে স্বপ্নে আদেশ দেন যে, তিনি যেন ভারতচন্দ্রকে রায় গুণাকর উপাধি দেন—অন্নদামঙ্গলের ‘ঐক্যরচনা’র কবি সেইরূপ ইঙ্গিত দিয়াছেন। দেবী কৃষ্ণচন্দ্রকে বলিলেন,

সভাসদ তোমার ভারতচন্দ্র রায়।

মহাকবি মহাভক্ত আমার হয়।

তুমি তারে রায়গুণাকর নাম দিও।

রচিত্তে আমার গীত সাধরে কহিও।

১২৭. গুপ্তকবির মতে “কৃষ্ণচন্দ্র অন্নদামঙ্গলের রচনা দেবীরা অনির্বচনীয় সন্তোষ পরবশ হইয়া কহিলেন, “বিদ্যাহন্দ্রের উপাখ্যান সংক্ষেপে বর্ণনা করজঃ ইহার সহিত সংযোগ করিতে হইবে।”—ঈ পুস্তিকা।

উৎপাতে ভীত হইয়া বর্ধমানরাজ তিলকচন্দ্র ও তাঁহার মাতা মূলাজোড়ের নিকটবর্তী কাউগাছি গ্রামে কিছুকাল বাস করিয়াছিলেন। রাজমাতা কৃষ্ণচন্দ্রকে অল্পরোধ করিয়া উক্ত গ্রাম নিজ নামে পত্তনি লইলেন এবং কর্মচারী রামদেব নাগকে পত্তনিদার নিযুক্ত করিলেন। পত্তনিদারের অত্যাচারে ক্ষুব্ধ হইয়া ভারতচন্দ্র মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নিকট সংস্কৃতে একটি কবিতা (‘নাগাষ্টক’) লিখিয়া পাঠাইয়া দেন এবং প্রতিকার প্রার্থনা করেন, প্রত্যেক শ্লোকের শেষে লিখিয়া দেন—“সমস্তং মে নাগো এসতি সবিরাগো হরি হরি।” রাজা কবিকে আর একটি গ্রামে (ওস্তে গ্রাম) বাসের ব্যবস্থা করিয়া দেন, কবিও যাইতে প্রস্তুত হন, কিন্তু গ্রামবাসীদের অল্পরোধে কবি শেষ পর্যন্ত মূলাজোড়ই থাকিয়া যান। এই গ্রামে এখনও ভারতচন্দ্রের বংশধারা বর্তমান। ঈশ্বর গুপ্তের মতে ১৬৮২ শকে (১৭৬০ খ্রীঃ অঃ) আট-চল্লিশ বৎসর বয়সে বহুমূত্ররোগে কবি ভারতচন্দ্র রায়গুণাকর লোকান্তরিত হন। কবি দীর্ঘজীবী হইলে মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের অন্ত্যর্পর্য অধিকতর সমৃদ্ধিশালী হইত।

কবিজীবনীর এই সংক্ষিপ্ত পরিচয় হইতে দেখা যাইতেছে, ভারতচন্দ্র বালা হইতে পরিণত বয়স পর্যন্ত নানা ভাগ্যবিপর্যয়ের মধ্য দিয়া অগ্রসর হইয়াছেন। ভূস্বামীর সন্তান প্রথমজীবনেই নিঃস্ব হইয়া পড়িয়াছিলেন। কিন্তু অল্প বয়স হইতেই প্রথর বুদ্ধি ও আত্মবিশ্বাস তাঁহাকে দুঃখ-নৈরাশ্যের মধ্যেও সাহসনা দিয়াছে, বিপদ অতিক্রমে সাহায্য করিয়াছে। আদিকবি ক্রৌঞ্চবধকারী নিষাদকে অভিশাপ দিয়াছিলেন—তুই কখনও শাস্ত্রী প্রতিষ্ঠা লাভ করিতে পারিবি না। কবি ভারতচন্দ্র যেন কাহার অভিশাপে কোথাও স্থায়ী হইতে পারেন নাই, দীর্ঘদিন যাবাবরের বেশে ঘুরিয়া বেড়াইয়াছেন। তবে অতিশয় প্রথর ব্যক্তিস্বাতন্ত্র্যের অধিকারী ছিলেন বলিয়া তিনি কিছুই গ্রাহ্য করেন নাই। পিতা ও অগ্রজ ভ্রাতাদের সঙ্গে তাঁহার সদ্ভাব না থাকিবার কারণ—তাঁহার এই স্বাতন্ত্র্যবোধ। এই স্বাতন্ত্র্য-বোধের বড় প্রমাণ—কাহারও মতামতের অপেক্ষা না করিয়া তিনি অপেক্ষা-কৃত অপরিণত বয়সেই বিবাহ করিয়া বসিলেন। অবশ্য পিতা ও জ্যেষ্ঠদের সঙ্গে সদ্ভাব না থাকিলেও তাঁহাদের জন্তই তিনি বর্ধমানরাজের কারাগারে নিক্ষিপ্ত হইয়াছিলেন। সেখান হইতে পলাইয়া নানা ভাগ্যবিপর্যয়ের পর

কবি শ্রীক্ষেত্রে গিয়া মন না রাঙাইয়াও বসন রাঙাইয়া বৈষ্ণব সাজিয়া বসিলেন। ইহার পর শুধু নিরাপদ ও নিশ্চিত আশ্রয়ের জন্ত তাঁহাকে ধনীর ঘরারে ধর্ণা দিতে হইয়াছে। মাঝে মাঝে ভিটাতুকুও হারাইবার ভয়ে তিনি ব্যাকুল হইয়া পড়িয়াছেন। চল্লিশ টাকার মাসমাহিনার কবিকে রাজা-রাজ্জার মনোরঞ্জন করিতে হইয়াছে—তিনি নিজের জীবনেই বুঝিয়াছেন, “বড়র পিরীতি বালির বাঁধ, ক্ষণে হাতে দড়ি ক্ষণেকে চাঁদ।” এই বালির বাঁধ তাঁহার জীবনে একাধিকবার ভাঙিয়াছে। বস্তুতঃ ঈশ্বর গুপ্ত সংগৃহীত ভারতচন্দ্রের জীবনকাহিনী অমূলক না হইলে (অমূলক নহে বলিয়া আমাদের বিশ্বাস) রায়গুণাকর ভারতচন্দ্রকে অষ্টাদশ শতাব্দীর একজন অসাধারণ ব্যক্তি বলিয়া গ্রহণ করিতে হইবে। জীবনের যে-কোন অবস্থাতেই তিনি বুদ্ধিবিচক্ষণতার সঙ্গে অগ্রসর হইয়া দুর্ভাগ্যকে পরাভূত করিবার চেষ্টা করেন। অষ্টাদশ শতাব্দীর দরবারী আদর্শে তিনি বাস করিয়াছিলেন, কিন্তু ঐশ্বর্য পান নাই, জমিদার-পুত্র হইয়াও জমিদারের উমেদারী এবং গ্রাসাচ্ছাদনের জন্ত দাসত্ব করিয়াছেন; সরস্বতীর বরপুত্র হইয়াও তাঁহাকে লক্ষ্মীমন্তদের ঘারস্থ হইতে হইয়াছে। কিন্তু এই দুর্বিপাকের মধ্যে পড়িয়াও তাঁহার মুখের হাসি ও চোখের কটাক্ষ নিভিয়া যায় নাই, রক্তের উত্তরোল উল্লাস ও ব্যঙ্গের তির্যকতা তাঁহার সদা-প্রসন্ন মনটিকেই উদ্ঘাটিত করিয়াছে—রচনার মধ্য দিয়া তাঁহার কোতুকপ্রবণ চাপা হাসি ফুটিয়া উঠিয়াছে—এমন কি কণ্ঠস্বরের ওঠানামা পর্যন্ত যেন কর্ণগোচর হইতেছে। কবিপ্রিয়ার জবানীতে কবি সকোতুকে নিজের সম্বন্ধে বলিয়াছেন :

মহাকবি মোর পতি কত রস জানে।

কহিলে বিরস কথা সরস বাথানে।

ভাগ্যবঞ্চিত কবি কবিপ্রিয়ার স-ঝঙ্কার বাক্যধারা সহাস্তে গ্রহণ করিতেন বলিয়াই মনে হয়—শুধু তাই নয়, নিজ জীবনের বিরস আবহাওয়াকেও ভারতচন্দ্র সরস করিয়া লইয়া কাব্যে সেই সরসতা সঞ্চার করিয়াছেন।

ব্যাকরণ অভিধান সাহিত্য নাটক।

অলঙ্কার সমীক্ষাশাস্ত্রের অধ্যাপক।

পুরাণ-আগমবেত্তা নাগরী পারদী।

ইহাই ছিল তাঁহার পাণ্ডিত্যের পরিধি। ইচ্ছা করিলে তিনি একজন ভট্টাচার্য

হইয়া টোল খুলিয়া বসিতে পারিতেন, অথবা মুশিদাবাদে নবাবসরকারে গিয়া কানে কলম ভঁজিয়া হিসাব-নিকাশ লইয়া ব্যস্ত হইতেও পারিতেন। কিন্তু বাংলা সাহিত্যের সৌভাগ্য যে, তিনি সরস্বতীর সাধনার পথ বাছিয়া লইয়াছিলেন। কবিকঙ্কণ মুকুন্দরামও ভারতচন্দ্রের প্রায় দুই শতাব্দী পূর্বে নানারূপ সামাজিক ও রাজনৈতিক বিশৃঙ্খলার মধ্যে নিষ্কিপ্ত হইয়া সাত-পুরুষের বাস্তুভিটা দামিষ্ঠা ছাড়িতে বাধ্য হইয়াছিলেন। কবিকঙ্কণ যদি শুধু দামিষ্ঠায় বসিয়া ‘চাষ চষিতেন’ তাহা হইলে গ্রামের মাটি সরস হইলেও কবির মনের মাটি বিরস হইয়াই থাকিত। ভারতচন্দ্র ঘনীর সেবা করিয়াও ব্যবহারিক জীবনে নিশ্চিন্ত হইতে পারেন নাই, তাহা ঠিক বটে, কিন্তু তাঁহার মনে ব্যক্তিগত জীবনের বিষণ্ণতা ছায়া ফেলিতে পারে নাই, শিল্পীমূলভ নিরাসক্তি তাঁহার কাব্যে রৌদ্রকরোজ্জ্বল হাসি ছড়াইয়াছে।^{১২৮} এবার সংক্ষেপে তাঁহার রচনাবলীর পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

(৩) ভারতচন্দ্রের কাব্যপরিচয় ॥ প্রত্যাষ-সূর্য দেখিয়া মাধ্যম্নিন সূর্যের প্রধরতা বুঝা যায় না, নবকিশোর ভারতচন্দ্রের প্রথম রচনা হইতে রায়গুণাকর ভারতচন্দ্রের ভাবী স্বরূপও কল্পনা করা যায় না। কবি অতি তরুণ বয়সে পীরমাহাত্ম্যবিষয়ক গতানুগতিক কাহিনী বর্ণনা করিয়া কয়েক পৃষ্ঠায় সমাপ্ত যে দুইখানি পুস্তিকা লিখিয়াছিলেন, তাহার না আছে কাব্য-সৌন্দর্য, আর না আছে কোন গভীর তত্ত্বকথার ইঙ্গিত। তাঁহার নামে সত্যপীর বা সত্যনারায়ণের পাঁচালী ধরনের দুইখানি অতিসূদ্র পুস্তিকার সন্ধান পাওয়া গিয়াছে। প্রথম পুস্তিকাখানির (কবি ইহাকে ‘ব্রতকথা’ বলিয়াছেন)^{১২৯} কোন পুঁথি পাওয়া যায় নাই, ঈশ্বর গুপ্ত ইহা সংগ্রহ করিয়া

১২৮. এ বিষয়ে অমথ চৌধুরী মহাশয়ের মন্তব্য উল্লেখযোগ্য : “রাজা কৃষ্ণচন্দ্রের সত্যসঙ্গ হইতে তাঁর দারিদ্র্য ঘোচেনি, এবং দারিদ্র্য তাঁকে নিরানন্দ করিতে পারেনি, করেছিল শুধু ‘অমোদের প্রভু’। এ প্রভু হইলে ব্যবহারিক জীবনের উপর আত্মার প্রভুত্ব। বর্ণার্থ আর্টিক্টের মন সকল দেশেই সংসারনির্লিপ্ত, কষ্টকালে বিবর-বাসনার আবদ্ধ নয়।” (অমথ চৌধুরী, অবশ্য সংগ্রহ, ১ম, ‘ভারতচন্দ্র’)

১২৯.

ব্রতকথা সঙ্গ হলো।

সবে হরি হরি বলে।

দোষ কম বস্তক পণ্ডিত।

কবি ঈশ্বরগুপ্ত বলিয়াছেন—‘সত্যপীরের ব্রতকথা’।

‘কবির ৮ভারতচন্দ্র রায়গুণাকরের জীবনবৃত্তান্তে’ প্রকাশ করেন। দ্বিতীয় পালাটির একখানি পুঁথি (১৮২৯ খ্রিঃ অব্দের নকল) বৰ্ধমান সাহিত্যসভায় (পুঁ—৫৮৬) আছে। এইজন্ত মনে হয় এই ক্ষুদ্র পাঁচালী দুইখানি বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করে নাই, করিলে একাধিক পুঁথি মিলিত।

দুইটি পুঁথির মধ্যে একখানি ত্রিপদী আর একখানি চৌপদী ছন্দে রচিত সত্যনারায়ণ বা সত্যপীরের পাঁচালী। প্রথম পুঁথিটি দেবানন্দপুরনিবাসী হীরারাম রায়ের নির্দেশে এবং দ্বিতীয়খানি কবির পৃষ্ঠপোষক ঐ দেবানন্দ-পুরেরই ভূস্বামী রামচন্দ্র মুন্সীর ইচ্ছাক্রমে রচিত হয়। পুঁথি দুইখানিতে এমন কোন কবিত্ব বা রচনাবৈচিত্র্য নাই যাহার জন্ত তরুণ কবিকে শিরোপা দিতে হইবে। এখন দেখা যাক, কোন্ পুঁথিটি আগে রচিত হইয়াছিল। চৌপদী ছন্দে রচিত পুঁথিটির শেষে কবি এইভাবে সনতারিখের নির্দেশ দিয়াছেন, “ব্রতকথা সাঙ্গ পায় সনে রুদ্র চৌঙণা”। একাদশ রুদ্র (১১) এবং ইহার চৌঙণ (৪৪) অর্থাৎ ১১৪৪ বঙ্গাব্দে কবি ইহা রচনা করেন। অষ্টদিকে চৌঙণ (চতুর্গুণ) ৪৩ (চৌ=৪, গুণ=সত্ত্ব, রজঃ তমঃ অর্থাৎ—৩) ধরিলে ইহা ১১৪৩ হইতে পারে। অর্থাৎ কবির নিতান্ত তরুণ বয়সে (১৭৩৭-৩৮ খ্রিঃ অঃ) ইহা রচিত হয়।^{১৩০} কিন্তু ত্রিপদী ছন্দে রচিত পুঁথিটিতে শুধু হীরারাম রায়ের নাম ছাড়া অষ্ট কোন নির্দেশ নাই—যাহার দ্বারা রচনা-কাল, বা কোন্ পুঁথিটি আগে, কোনটি পরে রচিত, তাহা নির্দ্ধারিত করিতে পারা যায়। ঈশ্বর গুপ্তের বিবরণে দেখা যাইতেছে, কবি যখন রামচন্দ্র মুন্সীর আশ্রয়ে বাস করিতেছিলেন তখন আশ্রয়দাতার অহুরোধে তিনি “বাসায় গিয়া তৎক্ষণেই অতি সরল সাধুভাষার উৎকৃষ্ট কবিতার পুঁথি রচিয়া শীঘ্রই সভাস্থ হইয়া সকলের নিকট তাহা পাঠ করেন” (ঈশ্বর গুপ্ত)। পাঁচালী গুলিয়া সভার সকলে এবং রামচন্দ্র মুন্সী তাঁহাকে যেভাবে প্রশংসা করিতে লাগিলেন, তাহাতে মনে হইতেছে চৌপদী ছন্দে রচিত পাঁচালীটি কবির প্রথম রচনা। দুইখানি পুঁথির মধ্যে কোন্খানি প্রথম রচিত হয়, তাহা

১৩০. ঈশ্বর গুপ্তের মতে “এই কবিতা যৎকালে রচনা করেন, তৎকালে ভারতের বয়স পঞ্চদশ বৎসরের অধিক হয় নাই।” আবার আর এক স্থলে বলিয়াছেন, “যদি বাঙ্গলা সন ধরিয়া ১১৪৪ নির্ণয় করা যায় তাহা হইলে তৎকালে ঐশ্বরকর্তার বয়স ১৫ বৎসরের পরিবর্তে ২৫ বৎসর নির্দেশ করিতে হইবে।” (গুপ্তকবি রচিত ভারতচন্দ্রের জীবনী-সংক্রান্ত পুস্তিকা)

লইয়া ঈশ্বর গুপ্ত কিছু গোলে পড়িয়াছিলেন। তাঁহার অঙ্কমান হীরারাম রায়ের নির্দেশে ত্রিপদী ছন্দে রচিত পুঁথিটি প্রথমে এবং রামচন্দ্র মুন্সীর নির্দেশে চৌপদী ছন্দে রচিত পুঁথিটি পরে রচিত হয়। হীরারাম রায় সম্বন্ধে বিশেষ কিছু জানা যায় না। ইনি তুরস্ট রাজবংশের আর এক শাখার নায়ক—বৰ্ধমানরাজের অত্যাচারে স্বাধিকার ভ্রষ্ট হইয়া দেবানন্দপুরেই বাস করিতেছিলেন।^{১৩১} কিশোর ভারতচন্দ্র গিড়গৃহ ত্যাগ করিয়া দেবানন্দপুরে আসিয়া সর্বপ্রথম ইহার আশ্রয়ে বাস করিয়াছিলেন। ইহারই নির্দেশে কবি ত্রিপদী ছন্দে সত্যনারায়ণের ব্রতকথা রচনা করেন। এই সময়ে, মনে হয়, ভারতচন্দ্রের বয়স কৈশোর অতিক্রম করে নাই। ঈশ্বর গুপ্ত মনে করিয়াছিলেন, রামচন্দ্র মুন্সীর নির্দেশেই কবি সর্বপ্রথম সত্যনারায়ণের ব্রতকথা রচনা করেন। আমাদের ধারণা, ইহা ঠিক নহে। হীরারাম রায়ের নির্দেশেই তিনি প্রথমে ত্রিপদী ছন্দে সত্যনারায়ণের ব্রতকথা রচনা করেন। বোধহয় হীরারাম রায়ের মৃত্যুর পর কবি রামচন্দ্র মুন্সীর আশ্রয়ে বাস করিয়া-ছিলেন। দ্বিতীয় পুঁথিটি তাঁহারই নির্দেশে কবি চৌপদী ছন্দে রচনা করেন।

দুইটি পালার মধ্যে ত্রিপদীতে রচিত প্রথমটিতে কিঞ্চিৎ কবিত্বের পরিচয় আছে, কিন্তু চৌপদী ছন্দে রচিত দ্বিতীয় পালাটিতে স্বতঃস্ফূর্তির বিশেষ কোন পরিচয় নাই। ইহার ভাষাবিন্যাস ও ছন্দ অত্যন্ত কৃত্রিম বলিয়া মনে হয়। কেহ কেহ মনে করেন, “দুইটি কাব্যের রচনাকালের মধ্যে বিশেষ ব্যবধান নাই। কারণ দুইটির বিষয়বস্তু বর্ণনা প্রায় একই ধরনের।”^{১৩২} কিন্তু পালা দুইটির বিষয়বস্তু এক প্রকার হইলেও বর্ণনারীতির মধ্যে পার্থক্য আছে। ত্রিপদীছন্দে রচিত পুঁথির ভাষা ও রচনারীতিতে অধিকতর পরিপক্বতা লক্ষ্য করা যায়—দ্বিতীয় পালায় সেরূপ কোন কৃতিত্ব দেখা যায় না। তবে দ্বিতীয় পালায় কবি নিজের সম্বন্ধে কিছু কিছু তথ্য দিয়াছেন বলিয়া সেই দিক দিয়া ইহা মূল্যবান, উপরন্তু ইহাতে রচনাকালও উল্লিখিত হইয়াছে।

অর্বাচীন পুরাণে যে সত্যনারায়ণের গল্প (পুরাণে তাহার নাম সত্যদেব) বর্ণিত হইয়াছে,^{১৩৩} ভারতচন্দ্রের পূর্বে আরও অনেক কবি ঐ বিষয় লইয়া এবং

১৩১, সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকা, ১৩৪৮, ৪র্থ সংখ্যা (ডঃ দীনেশচন্দ্র উদ্যোগের ‘ভারতচন্দ্র ও তুরস্ট রাজবংশ’)

১৩২. ডঃ মদনমোহন গোস্বামী—রায়গুপ্তাকর ভারতচন্দ্র, পৃ. ১৬৮

১৩৩. কল্কপুরাণ, রেবাংশ

নারায়ণ ও পীরকে এক করিয়া হিন্দু-মুসলমানের মিলনস্থচক পাঁচালী জাতীয় পীরমাহাত্ম্যাকাব্য রচনা করিয়াছিলেন। ভারতচন্দ্র পূর্বস্বরীরই পদাঙ্ক অনুসরণ করিয়াছিলেন^{১৩৪} (“বুদ্ধিরূপ কৈল নানাজনা”), বিশেষ কোথাও মৌলিক প্রতিভার পরিচয় দিতে পারেন নাই। পৃষ্ঠপোষকের নির্দেশে রচিত কয়েক পাতভার পাঁচালীতে প্রতিভা আবিষ্কার করিতে যাওয়া পশুশ্রম মাত্র। অজ্ঞাত সত্যনারায়ণের ব্রতকথার মতো ভারতচন্দ্রের পুঁথিতেও তিনটি কাহিনী নামমাত্র উল্লিখিত হইয়াছে^{১৩৫}—ব্রাহ্মণ বিষ্ণুশর্মা, এক কাঠুরিয়া এবং এক বণিকের (সদানন্দ) আখ্যান। সত্যপীরের রূপায় ধনজন ঐশ্বর্য লাভের কাহিনীই পালাগুলির মূল বক্তব্য। প্রথম পালায় কবি বলিয়াছেন যে, দ্বিজ-কৃত্তিরদিগকে হীন এবং মুসলমানদিগকে বলবান করিবার জন্তই কলিযুগে শ্রীহরি সত্যনারায়ণরূপে ধরাধামে অবতীর্ণ হন :

দ্বিজ কৃত্তি বৈজ শূদ্র

কলিযুগে ক্রমে ক্ষুদ্র

হবনে করি'ত বলবান।

মুসলমান প্রাধান্তের যুগে হিন্দু কবিকে এইরূপ ‘বৈতসীর্গতি’ অবলম্বন করিয়া হরি ও পীরকে এক করিতে হইয়াছিল; শুধু তাই নহে, কবি এখানে হিন্দুর তুলনায় মুসলমানকে অধিকতর বলবান করিতে চাইয়াছেন। যাহা হউক প্রথম রচনার কোন কোন স্থলে ভারতচন্দ্রের পরবর্তী কালের রচনার পূর্বাভাস পাওয়া যায়। যেমন, নায়িকা চন্দ্রকলার বর্ণনা :

কাঞ্চকোদর স্তূলা

কাঞ্চিনী মুকোমলা

চন্দ্রমুখী চন্দ্রকলা নাম।

হাসে হেরে যার পানে

ধৈর্য কি তার প্রাণে

কারিনী কামনা করে কাম। (প্রথম পুঁথি)

১৩৪. রামেশ্বর প্রসঙ্গ উষ্টব্য

১৩৫. স্বল্পপূরণের রেবাংগেও সত্যদেবের আখ্যান আছে। এই আখ্যানের চারটি শাখা—

- (১) সত্যদেবের কুপাপ্রাপ্ত কানীপুর গ্রামনিবাসী জনৈক ব্রাহ্মণের (নাম নাই) কাহিনী,
- (২) কাঠকেতু নামক এক কাঠুরিয়ার কাহিনী, (৩) এক বণিকের কাহিনী (নাম নাই),
- (৪) বংশধর রাজার কাহিনী। বাংলা সত্যনারায়ণের পাঁচালীতে চতুর্থ কাহিনীর কোন উল্লেখ নাই, অধিকাংশ পুঁথিতে ব্রাহ্মণ ও বণিকের কাহিনী আছে। পুঁথির কাহিনী ও স্বল্পপূরণের কাহিনী প্রায় একপ্রকার। শুধু নামগুলিতে পার্থক্য আছে।

কিংবা পতিবিরহে চন্দ্রকলার বিলাপ :

যৌবনে প্রভুর কাল মদনবহন জাল কোকিল কোকিলা কাল
রাখ পদতলে হে ।

যৌবন প্রফুল্ল ফুল কেবল দুঃখের মূল খেদে হয় প্রাণাকুল
আঁপ দিই জলে হে । (দ্বিতীয় পুঁথি)

এখানে অতিতরূপ কবির ঈষৎ অপরিপক্ব রচনার দোষও—দুই-ই প্রকাশ পাইয়াছে । রচনার স্বচ্ছন্দগতি এবং আবেগের কৃত্রিমতা—যাহা রায়-গুণাকরের প্রধান বৈশিষ্ট্য, এখানে তাহার আভাস ফুটিয়া উঠিয়াছে ।

উল্লিখিত দুইখানি পাঁচালী জাতীয় অতিকুদ্র কাব্য কবির ফারসী শিক্ষার সময় বা শিক্ষাসমাপ্তির অব্যবহিত পরে রচিত হইয়াছিল । ভাগ্যহত তরুণ কবি তখন পরের আশ্রয়ে বাস করিতেছিলেন । ইহার পর তাঁহার জীবনে নানা বিপর্যয়ের পর তিনি মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের আশুফলা লাভ করিলেন । কবির যে সত্যাকারের প্রতিভা আছে, তাহা ইন্দ্রনারায়ণ চৌধুরী কৃষ্ণচন্দ্রকে বলিয়াছিলেন । মহারাজ গুণীব প্রতিপালক ছিলেন । তাঁহাব আশ্রয়ে আসিয়া ভারতচন্দ্র পৃষ্ঠপোষকের মনোরঞ্জনের জন্ত বোধহয় প্রথমে কয়েকটি ছোট ছোট গীতিকবিতা রচনা করেন । ১৩৬ ঈশ্বর গুপ্ত এই সমস্ত কবিতা কবির পৌত্র তারকনাথ রায়ের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন । এইরূপ এগারটি কবিতা পাওয়া গিয়াছে : বসন্তবর্ণনা, বর্ষাবর্ণনা, হাওয়া বর্ণনা, কৃষ্ণের উক্তি, রাধিকার উক্তি-উত্তর, বলিরাজার উক্তি, বাসনা বর্ণনা, ধেড়ে ও ভেড়ে, করত্রায় ফ বর্ণনা, হিন্দীভাষায় কবিতা, চৌপদী ছন্দে বাংলা-সংস্কৃত-ফারসী-হিন্দী মিশ্র ভাষায় রচিত কবিতা । ১৩৭ এই কবিতাগুলি সম্পর্কে দুই

১৩৬. ঈশ্বর গুপ্ত সংগৃহীত তথ্যানুসারে দেখা যািতেছে, কৃষ্ণচন্দ্র ছোট ছোট কবিতায় খুশি না হইয়া কবিকে কোন দীর্ঘ কাব্য (মুকুন্দরামের চণ্ডীমঙ্গলের আদর্শে) রচনা করিতে অনুরোধ করিয়া বলেন, “ভারত তোমার প্রীতি কবিতায় আমার মনে অত্যন্ত ঐতি জন্মিয়াছে, কিন্তু আমি এবশ্রকার ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র পদ শুনিতে ইচ্ছা করি না ।” ইহাতে মনে হয়, রাজার আশ্রয়ে গিয়া কবি সংগ্রহ কতকগুলি বিচ্ছিন্ন কবিতা রচনা করেন ।

১৩৭. রত্নলাল ঝন্টোপাখায় ভারতচন্দ্রের ঝংখরের নিকট হইতে ভারতচন্দ্র ভণিতামুক্ত ‘গদ্যষ্টক’ দীর্ঘক একটি সংস্কৃত কবিতা সংগ্রহ করিয়া ১৯২০ সংবতের ‘রহস্তসমর্পণ’র ৯ম খণ্ডে প্রকাশ করেন । সেটি বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত ‘ভারতচন্দ্রের রচনাবলী’তে গৃহীত হইয়াছে ।

একটি কথা বলিয়া লওয়া প্রয়োজন। কারণ কেহ কেহ ইহাতে আধুনিকতার প্রথম পদধ্বনি শুনিতে পাইয়াছেন। এইগুলি সমস্তই যে মহারাজকে গুনাইবার জন্ত রচিত হইয়াছিল তাহা মনে হয় না, সবগুলি এক সময়ে রচিতও হয় নাই। কবি বৈচিত্র্যের অহুরোধে বোধহয় বড়ো কাব্য রচনার কঁাকে কঁাকে এইরূপ বিচ্ছিন্ন কবিতা রচনা করিয়া থাকিবেন। নিছক দেবদেবীর কথা ছাড়িয়া রঙ্গরসের দৃষ্টিভঙ্গীর সাহায্যে কবি যে বাস্তবজীবনের ছবি আঁকিয়াছেন তাহা স্বীকার করিতে হইবে। বসন্ত, বর্ষা, হাওয়া প্রভৃতি ছোট ছোট কবিতায় সর্বপ্রথম বাস্তবদৃষ্টি ফুটিয়াছে—কবি যে মধ্যযুগীয় বাঁধাপথ ছাড়িয়া আপন-খনিতে পথে চলিবার চেষ্টা করিয়াছিলেন তাহার প্রমাণ এই সমস্ত ছোট ছোট কবিতায় পাওয়া যাইবে। অবশ্য কবির মনে এই ধরনের কবিতা রচনার বৈচিত্র্য-পিপাসা জাগিলেও সৃষ্টিপ্রতিভা তখনও জাগে নাই। কাজেই এই বিচ্ছিন্ন পদগুলি অতিশয় কৃত্রিম হইয়া পড়িয়াছে, কোথাও-বা অসুচিত রঙ্গরস ও অব্যবহিত লঘুতা কবিতাগুলিকে একেবারে মাটি করিয়া দিয়াছে। বসন্ত বায়ু সম্বন্ধে কবির উক্তি :

এবে বায়ু সাপাথেকো	ভূবন করিলি ভেকো	কেবল কামের ডেকো
	সঙ্গে লয়ে সামন্ত।	
অনঙ্গেরে অঙ্গ দিলি	তুচ্ছ কাষ্ঠ মুক্তরিদি	ভারতেরে ভুলাউলি
	অ। আরে বসন্ত।	

বর্ষার বর্ণনা :

ভূবনে করিল তুর্ণ	নদনদী পরিপূর্ণ	বিরহিণী বেশ চূর্ণ
	ভাবিয়া অতর্ক।	
বিহ্বালের চকমকি	ডাঠকের মকমকি	কামানল ধকধকি
	বড় হৈল কর্ণ।	

রাধার প্রতি কৃষ্ণের অভিযোগ :

বরষ আমার অঙ্গ	নাহি জানি রসকর	তুমি দেখাইয়া তর
	জাগাইলে যামী।	
ননী ছানা খাওয়াইয়া	রসরস শিখাইয়া	অঙ্গভঙ্গী দেখাইয়া
	তুমি কৈলা কামী।	

এই সমস্ত বর্ণনায় একটা অস্বাভাবিক অথচ নাগরিক মনোভাব ফুটিয়াছে, বাহ্যতে চটুলতা, কোড়কপ্রবণতা ও হালকা মনোভাবের অলসতা প্রকাশ

পাইলেও আন্তরিকতা ফুটে নাই। কবি যেন বার হাত দিয়া অবহেলা ভরে এই কবিতাগুলি লিখিয়াছেন। মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র যেমন হরিরায় তর্কসিদ্ধান্ত, কৃষ্ণানন্দ বাচস্পতি, রামগোপাল সার্বভৌম, প্রাণনাথ জ্ঞানপঞ্চানন, রামবল্লভ বিভাবাগীশ, রুদ্ররায় তর্কবাগীশ, বাণেশ্বর বিভালঙ্কার, জগন্নাথ তর্কপঞ্চানন প্রভৃতি পণ্ডিত, দার্শনিক ও জ্ঞানীশ্রীদিগের দ্বারা পরিবেষ্টিত হইয়া নানারূপ শাস্ত্রালোচনায় মগ্ন থাকিতেন, তেমনি আবার অবসর কালে গোপাল ভাঁড়, 'হাস্তার্গব' উপাধিক জ্ঞৈক ব্রাহ্মণ এবং 'বৈবাহিক' নামে পরিচিত মুক্তারাম মুখোপাধ্যায় প্রভৃতির দ্বারা রত্নরহস্য কোঁতুকে মশগুল হইতেন। ১৩৮ ভারত-চন্দ্রের উল্লিখিত হালকা চালের কবিতায় কৃষ্ণচন্দ্রের অন্তরঙ্গ সভার আরেক রূপের পরিচয় পাওয়া যাইতেছে। কখনও কখনও তিনি সমস্তা পূরণের জন্ত ভারতচন্দ্রকে একটি পংক্তি দিতেন, ভারতচন্দ্র সেই পংক্তিটিকে কবিতার একটি চরণ হিসাবে ব্যবহার করিয়া সমস্তা পূরণ করিতেন। হয়তো মহারাজ লীলাচ্ছলে একটি পংক্তি ("পায় পায় পায়") দিয়া ভারতচন্দ্রকে কবিতা রচনা করিতে বলিলেন। ভারতচন্দ্র তৎক্ষণাৎ ইহার প্রত্যুত্তর দিলেন :

কঁদে কহে বুলাবলী	বলিরাজ গুন বলি	ছলিবারে বনমালী
	হলেন উদয়।	
হেন ভাগ্য কবে হবে	যার বস্তু সেই লবে	জগতে ঘোষণা রবে
	বলি জয় জয়।	
এক পদ আছে বজ্রী	প্রকাশ করিলে চক্রী	এবেই করিয়া বিজ্রী
	ধরহ মাধার।	
তুমি আমি দুজনের	ঘুচিল কর্ণের ফের	মিলাইল বামনের
	'পায় পায় পায়'।	

১৩৮. মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের কিছু রচনাশক্তি ছিল। শাস্ত্রাদি সম্বন্ধে তিনি অভিজ্ঞও ছিলেন বলিয়া তাঁহার উপাধি ছিল—“অগ্নিহোত্ৰী ষাঙ্কপেরী শ্রীমদ্ব্যহারাজ’। তাঁহার সভাকবি বাণেশ্বরের সঙ্গে তিনি সংস্কৃত কবিতাও রচনা করিতেন। তাঁহার নামে একটি ভ্রাম্যসদ্বীত শাস্ত্র পদ্যগ্রন্থে নৃসিংহ হইয়াছে—“অতি দুয়ারাধ্যা ত্যার ত্রিঙণা রজ্জুরপিদী”। তাঁহার দুই পুত্র শিবচন্দ্র ও শঙ্কুচন্দ্রও শাস্ত্র পান বাধিরাছিলেন।

ভারতচন্দ্র কখনও কখনও মিশ্রভাষায় কবিতা লিখিয়া ১৩২ নানা ভাষাজ্ঞানের পরিচয় দিয়াছেন :

ভ্রাম হিন্ত এণেখর বারদকে গোমর রবর কান্তর দেখে আদর কর
কাহে-মর মো রোয়কে ।
রক্তং বেদং চল্লনা ছুঁ লালা যে রেমা ক্রোধিত পর বেও কমা
নেট্রিমে কাহে শোয়কে ॥

এসমস্ত রচনাকণ্ঠ্যন অধিকাংশ স্থলেই বিরক্তিকর—অলস, অর্ধশিক্ষিত, অমার্জিত ধনিসমাজের মনস্তত্ত্বের জগ্ন বশব্দ কবির কাব্যচলনা মাত্র। এ সমস্ত রচনা দৈবর গুপ্ত লোকমুখে সংগ্রহ করিয়াছিলেন। তাই এইগুলির প্রামাণিকতা সন্দেহাতীত নহে। তবে এইরূপ রঙ্গরসের দুই একস্থানে কিঞ্চিৎ আন্তরিকতা ফুটিয়াছে। যেমন বর্ষার বর্ণনা :

কখনও দারুণ ঝড় শাখী উড়ে পাখী জড়, ঘর ভাঙ্গে উড়ে থড়
নাহি যায় চাওয়া ।
বেগ কে সহিতে পারে মেঘ স্থির হতে নারে ছলধূল পালাবারে
প্রলয়ের দাওয়া ॥

এখানে ঝড়ের চাক্ষুষ বর্ণনা উনবিংশ শতাব্দীর গীতিকবিতার পূর্বাভাস স্বচিত করিতেছে। আর একটি কবিতায় ('বাসনা বর্ণনা') কবির ব্যক্তিগত জীবনের কিয়দংশ চকিতে ফুটিয়া উঠিয়াছে। সম্পন্ন ঘরের সন্তান ভারতচন্দ্র সারাজীবন নানা বিড়ম্বনা ভোগ করিয়াছিলেন, দারিদ্র্যের হাত হইতে বহুদিন মুক্তি পান নাই, রাজাহুল্যে কিঞ্চিৎ সচ্ছলতা ঘটিলেও ১৪০ অল্পদিনের

১৩২. কখনও বা হিন্দী ভাষায় কবিতা লিখিতেন :

এক সম বুকভানুকুমারী ।
মাতপিত সন বৈঠ নেহারী ॥
হয়ে লগ্ আউসর দূতী জো আয়ী ।
ভেট চল নন্দলাল বোলায়ি ॥

১৪০. কবির শেষজীবনে এই রাজাহুল্যে দুঃখ হইয়াছিল। কুরুচন্দ্র কবিকে যে দুলাজোড় গ্রাম ইজারা দিয়াছিলেন, তাহাই আবার কিরাইয়া লইতে চাহিয়াছিলেন। “বড় পিরীতি বালির বাধ, ক্ষণে হাতে দড়ি, ক্ষণেকে টাণ”—ইহার নিদারণ তাৎপর্য ভারতচন্দ্র নিজ জীবনে উপলব্ধি করিয়াছিলেন। ‘বিভাহুল্যে’ দুঃখ বর্ষাবনে উপনীত হইয়া একজন রাক্ষসচর্যার সঙ্গে আলাপ করিতে থাকিলে সেই কর্মচারী (ঘরপাল) চাকুরীজীবনের যিড়ম্বনা এসঙ্গে বলিয়াছিল :

মধ্যে কবিকে আবার ভাগ্যবিপর্যয়ের সম্মুখে পড়িতে হয়। কবিপ্রিয়ার অবানীতে কবি নিজ দুর্ভাগ্যের কথা এইভাবে বলিয়াছেন :

মহাকবি মোর পতি কত রস জানে।
কহিলে বিরস কথা সরস বাগানে।
পেটে অন্ন হেটে বস্ত্র যোগাইতে নায়ে।
চালে ঝড় বাড়ি মাটি লোক পড়ি সারে।
শাঁখা সোনা রাস্তা শাড়ী না পরিমু কতু।
কেবল কাবোর গুণে বিহারের প্রভু।

নিজের সাংসারিক দুঃখবিস্মার কথা এইভাবে ইঙ্গিতে বলিয়াছেন। কিন্তু ‘বাসনা বর্ণনা’ কবিতায় তাঁহার মনের কথা স্পষ্টই প্রকাশিত হইয়াছে। কবির ইচ্ছা ছিল ঐশ্বর্যলাভ—“বাসনা করয়ে মন পাই কুবেরের ধন” সদা করি বিতরণ”। কিন্তু “বাসনা পূরণ নৈল”। কবির বাসনা পুরিল না, লাভের মধ্যে শুধু লোকের মিথ্যাভাষণ সার হইল—“লাভ হতে লাভ হৈল লোকে মিথ্যাভাষণ”। যাহা হউক এই সমস্ত প্রকীর্ণ কবিতা হইতে দেখা যাইতেছে, রাজসভাজীবী কবিকে প্রভুর মনস্তপ্তির জন্ত অনেক সময় প্রতিভা-সরসতীকে বাজার তাৎক্ষলিকরক্ষণবাহিনীতে পরিণত করিতে হইয়াছে—বুদ্ধিজীবী সারস্বত ব্যক্তির এ দুর্ভাগ্য কোন দিন ঘুচে নাই, ঘুচিবেও না। ইহার পর ‘রসমঞ্জরীর’ উল্লেখ করা প্রয়োজন।

ঈশ্বর গুপ্তের মতে সংস্কৃত অলঙ্কার শাস্ত্র ও রতিমঞ্জরীর আদর্শে ও অম্লকরণে ভারতচন্দ্র ‘রসমঞ্জরী’ রচনা করেন। গুপ্তকবি এই পুস্তিকার রচনা-কাল সম্পর্কে বলিয়াছিলেন, “এই চারুগ্রন্থের (অম্লদামঙ্গল) পর ‘রসমঞ্জরী’ রচনা করেন তাহাও সর্বপ্রকারে উৎকৃষ্ট হইয়াছে।” কিন্তু বর্তমান কালের গবেষণায় প্রমাণিত হইয়াছে, ‘রসমঞ্জরী’ অম্লদামঙ্গলের পর নহে, পূর্বে রচিত

ঠকভরা ধরবার

ছলে লয় ঘর ঘর

ধরবার ছুঁতে কাটে মাছি।

চাকুরির মুখে ছাই

ছাড়িতে না পারি তাই

বিষকুন্নি সম হয়ে আছি।

ইহা কি চলিষ টাকা বেতনের রাজবদন্ত ভারতচন্দ্রের গ্রন্থের কোত ?

হইয়াছিল। কারণ এই কাব্যে কবি নিজ বংশপরিচয় দিতে গিয়া ইজিতে সনের উল্লেখ করিয়াছেন। মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের গুণব্যাখ্যানে কবি বলিয়াছেন :

সিদ্ধু অগ্নি রাত মুখে

শশী ঝাঁপ লেয় হুখে

যার যশে হয়ে অভিমানী ।

ইহা হইতে কেহ কেহ ১১৪৭ বঙ্গাব্দ (১৭৪০ খ্রীঃ অঃ) পাইয়াছেন। কাব্য রচনার সন হিসাবে ইহা সত্য হইতে পারে।^{১৪১} কিন্তু যে-ভাবে ইহা উল্লিখিত হইয়াছে, তাহাতে ইহা যে কোন্ সনের প্রহেলিকা, তাহা জোর করিয়া বলা যায় না। অবশ্য আর এক দিক হইতে ‘রসমঞ্জরী’র রচনাকাল সম্পর্কে অনুমানের আশ্রয় লওয়া যাইতে পারে। ভণিতায় কবি কোথাও ‘গুণাকর’ উপাধি সংযুক্ত করেন নাই, এই উপাধি তিনি ‘অন্নদামঙ্গল’ রচনার সময়ে (১৭৫০) বা পরে পাইয়াছিলেন। ১৭৪৯ খ্রীঃ অব্দের একটি দলিলে কিন্তু তাঁহাকে ‘রায়গুণাকর’ বলা হইয়াছে। এই দলিলের নকল (১২০২ সালের নকল) নদীয়ার কালেক্টরীতে আছে। যূল দলিল ১১৫৬ সালে ১লা অগ্রহায়ণ (১৭৪৯) সম্পাদিত হয়। ইহাতে তাঁহার সম্বন্ধে বলা হইয়াছে, “শ্রীশ্রীধ্বগা শরণং শ্রীতরঙ্গ নকল শ্রীযুক্ত ভারতচন্দ্র রায়গুণাকর সন্থদার-চরিতেষু”। তাহা হইলে দেখা যাইতেছে ১৭৪৯ খ্রীঃ অব্দেই তিনি ‘রায়-গুণাকর’ উপাধি পাইয়াছিলেন। অতঃপর সিদ্ধান্ত করিতে হয়, কবি অন্নদামঙ্গল রচনার পূর্বেই রাজার নিকট ‘রায়গুণাকর’ উপাধি লাভ করিয়াছিলেন। ‘রসমঞ্জরী’তে ‘রায়গুণাকর’ ভণিতা কোথাও ব্যবহৃত হয় নাই—তাই মনে হয় ইহা অন্নদামঙ্গলের কিছু পূর্বে, ১৭৪৯ খ্রীঃ অব্দেরও পূর্বে রচিত হয়।

ত্রয়োদশ-চতুর্দশ শতাব্দীতে প্রসিদ্ধ মৈথিলি কবি ভানুদত্ত কামশাস্ত্র ও অলঙ্কারশাস্ত্র মিলাইয়া ‘রসমঞ্জরী’ শীর্ষক একখানি গ্রন্থ রচনা করেন। ভারত-চন্দ্রের ‘রসমঞ্জরী’র আদর্শ ভানুদত্তের এই গ্রন্থ। মৈথিলী কবি বাঙালী জয়দেবের ‘গীতগোবিন্দ’র অনুসরণে ‘গীতগৌরীশ’ নামে একখানি কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। সুতরাং তিনি জয়দেবের পরবর্তী কালের কবি। ১৪২৮ খ্রীঃ অব্দে অনন্তপণ্ডিত ‘রসমঞ্জরী’র একখানি টীকা (‘রসমঞ্জরী প্রকাশিকা’)

রচনা করেন।^{১৪২} কবি তাহা হইলে নিশ্চয় ইহার পূর্বে বর্তমান ছিলেন। যাহা হউক ভারতচন্দ্র যে ভাষ্যদত্তের আদর্শে ‘রসমঞ্জরী’ রচনা করেন, তাহাতে সন্দেহ নাই—কারণ উভয়ের মধ্যে বহু সাদৃশ্য আছে। কিন্তু রায়গুণাকর ভাষ্যদত্তের রচনার ছব্ব অনুবাদ করেন নাই। কাব্যরসে ভারতচন্দ্র বলিয়াছেন :

রসমঞ্জরীর রস

ভাষ্য করিতে বশ

আজ্ঞা দিলা রসে বিশাইয়া।

কিন্তু কবি ‘রসমঞ্জরী’র মূল লেখক ভাষ্যদত্তের কোন উল্লেখ করেন নাই। ভাষ্যদত্তের গ্রন্থের ধারা অনুসরণ করিলেও রায়গুণাকর অনেক স্থলে নিজস্ব মৌলিকতাও দেখাইয়াছেন। সমধর্মী অন্ত্যান্ত গ্রন্থ হইতেও তিনি অনেক উপাদান সংগ্রহ করিয়াছেন। যথা—জয়দেবের (গীতগোবিন্দের কবি নহেন) ‘রতিমঞ্জরী’, বিশ্বনাথের ‘সাহিত্যদর্পণ’, বাৎস্তায়নের ‘কামহৃত’, রূপগোবিন্দীর ‘উজ্জলনীলমণি’, জ্যোতির্বিদ্যার কবিশেখরাচার্যের ‘পঞ্চসায়ক’ কল্যাণমন্দের ‘অনুক্রম’।^{১৪৩} “ভাষ্যদত্তের গ্রন্থে কামশাস্ত্র ও অলঙ্কারশাস্ত্রের আদর্শে নায়িকাভেদ, নায়িকাসহায়, নায়কপ্রকারভেদ, নায়কসহায়, শৃঙ্গার, বিপ্রলম্ব, বয়োবিভাগ, জাতিকথন প্রভৃতি বর্ণনা গৃহীত হইয়াছে। ভারতচন্দ্রও সেই ধারা অনুসরণ করিয়া মূল বর্ণনাকে সংক্ষেপে বিবৃত করিয়াছেন।”^{১৪৪} অলঙ্কারশাস্ত্রের বর্ণনার যথাযথ অনুসরণ, কোথাও বা কিছু ব্যতিক্রম—ইহাতে ভারতচন্দ্রের প্রতিভার কিছু পরিচয় থাকিলেও উহা প্রথম জ্যেষ্ঠীর প্রতিভা নহে, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। নায়ক-নায়িকা, নায়িকাসহায়িকা, নায়কসহায়ক প্রভৃতি বর্ণনায় অলঙ্কারশাস্ত্র ও কামশাস্ত্রের বাধা পথ ধরিয়া যেমন ভাষ্যদত্ত অগ্রসর হইয়াছিলেন, ভারতচন্দ্রও সেই পথ ধরিয়াছিলেন।

১৪২. Dr. S. N. Dasgupta & Dr. S. K. De—*History of Sanskrit Literature*, Vol. I, p. 561 (1st. Edition), C. U.

১৪৩. ডঃ মহনমোহন গোস্বামী প্রণীত উক্ত গ্রন্থ, পৃ. ১৩৮

১৪৪. পুঁথি ঝাড়িরা যাইতেছে বলিয়া তিনি পুনঃপুনঃ অগ্রসর করাইয়া দিয়াছেন :

(১) প্রত্যেক বর্ণিতে হয় কবিতা বিস্তার।

অনুভবে বুঝে লবে নাগরী-নাগর।

(২) পুঁথি বাড়ি সকলের করিতে কবিতা।

অনুভবে বুঝে সবে লক্ষণ মিলিত।

কারণ কাব্যরসেই তিনি স্বীকার করিয়াছিলেন—“রসমঞ্জরীর রস ভাষায় করিতে বশ” তিনি বাংলা ভাষায় রসমঞ্জরী রচনায় প্রবৃত্ত হইয়াছেন।

একদা বঙ্কিমচন্দ্র গীতিকাব্যের সার্থক দৃষ্টান্ত দিতে গিয়া প্রথমেই ভারতচন্দ্রের ‘রসমঞ্জরী’র নাম করিয়াছিলেন। ইহাতে স্থানে স্থানে গীতিকবিতার স্পর্শ আছে তাহা স্বীকার করিতে হইবে। কবি অললিত ছন্দে শৃঙ্গার রসাদির সংজ্ঞা দিয়া তার পরে তাহার ব্যাখ্যা করিয়াছেন। যেমন বিপ্লবলীলা নাট্যকার সংজ্ঞায় তিনি বলিয়াছেন :

সংকট স্থানেতে গিয়া নাতি পায় পতি।

বিপ্লবলীলা তারে বলে পণ্ডিত স্মৃতি ॥

পরে এই সংজ্ঞার বৃত্তি করিয়াছেন এইভাবে :

তিল পরিমাণ মান সদা করি অন্তর্যমান

গুরু ভয় লঘুভয় গেলা।

গৃহ ছাড়ি ঘন বন করিলাম আরোহণ

সাগর তরিশু ধরি তেলা ॥

হরি হরি মরি মরি উছ উছ হরি হরি

তবু নহে হরি সনে মেলা।

পর দুঃখ পর ভ্রম পর জনে জানে কম

অপরাধ খলজনে গেলা ॥

এই সমস্ত বর্ণনা কৃত্রিমতা দোষদ্বষ্ট ও গতাহুগতিকতার দ্বারা ক্লিষ্ট, কিন্তু নিম্নোক্ত বর্ণনাটি মধুর গীতিরস সৃষ্টি করিতে পারিয়াছে :

ওলো ধনি প্রাণখন শুন মোর নিবেদন

সরোবরে স্নানহেতু যেও না লো যেও না।

বস্ত্রপি বা বাও ভুলে অনুলে ঘোষটা তুলে

কমলকানন পানে চেও না লো চেও না ॥

মরাল যুগল লোভে ভ্রমর কমল কোণে

নিকটে আইলে ভয় পেও না লো পেও না।

তোমা বিনা নাহি কেহ ঘামে পাছে গলে দেহ

বায় পাছে ভাঙ্গে কটি খেও না লো খেও না ॥

যৌবন-বন্দনায় কবি বলিয়াছেন :

যৌবন-মরম না জানে যেবা।

পণ্ডিত তাহারে বলয়ে কেবা ॥

লোকপ্রবাদ মতে রামপ্রসাদের বিদ্যাসুন্দর মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নির্দেশে রচিত হয়—তাঁহার কিছু পূর্বেই ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দর রচিত হইয়াছিল। কাব্যের কোথাও রচনাকাল সম্বন্ধে কোন সনতারিখের উল্লেখ নাই। কাব্যের ভণিতায় কবি ‘কবিরঞ্জন’ উপাধি ব্যবহার করিয়াছেন। ১১৬৫ সনে (১৭৫২ খ্রীঃ অঃ) মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র ‘শ্রীরামপ্রসাদ সেন হুচরিতের’ হালিশহর ও ঐখড়া পরগণার একান্ত বিধা জমি ‘মহোত্তরাণ’ হিসাবে দান করেন। এই দলিলে ‘কবিরঞ্জন’ উপাধি নাই। অথচ কৃষ্ণচন্দ্র যাহাকে জমি দান করিয়া সম্মান করিতেন, দলিলে তাহার উপাধিও লিখিতেন। ১২০২ ভারতচন্দ্রকে জমি দান করিয়া তিনি যে দলিল লিখিয়া দিয়াছিলেন তাহাতেও ভারতচন্দ্রের উপাধি ছিল। সুতরাং এরূপ সিদ্ধান্ত করা যায় যে, ১৭৫২ খ্রীঃ অব্দের পূর্বে তাঁহার বিদ্যাসুন্দর রচিত হয় নাই, কারণ তাহার পূর্বে তিনি ‘কবিরঞ্জন’ উপাধি পান নাই। ঈশ্বর গুপ্তের মতে মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র কবির গানের খুব ভক্ত ছিলেন, কবির গ্রাম হালিশহরেও মহারাজ নাকি শুধু কবির গান শুনিবার জন্যই যাতায়াত করিতেন এবং তাঁহার গান শুনিয়া “সন্তুষ্ট হইয়া তাঁহাকে কবিরঞ্জন আভিধান দান করিয়াছিলেন।” ইহা হইতে অনুমিত হয় বিদ্যাসুন্দর রচনার পূর্বেই তিনি কবিসাধকরূপে খ্যাত হইয়াছিলেন এবং গানের জন্যই মহারাজের নিকট কবিরঞ্জন উপাধি পাইয়াছিলেন। কিন্তু কবি কোন পদে বা কাব্যে কৃষ্ণচন্দ্রের উল্লেখ করেন নাই। তাই কেহ কেহ মনে করেন, ‘কবিরঞ্জন’ উপাধি কবির “স্বয়ং-খ্যাপিত”। ১২০৩ এই উপাধি কৃষ্ণচন্দ্র প্রদত্ত—ইহার একমাত্র প্রমাণ ঈশ্বর গুপ্তের উক্তি। ঈশ্বর গুপ্ত যখন রামপ্রসাদ সম্বন্ধে তথ্য সংগ্রহ করিতেছিলেন তখন কবিরের পুত্র-পৌত্রাদি ও আত্মীয়স্বজন জীবিত ছিলেন। তিনি তাঁহাদের নিকট হইতেই তথ্যাদি পাইয়াছিলেন। সুতরাং তাঁহার উক্তি ততটা অমূলক নহে।

রামপ্রসাদের বিদ্যাসুন্দর-কালিকামঞ্জলি কবে রচিত হইয়াছিল তাহার আমরা রামপ্রসাদি পত্র সংগ্রহ করণে প্রবৃত্ত হইয়াছি।” সুতরাং ১৮৩০ খ্রীঃ অব্দের পূর্ব হইতেই তিনি এ বিষয়ে সন্ধান আরম্ভ করিয়াছিলেন। ১৮৩৩ খ্রীঃ অব্দে নানা অনুসন্ধানের পর তিনি ‘কালীকীর্তন’ প্রকাশ করেন।

২০২. ডঃ বীণেশচন্দ্র ভট্টাচার্য—কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন, পৃ. ২০-২১

২০৩. ডঃ বীণেশচন্দ্র ভট্টাচার্য—ঐ পুস্তিকা, পৃ. ২০

একটা আনুমানিক ইঙ্গিত পাওয়া যাইতেছে দলিলের সনতারিখ হইতে (১৭৫৯ খ্রী:)। ১৭৫৯ খ্রী: অন্ধের পর এই কাব্য রচিত হইয়াছিল, ইহা একরূপ স্থির সিদ্ধান্ত করা হইয়াছিল। কিন্তু এবিষয়েও বিমতের অবকাশ আছে। ঈশ্বর গুপ্তের মতে, “মহারাজ রামপ্রসাদি বিদ্যাসুন্দর দৃষ্টি করিয়া ভারতচন্দ্রের প্রতি বিদ্যাসুন্দর রচনার আদেশ করিয়াছিলেন”।^{২০৪} বোধ হয় তাঁহার এই মন্তব্য হইতে পরবর্তী কালের লেখকগণ মনে করিয়াছেন, রামপ্রসাদেব বিদ্যাসুন্দর ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দরের পূর্বে রচিত হইয়াছিল। ভারতচন্দ্রের অন্নদামঙ্গলের রচনাকাল ১৭৫২ খ্রী: অঙ্গ। সুতরাং কেহ কেহ অনুমান করেন রামপ্রসাদের বিদ্যাসুন্দর ১৭৫২ খ্রী: অন্ধের পূর্বে রচিত হয়।^{২০৫} কিন্তু ইদানীং গবেষকগণ সিদ্ধান্ত করিয়াছেন—ভারতচন্দ্রের মৃত্যুর পর ১৭৬০-৭০ খ্রী: অন্ধের মধ্যে ইহা রচিত হইয়া থাকিবে। তখন কবির তিনটি সন্তানের জন্ম হইয়াছে, কারণ কাব্যের মধ্যে তিনি তিন সন্তানের উল্লেখ করিয়াছেন, চতুর্থ পুত্র রামমোহনের উল্লেখ করেন নাই।^{২০৬}

রামপ্রসাদ মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র ও অজ্ঞাত ভূস্বামীর নিকট নানাপ্রকার সহায়তা, রক্তি ও নিষ্কর জমি লাভ করিয়াছিলেন। ইহাদের মধ্যে তিনি ‘কার্লীকীর্তনে’ রাজকিশোর নামক এক ধনাঢ্য ব্যক্তির পুনঃপুনঃ উল্লেখ করিয়াছেন। ইহাবই অরুরোধে তিনি কার্লীকীর্তন বচনা করিয়াছিলেন। ইনি হয়তো হুগলীর দেওয়ান রাজকিশোর হইবেন। রামপ্রসাদ যদি কৃষ্ণচন্দ্রের আদেশে বিদ্যাসুন্দর লিখিতেন, তাহা হইলে কাব্যের কোন না কোন স্থলে তাঁহার নাম উল্লেখ করিতেন। সুতরাং বিশ্বাসযোগ্য প্রমাণভাবে এ কথা মানিয়া লওয়া যায় না। তবে এইটুকু সিদ্ধান্ত করা যাইতে পারে যে, কবির চল্লিশ বৎসর বয়সের সময় বিদ্যাসুন্দর রচিত হয়।^{২০৭}

২০৪. সংবাদ প্রভাকর, ১লা পৌষ, ১২৬০

২০৫. রামচন্দ্র তর্কালঙ্কার, রামগতি স্মারক প্রভৃতি পণ্ডিতেরা রামপ্রসাদের বিদ্যাসুন্দর কাব্যকে ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দরের পূর্ববর্তী বলিয়াছেন। কাব্য ভারতচন্দ্রের অতি উপদেশ কাব্য পূর্বে রচিত হইলে রামপ্রসাদ “প্রবহমান নদী সন্নিধানে সরোবর ধননের স্থায় নিত্যন্ত অবিজের কার্য” (স্মারক—বাসালা ভাষা ও বাঙ্গালা সাহিত্য বিষয়ক প্রস্তাব) করিতে যাইবেন কেন? অবশ্য ইহা অনুমান মাত্র।

২০৬. ড: বীনেশচন্দ্র সেন—পূর্বোক্তিত গ্রন্থ, পৃ. ৩২

২০৭. ঐ পৃ. ৩২

যদিও রামপ্রসাদ ভারতচন্দ্রের পরে বিভাসন্দর রচনা করিয়াছিলেন, কিন্তু ভারতচন্দ্র অপেক্ষা অস্তিত্ব কালিকামন্ডলের দ্বারা অধিকতর প্রভাবিত হইয়াছিলেন। কাহিনী (সিন্ধুর লেপনের দ্বারা চোর ধরা), চরিত্র (বিহু ব্রাহ্মণী) প্রভৃতি ব্যাপারে তিনি অনেক সময় সপ্তদশ শতাব্দীর কালিকামন্ডলের কবি কৃষ্ণরাম দাসের কাব্য হইতে উপাদান সংগ্রহ করিয়াছেন। কৃষ্ণরামের দ্বারা তিনি এতদূর প্রভাবিত হইয়াছেন যে, কৃষ্ণরামের গ্রাম্য-অল্লীল-ইতর শব্দগুলিও তিনি অম্লসরণ করিয়াছেন।^{২০৮} কাহিনীর সর্বশেষে সন্দর কর্তৃক শবসাধনার বর্ণনা শাক্ত তান্ত্রিক কবিরই উপযুক্ত হইয়াছে।

রামপ্রসাদ প্রায়শঃই কৃষ্ণরামকে অম্লসরণ করিয়াছিলেন বলিয়া কাহিনী গ্রন্থে বিশেষ মৌলিকতার পরিচয় দিতে পারেন নাই। তবে কাব্যটি যে যথার্থ কালীভক্তের রচিত, তাহা ইহার আদ্যস্ত হইতেই পাওয়া যায়। তাঁহার সন্দরও প্রকৃত ভক্তের পরিণত হইয়াছে, বিভাও মনোমত পতিলাভের জন্ত কালিকার কাছে আন্তরিক প্রার্থনা জানাইয়াছে। কবি তাই প্রাগ্‌বিবাহ মিলনকে সিন্ধুর দানের দ্বারা কথঞ্চিৎ শাস্ত্রসঙ্গত করিতে চাহিয়াছেন :

সন্দরীয়ে সমর্পিলা সন্দরের হাতে

সন্দর সিন্ধুর দিলা সন্দরীর মাথে ।^{২০৯}

সন্দরের বন্ধনমোচনের পর শাস্ত্রসম্মত বিবাহ-সংস্কারের জন্ত রাজা বীরসিংহ ব্রাহ্মণপণ্ডিতদের মত লইয়াছিলেন। ব্রাহ্মণগণ শাস্ত্রের নজির তুলিয়া দেখাইলেন যে, গার্হব-বিবাহের পর পুনর্বীর বিবাহ-সংস্কারের প্রয়োজন নাই, শুণু দ্বিজজাতিতে দান করিলেই এই বিবাহ সিদ্ধ হইবে। বীরসিংহ সেই রীতি অম্লসরণ করিয়া জামাতাকে যথাবিধি সম্মান করিলেন। এখানে দেখা যাইতেছে, রামপ্রসাদ নায়ক-নায়িকার গার্হববিবাহ সত্ত্বেও শাস্ত্রসঙ্গত

২০৮. কৃষ্ণরাম ও রামপ্রসাদের তুলনামূলক আলোচনার জন্ত ডঃ শিবপ্রসাদ ভট্টাচার্যের 'ভারতচন্দ্র ও রামপ্রসাদ' (৫ম অধ্যায়) চেষ্টা।

২০৯. ভারতচন্দ্র ও বিভা-সন্দরের বিবাহের কথা বলিয়াছেন বটে, কিন্তু তাহা রূপকার্ণে গৃহীত হইয়াছে :

বিবাহ নহিলে হয় কেমনে বিহার।

গর্হব বিবাহ হৈল মনে আঁখি ঠার।

কঙ্কাকর্তা হৈল কঙ্কা বরকর্তা বর।

পুরোহিত ভট্টাচার্য হৈল পঞ্চর।

বিবাহের কথা চিন্তা করিয়াছিলেন। তারতন্ত্র সে কথা ভাবেন নাই, তিনি বোধ হয় মনে করিয়া থাকিবেন—বেথানে মদন-দৌত্যে নায়কনায়িকা মিলিত হইয়াছে, সেখানে শিখাস্বজ্জ্বারী ত্রাঙ্কণ-পুরোহিতের প্রয়োজন নাই। বাহা হউক রামপ্রসাদ বাহার নির্দেশেই এ কাব্য রচনা করুন না কেন, নিছক কোতুক বা আদিরস তাহার কাব্যের প্রেরণা ছিল না। দেবীভক্ত রামপ্রসাদ বিদ্যাসুন্দরের আদৃত শাক্ত মনোভাবের পরিচয় দিয়াছেন। সুন্দর ও বিদ্যা-পরম্পরের প্রতি অমুরক্ত হইবার পূর্ব হইতেই দেবীর সেবক-সেবিকা হইয়াছিল, কারণ তাহারা শাপত্রষ্ট দেবদেবী, কালিকার পূজা প্রচারের জন্তই মর্ত্যধামে সুন্দর ও বিদ্যারূপে জন্মগ্রহণ করে।^{২১০} বর্ধমান যাত্রার পূর্বে সুন্দর সগর্বে বলিয়াছে :

দমুহুদলনী গুমা জননী বাহার।

জলে হলে অস্তরীক্ষে ভগ্ন কি তাহার।^{২১১}

বিদ্যাও সুন্দরকে পতিরূপে লাভ করিবার জন্ত ভক্তিতরে কালিকার স্তব করিয়াছে :

বিদ্যা রূপবতী সতী কৃতাজলি শুদ্ধমতি

কায়মনোবাক্য করে স্তব।

তুমি বিদ্যা পরাংপর। জন্মজরা মুড়াহরা

তুমি ত্রুকা বিহু তুমি ভব।

তুমি জল তুমি স্থল ধর্মার্থ কলাফল

তুমি সখ্যা দিব্যবিতারী।

তুমি কুলাচল সিদ্ধ তুমি রবি তুমি ইন্দু

অনন্ত ব্রহ্মাণ্ড ভাগোদনী।

২১০. সুন্দর শবসাধনা করিলে দেবী আবির্ভূত হইয়া বলিয়াছিলেন :

সাবধানে শুন পুত্র সর্ব কথা কহি।

শাপত্রষ্ট তোমা দোহাকার ভঙ্গ্য মটী।

বিদ্যাবতী হারাবতী তুমি মালাধর।

মম পূজা প্রকাশার্থে হইবাত নর।

২১১. যখন আবির্ভূত হইয়া দেবী সুন্দরকে আশ্বাস দিয়াছিলেন :

ভাব কেন ও'র ভক্ত আমি তব অনুরক্ত

সেও তো আমার দাসী ব'ট।

পরম রূপসী সেই একান্ত জানিবে এই

তরুণী তোমার তরে ঘটে।

হৃদয়ের বিচার কক্ষে প্রবেশ করিবার পূর্বেও দেবীৰক্ষনা সারিয়া লইয়াছে :

নমো ভগবতি

কিবা জানি স্তুতি

প্রধানা প্রকৃতি কালী ।

অশানবাসিনী

দমুজনাশিনী

মুণ্ডহালী মা করালী ।

কাব্যের সর্বত্র এইরূপ অকৃত্রিম স্খামভক্তির উদাহরণ মিলিবে । শাক্ত কবি হৃদয়কে দিয়া শবসাধনাও করাইয়া লইয়াছেন । এখানে কবি নিজ অভিজ্ঞতা ও তত্ত্বোক্ত শবসাধনার প্রক্রিয়ার সাহায্যে হৃদয়ের শবসাধনার বিস্তারিত পরিচয় দিয়াছেন । অবশ্য কাব্যের পক্ষে এই শবসাধনার বর্ণনা নিতান্ত অপ্রাসঙ্গিক হইয়া পড়িয়াছে—শাক্ত কবি নিজ ইষ্টদেবীর প্রতি ভক্তি-প্রকাশের জন্তই এই বিচিত্র বর্ণনার আশ্রয় লইয়াছেন । যদিও সাধককবি ধর্মীয় উদারতা প্রকাশ করিতে সঙ্কুচিত হন নাই,^{২১২} কিন্তু এই শাক্ত ভক্ত বৈষ্ণব সম্প্রদায়ের প্রতি মানসিক ঔদার্য রক্ষা করিতে পারেন নাই । বিশেষতঃ বীরভদ্রগোষ্ঠীর (বৈষ্ণব সহজিয়া) প্রতি তিনি কিছু নির্মম হইয়াছেন :

গৌড়রাজ্যে গোড়াঙলা চলে যে যে ঠাটে ।

সেরূপে ভ্রময়ে কত হাটে বাটে মাঠে ।

* * *

মুক্ত গুপ্তচড়া গলে ঠাই ঠাই ছাব ।

দুই ভাই ২১৩ ভজে তারা নষ্ট ছাড়া ভাব ।

পৃষ্ঠদেশে গ্রন্থ ঝোলে পান সাত আট ।

ভেকা তুলাইতে ভাল জানে কত ঠাট ।

এক এক জনার ধুমড়ী দুট দুট ।

দুই চক্ষু লাল গাঁজা ধূনিবারে কুট ।

ভুগলামি ভাবে ভাব জন্মে থেকে থেকে ।

বীরভদ্র অধৈর্য বিষম উঠে ডেকে ।

সে রসে রসিক নবশাক লোক যত ।

উঠে ছুটে পায় পড়ে করে দণ্ডবত ।

২১২. ভবানী শঙ্কর বিষ্ণু এক ব্রহ্ম স্তিন ।

ভেদ করে সেই মুঢ় জন প্রজাহীন ।

২১৩. অর্থাৎ শ্রীচৈতন্য ও নিত্যানন্দ

সমাদরে কেহ নিয়া যায় নিম্ন বাড়ী ।
 ভালমতে সেবা চাই পড়ে তাদাতাড়ি ।
 গোষ্ঠী শুদ্ধ পাড়া থাকে বাবাজীর কাছে ।
 মনে মনে ভয় অপরাধী হয় পাছে ।
 নানা রস ভুজায় শোষণ দিবা খাটে ।
 শেষে মেয়ে পুরুষেতে পাত্ৰশেষ চাটে ।
 বৈষ্ণব বলনা গ্রন্থ সকলে পড়ায় ।
 ছত্রিশ আশ্রম নিয়া একত্রে কুড়ায় ।
 কেমন কলির ধর্ম কব আব কি ।
 মজাইল গুহপ্তের কত বহু ঝি ।

যৌর শাক্ত কবি বৈষ্ণব সহজিয়া সম্প্রদায়ের প্রতি কিঞ্চিৎ প্রতিকূল হইয়াছেন। 'ইহা আন্দু গোঁসাইয়ের ব্যঙ্গের প্রত্যুত্তর কিনা কে বলিতে পারে?' কিন্তু ভারত-চন্দ্রের কাব্যে এই ধরনের সম্প্রদায়গত ব্যঙ্গবিক্রপ নাই—এদিক হইতে রায়গুণাকর অধিকতর ঔদার্যের পরিচয় দিয়াছেন। ইহার কারণ রামপ্রসাদ নিজেই বিশেষ সম্প্রদায়ভুক্ত ছিলেন, সেইজন্ত বোধ হয় সব সময় অজ্ঞ সম্প্রদায়ের প্রতি ঔদার্য রক্ষা করিতে পারেন নাই। অষ্টাদশ শতাব্দীতে বীরভদ্রপন্থী সহজিয়া সম্প্রদায় যেভাবে সমাজে গুরুগিরির ব্যবসা চালাইতেন, এবং যেরূপ ব্যক্তিগত জীবনযাপন করিতেন তাহাতে সাধারণ গৃহস্থের মন ইহাদের প্রতি অপসন্ন হইয়া পড়িয়াছিল—রামপ্রসাদের উল্লিখিত ছত্রগুলি হইতে তাহাই অনুমান হয়। রামপ্রসাদ বৈষ্ণববিষেবী ছিলেন না, থাকিলে কৃষ্ণকীর্তন লিখিতে পারিতেন না। বা কালীকীর্তনে বৈষ্ণব পদপর্যায় নীতি অনুসরণ করিতেন না। শুধু সহজিয়া বৈষ্ণব সম্প্রদায়ের অসামাজিক আচার-আচরণের বিরুদ্ধে তাঁহার মন বিঘাইয়া গিয়াছিল।

চরিত্রাক্রমে কবিরঞ্জন রায়গুণাকর অপেক্ষা অধিকতর কৃতিত্বের পরিচয় দিয়াছেন, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। ভারতচন্দ্রের কবিপ্রকৃতিটি হান্ত-পরিহাসমুখর ছিল, রামপ্রসাদ ছিলেন গম্ভীর প্রকৃতির 'সীরিয়স' কবি—তল্পপরি ভক্ত-সাধক। তাঁহার বিদ্যামন্দের তাই কালিকামঙ্গলের দিকেই অধিক ঝুঁকিয়াছে, ভারতচন্দ্রে 'সেক্যুলার' রস অধিক ফুটিয়াছে। ভারতচন্দ্র চরিত্রসৃষ্টির চেষ্টা করেন নাই, চরিত্রগুলির অন্তর্নিহিত অসঙ্গতি হইতে হান্তকৌতুক সৃষ্টি করিয়াছে। কিন্তু রামপ্রসাদের অঙ্কিত চরিত্রে কিছু

পরিণতি লক্ষ্য করা যাইবে, ভারতচন্দ্রের প্রধান চরিত্রগুলির বিশেষ কোন পরিণতি বা বিকাশ দেখা যায় না।

রায়গুণাকর আদিরসের চূড়ান্ত করিয়া ছাড়িয়াছেন, কিন্তু কোথাও গ্রাম্য ও অশ্লীল মনোভাবের সমর্থন করেন নাই। আদিরসের সঙ্গে কোতুকরস মিশ্রিত হওয়াতে তাহার দৈহিক দিকের স্থূলতা অনেকটা ধ্বংস হইয়াছে। কিন্তু রামপ্রসাদের আদিরস নিতান্তই দেহের ব্যাপার, ভক্তকবি রামপ্রসাদ অবিশুদ্ধ কামপিপাসাকে ভারতচন্দ্রের মতো শিল্প-সৌকুমার্যের দ্বারা পরিশুদ্ধ করিতে পারেন নাই। একদিকে ভক্তকবির নির্বেদ বৈরাগ্য, আরেকদিকে অনঙ্গরসের আসক্তি—এই দুই বিপরীতমুখী প্রবৃত্তির টানে তাঁহার বিভা-হৃন্দরের প্রেমের চিত্রগুলি অতিশয় জাতবধর্মী হইয়া পড়িয়াছে। কোন কোন স্থলে তিনি এতটা লঘুচেতনা ও কুরুচিপূর্ণ ভাষা ও ইঙ্গিত ব্যবহার করিয়াছেন যে, ভক্তকবির প্রতি ভক্তি রক্ষা করা দুর্ব্বল হইয়া পড়ে। বিদ্ব-ব্রাহ্মণীর দুর্গতি, হৃন্দরকে দেখিয়া হীরামালিনীর অহুচিত ইচ্ছার আভাস, বিভা ও রাণীর বাক্‌ছল প্রভৃতি বর্ণনা কুরুচিবই পরিচায়ক—ইহাকেই যথার্থ অশ্লীলতা ও গ্রাম্যতা বলে। ভারতচন্দ্র রাজসভায় হৃন্দর ও বীরসিংহের যে বাক্‌ছল বর্ণনা করিয়াছেন, হস্তপরিহাস ও ব্যঙ্গকোতুকে হৃন্দরের সেই ধৃষ্টতাও উপভোগ্য হইয়া পড়িয়াছে। কিন্তু রামপ্রসাদ ভক্ত-কবি হইয়াও ইতর শব্দ ও কদর্য ইঙ্গিত ব্যবহারে সঙ্কুচিত হন নাই।

কেহ কেহ মনে করেন যে, রামপ্রসাদের বিভাহৃন্দরের ভারতচন্দ্রের মতো খ্যাতি না হইবার কারণ—“প্রথমতঃ ভারতচন্দ্রের অলঙ্কার ঝলমল রচনার দ্ব্যতি, দ্বিতীয়তঃ রামপ্রসাদের কৃষ্ণচন্দ্রের মতো ক্ষমতাবান পোষ্টার অভাব।”^{২১৪} প্রথম মন্তব্যটি আংশিক সত্য হইতে পারে। “ভারতচন্দ্রের অলঙ্কার ঝলমল রচনার দ্ব্যতি”র অর্থ তাঁহার বিচিত্র রচনারীতি—মাজিত, বিদগ্ধ ও বুদ্ধিদীপ্ত রচনাবৈশিষ্ট্যই ভারতচন্দ্রকে এত জনপ্রিয় করিয়াছিল—রামপ্রসাদের রচনায় এই নাগরিক বৈদগ্ধ্যের অভাব ছিল—বাক্‌রীতির নিপুণতায় অন্তর্ভুক্তই তাঁহার বিভাহৃন্দর ভারতচন্দ্রের মতো জনপ্রিয় হয় নাই। তাঁহার ভাষা সংযত হইলেও সরস নহে, মাঝে মাঝে রসিকতা থাকিলেও তাহা নির্মল কোতুক সৃষ্টি করিতে পারে নাই, বরং তাহা কিঞ্চিৎ পরিমাণে

অশালীনতার দ্বারা ঘেঁষিয়া গিয়াছে। অনেকগুলি চরিত্র পরিণতি লাভ করিলেও পাঠকমনে দীর্ঘস্থায়ী হইতে পারে নাই। উদাহরণ স্বরূপ হীরা-মালিনীর কথা ধরা যাক। ভারতচন্দ্রের হীরা হীরার মতোই ঝলমল করিতেছে, রামপ্রসাদের মালিনী অতিশয় অহুঙ্কল। কেবল নায়ক-নায়িকার চরিত্র দুইটি মোটামুটি বিকাশ লাভ করিয়াছে। কিন্তু শেষাংশে শাক্ত কবি মাত্ৰাজ্ঞান বিসর্জন দিয়া নিম্নরোজনে স্তম্ভরকে দিয়া শবসাধনা করাইয়া লইয়াছেন। ভারতচন্দ্র ছিলেন নিরাসক্ত শিল্পী—শিল্পীজনোচিত সৌন্দর্যবোধ তাঁহার প্রধান অবলম্বন—অপরদিকে রামপ্রসাদ ছিলেন ভক্ত, তাই তাঁহার বিদ্যাসুন্দরে শ্যামাভক্তি প্রকাশ পাইলেও কাব্যসৌন্দর্যের বিশেষ উৎকর্ষ দেখা যায় না। ভারতচন্দ্রের অনেক উক্তি স্তম্ভির আকারে এবং অনেক বাক্য প্রবাদের আকারে এখনও চলিতেছে। রামপ্রসাদের বাকুরাীতি এইরূপ গৌরব লাভ করিতে পারে নাই। নানাতাষাণ্ডি ভারতচন্দ্র কাব্যসরস্বতীকে দেশী-বিদেশী নানা আভরণে সাজাইয়াছেন। রামপ্রসাদ সেইরূপ অভিজ্ঞ হইলেও কাব্যে অধীতবিদ্যা ততটা কৃতিত্বের সঙ্গে ব্যবহার করিতে পারেন নাই। এইজন্য ভক্ত রামপ্রসাদ শাক্তপদকার রূপেই পূজা পাইয়াছেন, বিদ্যাসুন্দরের কবি বলিয়া জনপ্রিয়তা লাভ করিতে পাবেন নাই।

দ্বিতীয়তঃ ভারতচন্দ্রের মতো তিনিও কৃষ্ণচন্দ্রের দাক্ষিণ্য লাভ করিয়াছিলেন, আরও অনেক ধনাঢ্য ব্যক্তি ও সম্পন্ন ভূস্বামীরা ভক্ত রামপ্রসাদকে প্রজ্ঞার সঙ্গে নানাতাবে সহায়তা করিতেন। অবশ্য কবির অর্থনৈতিক অবস্থা বিশেষ ভাল ছিল না। সেকথা তিনি বিদ্যাসুন্দরের গোড়াতেই ইঙ্গিতে বলিয়াছেন :

বিষম দারিত্র্যদোষে গুণরাশি নাপে ।

থাকুক আরর কেহ কথা না জিজ্ঞাসে ।

কি আর কহিব বাড়ী গ্রীপুত্র অধম ।

বিরস বদনে কহে বচন কর্ণশ ।

প্রথম জীবনে তিনি খিদিরপুরের দেওয়ান গোব্বলচন্দ্র ঘোষালের (মতান্তরে কলিকাতার ভূস্বামী হুগাঁচরণ মিত্র) নিকট মুহুরীর কাজ করিতেন। তাঁহার নির্লোভ ভক্তিতে মুগ্ধ হইয়া তাঁহার প্রভু তাঁহাকে দাসত্বকর্ম হইতে অব্যাহতি দিয়া মাসিক ত্রিশ টাকা বৃত্তির ব্যবস্থা করিয়াছিলেন। বাড়ী বসিয়া তিনি

এই বৃত্তি পাইতেন। ভারতচন্দ্র কৃষ্ণচন্দ্রের সভায় যাতায়াত ও রাজার মনোরঞ্জন করিয়া বাহা পাইতেন (চল্লিশ টাকা) তাহা মাস-মাহিনা মাত্র, সম্মানজনক 'বৃত্তি' নহে। রামপ্রসাদ কৃষ্ণচন্দ্রের নিকট অনেক বিধা নিকর জমি লাভ করেন। হালিশহরের হুজুরা দেবী কবিকে একটি বাড়ী সহ এক বিধা বাস্তজমি দান করেন। ঐ হালিশহরের জমিদার দর্শনারায়ণ রায় কবিকে দুই বিধা এবং রাম রায় ও কালীচরণ রায়ের সহযোগে আরও আট বিধা জমি দিয়াছিলেন। তাঁহার পোষ্টা বা পৃষ্ঠপোষকের অভাব ছিল না—তিনি কৃষ্ণচন্দ্রের মতো "ক্ষমতাবান পোষ্টা"র সাহায্য পান নাই একথা ঠিক নহে। আর তাহা ছাড়া, পোষ্টা মুকবির সাহায্য না পাইলে কবির জনপ্রিয় হন না—একথাও ঠিক নহে। কারণ কবিখ্যাতির চূড়ান্ত দরবার পাঠকসমাজ—ক্ষমতাবান পোষ্টা নহে। ভারতচন্দ্র মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের পৃষ্ঠপোষকতা না পাইলেও কবিরূপে একই প্রকার খ্যাতি লাভ করিতেন। যিনি হুঃখদারিদ্র্য-বিপর্যয়কে হাসিমুখে মানিয়া লইয়া বিরস আবহাওয়ায় সরস করিয়াছেন, তিনি যে পোষ্টার সহায়তায় এতটা জনপ্রিয় হইয়াছেন তাহা মনে হয় না। আসল কথা ভারতচন্দ্র বিদ্যাসুন্দর কাব্যে অসাধারণ নৈপুণ্য ও প্রথমশ্রেণীর শিল্পী-প্রতিভার পরিচয় দিয়াছেন, রামপ্রসাদের প্রতিভা সেরূপ নহে। তাই স্বাভাবিক কারণেই তাঁহার বিদ্যাসুন্দর ভারতচন্দ্রের বিদ্যাসুন্দরের পার্শ্বে নিম্নতম মনে হয়। সে যাহা হউক, ভারতচন্দ্রের কাব্য সম্মুখে থাকা সত্ত্বেও কবি আবার কেন যে একই বিষয় লইয়া কাব্য রচনা করিলেন তাহা এক সমস্তার বিষয় বটে। মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নির্দেশেই ভারতচন্দ্র বিদ্যাসুন্দর রচনা করিয়া মূল অন্নদামঙ্গলের অন্তর্ভুক্ত করিয়াছিলেন। তাহা হইলে অল্প সময়ের ব্যবধানে কৃষ্ণচন্দ্র রামপ্রসাদকে আবার একখানি বিদ্যাসুন্দর রচনার আদেশ দিবেন কেন? ২১৫ আর তাহা ছাড়া ইহা যে মহারাজের

২১৫. কেহ কেহ বলেন, পল্লীর ধানমগ্ন এই কবি রাজসভার বিদগ্ধকটির কবি ভারতচন্দ্রের সঙ্গে "মসীসুন্দর হুলত উদ্ভেজনায় মস্ত উন্মুখ প্রতিবেশে শক্তির পরীক্ষায় অবতীর্ণ হইয়াছিলেন।" অথবা হয়তো, "কবির লড়াই দেখিতে অত্যন্ত মহারাজ ভারতচন্দ্র ও রামপ্রসাদকে একই বিষয়ে কাব্য রচনার প্ররোচিত করিয়া উভয়ের শক্তি-প্রতিভাশক্তির মনন্য উপভোগ করিতে চাহিয়াছিলেন।" (ডঃ শিবপ্রসাদ ভট্টাচার্যের 'ভারতচন্দ্র ও রামপ্রসাদ' ডঃ ঐক্যনার বন্দ্যোপাধ্যায়ের 'ঐশ্বর্যপরিচিতি' জীবন, পৃ. ১১৬) এরূপ অনুমান যুক্তিসঙ্গত বটে, কিন্তু ইহার প্রমাণস্বরূপ তথ্যাদি না পাওয়া পর্যন্ত ইহাকে অনুমানের অধিক মর্যাদা দেওয়া যায় না।

আদেশেই রচিত হইয়াছিল, এমন কোন প্রমাণ নেই—কবি কাব্যের কোথাও মহারাজের নাম উল্লেখ করেন নাই। কেহ-কেহ অহুমান করেন, “শৃঙ্গার রসের বিচিত্র বর্ণনার পদে পদে বীরাচারী তাত্ত্বিক ইষ্টদেবীর লীলা অহুভব করিয়াছেন। অর্থাৎ রামপ্রসাদী বিদ্যাসুন্দর একাধারে কাব্য ও কৌলতন্ত্রের নিবন্ধ এবং জনসাধারণের নিকট এ জাতীয় রহস্যময় তত্ত্বগ্রন্থ চিরকালই গুপ্ত থাকে।” ২১৬ কিন্তু কবি বিদ্যা ও সুন্দরের রূপকে তাত্ত্বিক রহস্য ব্যবহার করিয়াছেন—ইহাও অহুমান মাত্র—গুক্তি দিয়া ইহা প্রমাণ করা যায় না। সে যাহা হউক ভক্ত রামপ্রসাদ ইহাতে শ্যামাভক্তি ও তাত্ত্বিক তত্ত্বকথা শুনাইলেও আদিরসের অনাগত বর্ণনা, আপত্তিকর উক্তি ও শব্দব্যবহারে যে পিছাইয়া ছিলেন তাহা মনে হয় না। তবে ভারতচন্দ্রের সঙ্গে তাঁহার পার্থক্য—ভারতচন্দ্র রসপরিহাস, বাগ্‌বৈদ্য, চন্দের কাককর্ম প্রভৃতি নানা-প্রকার কলাকৌশলের দ্বারা স্থূলতাকে ঢাকিয়া রাখিয়াছেন, রামপ্রসাদ তাহা পারেন নাই—এবং পারেন নাই বলিয়া বিদ্যাসুন্দরের কবি-হিসাবে জনস্বতির বাহিরে রহিয়া গিয়াছেন।

কালিকামঙ্গলের কয়েকজন অগ্রদূত কবি ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যভাগে এবং তাহার পরেও কয়েকজন কবি বিদ্যাসুন্দর পালা অবলম্বনে কালিকামঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন—ভারতচন্দ্রের প্রভাবে তখন নাগরিক সমাজে বিদ্যাসুন্দরের খুব চল হইয়াছিল। এই শতাব্দীর মধ্যভাগে গোপাল উড়ে হালকা-চালে বিদ্যাসুন্দর যাত্রা গাহিয়া ভারতচন্দ্রকে আরও জনপ্রিয় করিয়া তোলেন। তাই অনেক ব্যক্তি কবিশষ্য:প্রার্থী হইয়া অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধেও বিদ্যাসুন্দর কালিকামঙ্গলে হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন। ইহাদের কিছুমাত্র প্রতিভা ছিল না, শুধু গতভুগতিকতার স্রোতে গা ভাসাইয়া দিয়া বিদ্যাসুন্দর রচনা করিয়া স্থূলত উপায়ে জনপ্রিয়তা অর্জনের চেষ্টা করিয়াছিলেন। ইহাদের মধ্যে তিনজন কবির নাম উল্লেখ করা কর্তব্য।

কলিকাতাবাসী দ্বিজ রাধাকান্ত মিশ্র অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে যে কালিকামঙ্গল রচনা করেন, তাহাকে কবি ‘শ্যামার সঙ্গীত’ বলিয়াছেন।

গ্রন্থসমাপ্তিতে তিনি যে শকাব্দের উল্লেখ করিয়াছেন, তাহা হইতে গ্রন্থরচনার কাল হিসাবে ১৬৮৯ শক (১৭৬৮-৬৯ খ্রীঃ অঃ) ২১^৭ পাওয়া যাইতেছে। কবি নিজ কুলপরিচয় দিয়া বলিয়াছেন :

বহুকালাবধি কলিকাতা বসতি ।
কান্তপের বাশ দ্বিজকুলে উৎপত্তি ।
পিতামহ শ্রীবহুভক্ত মিশ্র মহাশয় ।
তাহার ভবনর ভোষ্ট শ্রেষ্ঠ শ্রুতাদয় ।
শ্রীযুত শ্রীরামনাথ মিশ্র খাতনাম ।
তার সন্ত বিখ্যাত শ্রীযুত দেবীরাম ।
তাহার অন্তঃস্থ দ্বিজ রাধাকান্ত ভণে ।
কৃপায় কান্তব জনগণ নিজগুণে ।

কবি কাব্যসমাপ্তিতে বলিয়াছেন যে, তিনি নূতন মঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছেন—“নৌতুন মঙ্গল তবে করহ শ্রবণ”। কাব্যের যেটুকু পাওয়া গিয়াছে, তাহাতে শুধু বিদ্যাহন্দরের কাহিনীটুকু আছে। কিন্তু পুঁথির শেষে ‘কালিকামঙ্গলের সারমঙ্গ’ শীর্ষক বিবৃতি হইতে দেখা যাইতেছে কবি ভারতচন্দ্রের অম্বদামঙ্গলের মতো গোড়ার দিকে পৌরাণিক আখ্যান বর্ণনা করিয়াছিলেন। তারপর বিদ্যাহন্দর আখ্যান আরম্ভ হইয়াছিল। কাব্যারম্ভেও কবি বলিয়াছেন :

জামার সঙ্গীত সপ্তা করি সমাপন ।
তারন্তিল রসের সাগর সাগরণ ।

প্রথম সাত দিনে গীত হইবার অল্প কবি ‘শ্যামার সঙ্গীত’ অর্থাৎ পৌরাণিক শিবচূর্ণার কাহিনী রচনার পর ‘রসের সাগর’ অর্থাৎ আদিরসের আকর বিদ্যাহন্দরে হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন। কিন্তু শুধু বিদ্যাহন্দরটুকু রক্ষা পাইয়াছে—‘শ্যামার সঙ্গীতে’র সংক্ষিপ্ত বিষয় জানা গেলেও মূল কাব্য পাওয়া যায় নাই। কাব্যসমাপ্তির দিকে কবি কাব্যরচনা প্রসঙ্গে একটি কৌতুকাবহ মন্তব্য করিয়াছেন :

আর এক নিবেদন শুন সর্বজনন ।
প্রাচীন কবির। সব কৈর্যাছে রচন ।

২১৭. শাকে গ্রহ বহু গুণে বিধুর গগনে ।

এই হেতু হইলা গীত একাশ ভুবনে ।

কেহ কেহ যারের হর্যাহে প্রত্যাশেশ ।
 কেহ কেহ দিল দেখা ধরি নিজ বেশ ।
 কেহ বলে জিহ্বাতে কবিতা দিলা লিখি ।
 কেহ কেহ বলে আমি সপনেতে দেখি ।
 যে পদ ধিয়ান করিয়া পান বিধাতা ।
 মানব হৈয়া কেহ কেহ হেন কথা ।
 কেমনে এমন কথা লইবে হিয়ার ।
 কিন্তু সত্য মিথ্যা কিছু কহা নাহি যায় ।

কবি আধুনিক যুগের অব্যবহিত পূর্বে কালিকামঙ্গল রচনা করিয়াছিলেন, কাজেই আধুনিক যুগের মনোভাবের অনুরূপ কিছু সংশয় কবিচিন্তে উঁকি দিয়াছে। “আধুনিক কালোচিত সংশয় রাধাকান্তের মনেও জাগিয়াছিল। তাই তিনি এই প্রকার প্রত্যাশেশের যথার্থতায় সন্দেহ তুলিয়া সেই দেব-অনুগ্রহীত কবিদের স্পর্ধায় সায় দিতে পারেন নাই”—সমালোচকের^{২১৮} এই মন্তব্য যুক্তিপূর্ণ বটে। কিন্তু এখানে ঠিক সংশয় বলিতে যাঁহা বুঝায় তাঁহা ফুটে নাই। কবি ঈশ্বরীসত্তায় সংশয় প্রকাশ করেন নাই, করিলে এ কাব্য লিখিতেই তাঁহার শ্রুতি হইত না। যে সমস্ত কবি দেবদেবীর প্রত্যাশেশের দোহাই পাড়িয়া কাব্যরচনার কথা বলিয়াছেন, কবি শুধু তাঁহাদের উক্তির প্রতি সংশয় প্রকাশ করিয়াছেন। কবি বলিয়াছেন :

বেদ বলে ভক্তভবৎসলা মহামায়া ।
 কে জানিবে কেমনে কাহার তরে দয়া ।

ভক্তভবৎসলা কাহাকে অনুগ্রহ করেন, কাহাকে নিগ্রহ করেন—তাঁহার কিছুই ঠিকঠিকানা নাই। তবে কবি এ প্রসঙ্গে দৃঢ়নিশ্চয়—“ভজিলে তাঁহার নাম ভক্তি উপজয়”। কাজেই দেবীভক্ত কবিচিন্তে দেবী বিষয়ে কোন সংশয় ছিল না। বরং রামানন্দ ঘোষ, যিনি নিজেকে সদন্তে বুদ্ধের অবতার বলিয়া ঘোষণা করিয়াছিলেন, তিনিই বাস্তব শ্রয়োজনবুদ্ধির (pragmatic) দ্বারা প্রণোদিত হইয়া সঙ্কোচে বলিয়াছিলেন, “বস্তহীন বিগ্রহ সেবিয়া নহে কাজ”।^{২১৯}

রাধাকান্ত মিশ্রের বিদ্যাহুল্লারে বিশেষ কোন প্রতিভার চিহ্ন নাই, কেবল

২১৮. ডঃ সেন—ঐ গ্রন্থ, পৃ. ৪৮৬

২১৯. অনুবাদ-সাহিত্য প্রসঙ্গে রামানন্দ সম্পর্কে আলোচনা করা হইয়াছে।

কাহিনী এখানে তিনি কিছু কিছু নুতনধৰ আমদানি কৰিয়াছেন। যেমন—
দেবী কালিকার মায়ায় হুন্দরের নদী পার, দেবী কর্কট হুন্দরকে মায়াকাজল
দান, সেই কাজল পরিয়া হুন্দরের অদৃশ হইয়া যাওয়া, হুন্দর ও বিছার
তপস্বী-তপস্বিনীর সাজে বীরসিংহের সভায় উপস্থিত হইয়া কৌশলে বিবাহের
অহুমতি আদায়, অপরাধিনী কন্যাকে ৰাজ্যৰ বধ কৰিতে উদ্যোগ প্রতৃতি।
ভারতচন্দ্র, রামপ্রসাদ প্রভৃতি কবিদের কাব্যরচনার পর ৰাধাকান্ত একই
বিষয় অবলম্বনে পালা রচনা কৰিতে গিয়াছিলেন। কিন্তু পূৰ্বসূৰীদেৱ কাব্য
হইতে যে তিনি বিশেষ লাভবান হইয়াছিলেন তাহা মনে হয় না। কাহিনীতে
দুই-একটি মৌলিকতা ভিন্ন আর কোন দিক দিয়া তিনি বিশেষ নৈপুণ্যের
পরিচয় দিতে পারেন নাই, চরিত্রগুলিতেও কোনও প্রকার ব্যক্তিবৈশিষ্ট্য ফুটিয়া
উঠে নাই। কেহ কেহ তাঁহার রচনারীতির প্রশংসা কৰিয়া থাকেন।^{২২০} তাঁহার
ভাষা মার্জিত হইতে পারে, তাহাতে গ্রাম্য কুরুচির বিশেষ সংস্পর্শ না থাকিতে
পারে। কিন্তু এ ভাষায় সরসতার একান্ত অভাব বলিয়া গ্রন্থখানি বহু স্থলে
ক্লান্তিকর মনে হয়।

এই ব্রাহ্মণ-কবি বেদান্তের ব্রহ্মতত্ত্ব সম্বন্ধে অভিজ্ঞ ছিলেন; বিছা ও
হুন্দরের দার্শনিক বিচার অংশে বেদান্ত তত্ত্বকে তিনি অতি সহজ ভাষায়
ব্যাখ্যা কৰিয়াছেন। হুন্দর অদ্বৈততত্ত্ব ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বিছাকে বলিল :

জ্ঞানের স্বরূপ এক ব্রহ্মজ্যোতির্ময়।

তাহা বিনে ত্ৰিভুবনে কিছু সত্য নয়।

নিশ্চয় জানিহ এক নৃশক্তিভনয়।

অনাদি তত্ত্বত আছে ইখরের মায়া।

* * * *

না কর সন্দেহ সখি আবার বচন।

এক ভিন্ন দুই নাই এ ভিন ভুবনে।

কালিকামঙ্গলের অনেক কবিই কালিকার স্তবস্ততি দিয়া কাব্যরস্তু
কৰিয়াছেন, কিন্তু আত্মশক্তির অদ্বৈততত্ত্বে আসিয়া তাঁহাদের যাত্রা
খামিয়াছে। যাহা ইউক, ৰাধাকান্ত বিছাহুন্দর-কালিকামঙ্গলে বিশেষ কোন

২২০. ডঃ সেনের মন্তব্য—“ৰাধাকান্তেৰ কাব্যেৰ ভাষা মার্জিত, তাৰ গ্ৰাম্যতা বৰ্জিত।”—

নূতনত্ব দেখাইতে না পারিলেও সহজ ভাষায় কাহিনীটি বিবৃত করিয়াছেন বলিয়া ইহা কথঞ্চিৎ পাঠযোগ্য হইয়াছে।

রাতের আর এক কবি মধুসূদন চক্রবর্তী অষ্টাদশ শতাব্দীতে বিভাসুন্দর-কালিকামঙ্গল কাব্য রচনা করিয়াছিলেন। অধিকাংশ গুপ্ত মধুসূদনের কাব্যের একখানি পুঁথি অবলম্বনে কাব্য প্রকাশের চেষ্টা করিয়াছিলেন।^{২২১} কিন্তু এ কাব্য প্রকাশিত হয় নাই। বঙ্গীয় সাহিত্যপরিষদে কবিচন্দ্র-উপাধিক মধুসূদন চক্রবর্তীর কালিকামঙ্গলের একখানি পুঁথি আছে। ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য অহুমান করেন—ইহাই সেই পুঁথি।^{২২২} ডঃ ভট্টাচার্যের মতে, কবির প্রকৃত নাম কবিচন্দ্র। কিন্তু কোন কোন পুঁথিতে মধুসূদন চক্রবর্তী, মধুসূদন কবীন্দ্র, কবিচন্দ্র ইত্যাদি ভণিতাও পাওয়া যায়। কেহ কেহ অহুমান করেন, “মধুসূদন কবীন্দ্রের বিভাসুন্দর গ্রন্থের ভাষা, বিষয়বস্তু ও লক্ষ্য বিবেচনা করিয়া আমাদের ধারণা হইয়াছে যে, ইহা রামপ্রসাদ ভারতচন্দ্রের বিভাসুন্দরের পূর্ববর্তী এবং অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম ভাগের রচনা।”^{২২৩} কিন্তু ইহার ভাষার মধ্যে এমন কোন প্রাচীনত্বের চিহ্ন নাই যাহাতে উহাকে ভারতচন্দ্র-রামপ্রসাদের পূর্ববর্তী বলিতে হইবে। এই অপরিণত ও দুর্বল রচনা কোন দিক দিয়াই উল্লেখযোগ্য নহে।

এই প্রসঙ্গে আর একটি কথা স্মরণীয়। কেহ কেহ মনে করেন, একই সময়ে নিধিরাম কবিচন্দ্র নামে আর একজন কালিকামঙ্গল কবির আবির্ভাব হইয়াছিল। মধুসূদন কবীন্দ্র এবং নিধিরাম কবিচন্দ্রের নিবাস ছিল একই অঞ্চলে—দক্ষিণ রাঢ়ে। তাই মনে হয় উভয়ের রচনা মিশ্রিত হইয়া গিয়াছে। আবার চটগ্রামে নিধিরাম আচার্য নামে আর একজন কবির কালিকামঙ্গল (১৬৭৮ শক=১৭৫৬ খ্রিঃ অঃ) পাওয়া গিয়াছে।^{২২৪} এই দুই কবীন্দ্র-কবিচন্দ্র এবং একজোড়া নিধিরামে মিলিয়া কালিকামঙ্গলে পাড়ি জমাইতে

২২১. সাহিত্য পরিষদ পত্রিকা ১৩৫০।

২২২. বহুমতী সাহিত্য মন্দির প্রকাশিত ‘বিভাসুন্দর গ্রন্থাবলী’ (মধুসূদন চক্রবর্তী কবীন্দ্রের ‘বিভাসুন্দর’ গ্রন্থে খ্রীঃপূঃ-প্রফুল পালের মন্তব্য দ্রষ্টব্য।)

২২৩. খ্রীঃপূঃ পালের মন্তব্য দ্রষ্টব্য।

২২৪. সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত বাঙ্গালা প্রাচীন পুথির বিবরণ, ১—১

চাহিয়াছিলেন—কিন্তু তারতন্ত্র প্রভৃতি থাকিতে ইহারা সমুদ্রের পাশে স্থপ
খননে মাতিয়াছিলেন কেন বুঝা যাইতেছে না।

কালিকামঙ্গলের লোভনীয় বিষয়বস্তু, যাহাতে ভক্তিরস ও আদিরস
মিশিয়া গিয়াছে, তাহার প্রতি কবিশ্রমপ্রার্থীদের আকর্ষণ থাকাই স্বাভাবিক।
অবশ্য কালিকামঙ্গলে ভক্তিরসের শরীরামণ্ডন থাকিলেও ভিতরে আছে
আদিরসের তিক্ত বটিকা—একথা সে যুগের পাঠকসম্প্রদায় ও শ্রোতার
জানিতেন। তাঁহারা আরও জানিতেন—এই তিক্ত বটিকা যতই তিক্ত হউক,
ইহার প্রতি সাধারণ মানুষের দুনিবার আকর্ষণ অস্বীকার করা যায় না—তাই
সেই আকর্ষণকে কবিরা ভক্তিরসের গন্ধোদক ছিটাইয়া পবিত্র করিতে
চাহিয়াছিলেন—কালিকামঙ্গলের ইহাই বাধা দস্তুর। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীর
শেষের দিকে ইহারা সেই বাধাপথের পথিক হইয়াছিলেন, তাঁহাদের প্রতিভার
পাথেয় ছিল না। তাই তাঁহাদের স্থান পাঠকের সজীব মন নহে, বিবর্ণ পুঁথির
তালিকা তাঁহাদের শেষ আশ্রয়।

এই শতাব্দীতে ব্রতকথা ধরনের আরও নানা প্রকাব মঙ্গলকাব্য রচিত
হইয়াছিল। তখন জীবন ও সমাজের স্বাভাবিক স্রোত বন্ধ হইয়া গিয়াছে।
তাই বন্ধ জলাশয়ের মতো তথাকথিত মঙ্গলকাব্যে শুধু পঙ্কজের জন্মিয়া
উঠিতেছিল। স্বর্গ, পঞ্চানন, গঙ্গা, সারদা, লক্ষ্মী, ষষ্ঠী, শনি প্রভৃতি পৌরাণিক
ও লৌকিক দেবদেবীকে অবলম্বন করিয়া ছোট ছোট পাঁচালী রচিত
হইয়াছিল। তন্মধ্যে কয়েকটি মুদ্রণ-সৌভাগ্য লাভ করিয়াছে—যথা
রামজীবন বিদ্যাসুন্দের স্বর্ঘ্যমঙ্গল (সা. প. পত্রিকা, ১৩শ খণ্ড), দুর্গাপ্রসাদ
মুখোপাধ্যায়ের 'গঙ্গাভক্তিতরঙ্গিনী' (১৮শ শতাব্দী শেষভাগে রচিত),
দয়ারামের সারদামঙ্গল, নরোত্তমের লক্ষ্মীমঙ্গল, রুদ্ররামের ষষ্ঠীমঙ্গল—এগুলির
সাহিত্যগুণ নগণ্য। মাঝে মাঝে 'ছ' একটি রূপকথা ইহাতে কাহিনী হিসাবে
ব্যবহৃত হইয়াছে। কিন্তু সে সমস্ত বালক-ভুলানো গল্প শুধু জীসমাজেই
প্রচলিত ছিল, সাহিত্যরসিক সমাজে বড় কেহ তাহার খোঁজ রাখিত না।
ঊনবিংশ শতাব্দীর আলোকিত যুগেও এই ধারা গ্রামাঞ্চলে বহুকাল
প্রবাহিত ছিল, শনি ও লক্ষ্মীর পাঁচালী এখনও মুদ্রিত হইয়া গ্রামে গ্রামে

বিজয় হয়। শনির কোপদৃষ্টি হইতে বাঁচিবার জন্ত এবং ধনেপুত্রে লক্ষ্মীলাভের জন্ত এখনও ভক্তিমতী মহিলারা এই দেবদেবীর ব্রতপূজা করিয়া থাকেন। শনি, লক্ষ্মী ও সত্যনারায়ণ—এই তিনজনের পূজা-উপাসনা এখনও বেশ জনপ্রিয়। কিন্তু আধুনিক জীবনের আঘাতে এই সমস্ত অর্ধ-গ্রামীণ সংস্কার ক্রমেই অবলুপ্তির পথে চলিয়াছে।

যাহা ইউক এই সমস্ত পাঁচালী-ব্রতকথা-মঙ্গলকাব্য শ্রেণীর পুঁথিগুলির বিশেষ কোন সাহিত্যমূল্য না থাকিলেও বাঙালীর যথার্থ মানসিক বিকাশ জানিতে হইলে এই সমস্ত তুচ্ছ রচনারও বিশ্লেষণ হওয়া উচিত—তবে সে কাজে সাহিত্যের ইতিহাস অপেক্ষা সমাজবিজ্ঞানের আলোচনায় অধিকতর স্বর্ভূরূপে সমাধা হইতে পারে।

এইখানে আমরা অষ্টাদশ শতাব্দীর মঙ্গলকাব্যের কথা সমাপ্ত করিলাম। এই শতাব্দীর মধ্যভাগ হইতে বাংলার রাষ্ট্রব্যবস্থা, সমাজজীবন, অর্থনীতির স্বরূপ ও জীবনপ্রতীতির দ্রুত পরিবর্তনের ফলে মধ্যযুগীয় সংস্কারের প্রতীক মঙ্গলকাব্য ধরনের রচনা কোনও প্রকারে আশ্রয়কার চেষ্টা করিলেও, অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষের দিকে ইহাদের আয়ুর পরিধি ক্রমেই সঙ্কুচিত হইতে লাগিল। তখন কালিকা, চণ্ডী, মনসা, ধর্ম, শনি, লক্ষ্মী, শীতলা, বাসুলীর স্থলে আধুনিক জীবনের নানা প্রসঙ্গ, সমস্যা, জটিলতা বাঙালী-মানসকে নব নব অভিজ্ঞতার আঘাতে উচ্চকিত করিয়া তুলিল। অবশ্য তখনও গ্রামের চণ্ডীমণ্ডপে, নাটমন্দিরে, বারোয়ারীতলায় এই সমস্ত দেব-দেবীর পূজাহুষ্ঠান, মঙ্গলগান, পাঁচালী গান হইতেছিল বটে, কিন্তু সহস্র দীপালোকিত কলিকাতার নাগরিক জীবনে সেই ধ্বনিতরঙ্গ ক্রমেই ক্ষীণ হইয়া অবশেষে মিলাইয়া গেল। অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের নাগরিক জীবনে তবু ধানিকটা মধ্যযুগীয় স্পর্শ ছিল। কিন্তু শেষার্ধে ইংরাজ রাজত্বের বনিয়াদ রচনার যুগে কলিকাতা নগরীর রূপসজ্জার সম্পূর্ণ পরিবর্তন হইল। বণিক-রাজের কেন্দ্রভূমি কলিকাতায় তখন আগড়াই, হাপ-আধড়াই, কবিগান, টপ্পা, যাত্রা ও আধুনিক পাঁচালীর বান ডাকিয়াছে। ভক্তিরস নহে, পারত্রিক কল্যাণ নহে—বণিক, মুৎসুদ্দি, ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর সাধারণ কর্মচারী, হীনগুণ্টিজীবী সাধারণ লোক তখন দুইদণ্ডের জন্ত আমোদের উদ্বেজনা চাহিতেছিল। নাগরিক জীবনের আবিল কল্লোলে মধ্য

বকলগাব্যের দেবদেবীরা ক্রমেই কীপকর্ষ হইয়া পড়িলেন, অবশেষে সম্পূর্ণ নীরব হইয়া গেলেন। তারপর আরম্ভ হইল নব যুগ—নব জীবনের এক অভিনব ইতিবৃত্ত—উনবিংশ শতাব্দীর প্রারম্ভ ভাগ।

২

অ নু বা দ সা হি ত্য

অষ্টাদশ শতাব্দীতে মৌলিক অনুবাদ-সাহিত্যের সংখ্যা খুবই অল্প, গুণগত উৎকর্ষ আরও অল্প - যদিও এই বিষয়ে অসংখ্য পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। রামায়ণ, মহাভারত ও ভাগবত অবলম্বনে রচিত অনুবাদধর্মী বহু পুঁথি এই শতাব্দীতে তৃপাকার হইয়া উঠিতেছিল। কিছু কিছু বৈষ্ণবপুরাণ, কাব্য, তবু ও গোস্বামীপ্রভুদের গ্রন্থাদি সংক্ষেপে অনূদিত হইতেছিল। বলিতে কি, অষ্টাদশ শতাব্দীতে অনুবাদ-সাহিত্য বাংলা সাহিত্যের বারো আনা অংশ অধিকার করিয়া রাখিয়াছিল। অবশ্য পূর্ব-শতাব্দীর রামায়ণ-মহাভারত-ভাগবতের পুঁথির প্রচুর নকল এই শতাব্দীতে বিশেষ জনপ্রিয় হইয়াছিল। কুন্তিবাস ও কাশীরামই অধিকতর ভাগ্যবান, কারণ তাঁহাদের মহাগ্রন্থের পৃথক পৃথক পর্ব ও কাণ্ডের অসংখ্য পুঁথি বঙ্গীয় সাহিত্যপরিষদ, কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়, বিশ্বভারতীর পুঁথিশালায় রক্ষিত আছে। রামায়ণ ও মহাভারত বাঙালীর মনোভূমিকে সরস করিয়া রাখিয়াছে বলিয়া অধিকাংশ পুঁথিই এই দুই মহাগ্রন্থের নকল। ভাগবত পুরাণ বৈষ্ণব-সম্প্রদায়ের মধ্যে অধিকতর জনপ্রিয় ছিল বলিয়া উক্ত সম্প্রদায়ের কোন কোন লেখক ভাগবত বা ভাগবতধরনের বৈষ্ণব পুরাণ ও আখ্যানের কিছু কিছু ভাবানুবাদ করিয়াছিলেন। তবে পূর্বশতাব্দীর ভাগবত অনুবাদকগণের কাব্যই বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল, ইহার বহু নকল হইয়াছিল, সেগুলি বৈষ্ণবগৃহে স্থান পাওয়াছিল। ভাগবতের বাহিরেও অনেক বৈষ্ণব গ্রন্থের বহু অনুবাদ অষ্টাদশ শতাব্দীর বৈষ্ণবসমাজে বেশ জনপ্রিয় হইয়াছিল। নিম্নে এই সমস্ত অনুবাদ-সাহিত্যের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

রামায়ণের অনুবাদ ও রামায়ণাশ্রয়ী রচনা ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে বিচ্ছিন্নভাবে রামায়ণের অনেক পর্ব অনুদিত ও প্রচারিত হইয়াছিল, অবশ্য কৃষ্টিবাসের রামায়ণ অধিক জনপ্রিয় হইয়াছিল— এই রামায়ণের পুরা ও বিচ্ছিন্ন কাণ্ডের পুঁথি প্রচুর পাওয়া গিয়াছে। তাই মনে হয়, অষ্টাদশ শতাব্দীর বাংলাদেশে কৃষ্টিবাসী রামায়ণ বিশেষ প্রচার লাভ করিয়াছিল। এমন কি অল্প কবির উৎকৃষ্ট রচনাও কৃষ্টিবাসের রচনার সঙ্গে মিশিয়া গিয়াছে—কৃষ্টিবাসেব নামের এমনই মহিমা। কিন্তু আকাশে চন্দ্র-সূর্য থাকিলেও যেমন খতোৎ স্বল্পতম আলো দিয়া দৃষ্ট হয়, তেমনি কৃষ্টিবাসী রামায়ণ সবেও স্বল্প প্রতিভাবিশিষ্ট কয়েকজন কবি বাঙ্গালীকি ও অধ্যাত্ম রামায়ণের কিয়দংশ বা সম্পূর্ণ ভাবানুবাদের চেষ্টা করিয়াছিলেন। তাঁহাদের গ্রন্থগুলি অঞ্চলবিশেষে কিছু জনপ্রিয়-ও হইয়াছিল। তাহা না হইলে ইহাদের কাব্যের পুরা বা বিচ্ছিন্ন অংশের একাধিক পুঁথি মিলিয়াছে কেন? ইহাদের রচনার কোন দিক দিয়াই কোন গোরব নাই, এখানে অনর্থক তাঁহাদের পরিচয় দিয়া ভিজা কয়ল বেণী ভারী করিবার প্রয়োজন নাই। এখানে অষ্টাদশ শতাব্দীর এমন কয়েকজন রামায়ণকাব্যের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে—ইহাদের যৎকিঞ্চৎ কবিপ্রতিভা ছিল।

১. শঙ্কর কবিচন্দ্রের রামায়ণ ॥ ইতিপূর্বে ভাগবত প্রসঙ্গে আমরা শঙ্কর কবিচন্দ্র সম্বন্ধে সংক্ষিপ্ত পরিচয় দিয়াছি। বিষ্ণুপুরের প্রসিদ্ধ ভূস্বামী রাজা রঘুনাথের (দ্বিতীয়) রাজত্বকালের মধ্যে ১৭০২ খ্রীঃ অব্দে কবি শঙ্কর চক্রবর্তী বাঙ্গালীকি ও অধ্যাত্ম রামায়ণ অবলম্বনে অতি সংক্ষেপে রামায়ণ পাঁচালী রচনা করিয়াছিলেন। কোথাও তিনি নিজের কাব্যকে ‘রামলীলা’ (‘শঙ্কর রচিলা রামলীলা উপাখ্যান’) কখনও-বা ‘শ্রীরাম মঙ্গল’ (‘শ্রীরাম মঙ্গল বিজ্ঞ কবিচন্দ্র গায়’) বলিয়াছেন। কবি শুধু অধ্যাত্ম রামায়ণ অবলম্বন করেন নাই, বাঙ্গালীকি হইতেও অনেক কাহিনী গ্রহণ করিয়াছিলেন, কিছু কিছু রচনা তাঁহার নিজস্ব পরিকল্পনা হইতে সৃষ্ট। অবশ্য তাঁহার একখানিও পুরাপুঁথি পাওয়া যায় নাই। বিচ্ছিন্নভাবে ‘অঙ্গদের রায়বার’, ‘কুম্ভকর্ণের রায়বার’, ‘শিবরামের যুদ্ধ’ প্রভৃতি পালায় অনেক পুঁথি মিলিয়াছে। আমাদের মনে হয়, অষ্টাদশ শতাব্দীতে সপ্তকাণ্ড রামায়ণ ও অষ্টাদশ পর্বের

মহাভারত রচনা করিবার মতো মানসিক 'দম' বড় কাহারও ছিল না, তাই তাঁহারা ছই একটি পালায় বেশী লিখিতে পারেন নাই। শব্দর কবিচন্দ্রেরও বিচ্ছিন্ন পালাগুলি অধিকতর জনপ্রিয় হইয়াছিল, পুরা কাব্য তিনি নিশ্চয়ই লিখিয়াছিলেন—কিন্তু তাহার কোন সম্ভান পাওয়া যায় না।

কবি যে নিষ্ঠাসহকারে কোন বিশেষ সংস্কৃত কাব্যের অনুবাদ করেন নাই তাহা তিনি নিজেই স্বীকার করিয়াছেন। বাল্মীকি রামায়ণ, অধ্যাত্ম রামায়ণ, নিজম্ব কল্পনা প্রভৃতি মিশাইয়া কবি এই মিশ্রধরনের রামকাব্য লিখিয়াছেন। ইহা বিষ্ণুপুর অঞ্চলে বিশেষভাবে প্রচারিত হইয়াছিল বলিয়া ইহার অপরাধ নাম 'বিষ্ণুপুরী রামায়ণ'।^১ কবির রচনা সরল, কিন্তু প্রসাদগুণযুক্ত নহে। স্থানে স্থানে কৃষ্ণিবাসের রচনার সঙ্গে তাঁহার অনেক রচনা মিশিয়া গিয়াছে—যেমন শিবরামের যুদ্ধ ও অঙ্গদের রায়বার। প্রাচীন কৃষ্ণিবাসী পুঁথিতে এই ছই পালা পাওয়া যায় না। কবিচন্দ্রের রচনা ছইটি নকলনবিশ বা রামায়ণগায়কদের কৃপায় কৃষ্ণিবাসের পুঁথিতে প্রবেশ করিয়াছে। অঙ্গদের রায়বার, কবিচন্দ্রের রঙ্গরস ও ব্যাককৌতুকের সার্থক দৃষ্টান্ত। কবিচন্দ্র প্রতিভার দিক দিয়া কখনোই কৃষ্ণিবাসের সমকক্ষ নহেন, কিন্তু তাঁহার রচনার কোন কোন অংশ কৃষ্ণিবাসের সমতুল্য তাহা স্বীকার করিতে হইবে। ছই-এক স্থলে তাঁহার আন্তরিক উক্তি বেশ হৃদয়গ্রাহী হইয়াছে। বনবাসে কত কষ্ট ভয়, বনগমনের পূর্বে রামচন্দ্র তাহা সীতাকে বুঝাইতে আসিলে তিনি বলিলেন :

অমৃত সমান মোর না হইবে রেশ।

ব্যাঘ্র ভল্লুক আদি না করিব ঘেষ।

বাঁকল অঞ্জিন মোর পটের বসন।

তৃণপত্র লগ্ন্য মোর পালঙ্গ যেমন।

তোমা ছাড়া একদণ্ড রহিতে নারিব।

চৌদ বৎসর নাশ কি কর্যা গোঁড়াব।

এই উক্তিতে বিশেষ কোন কাব্যগুণ নাই বটে, কিন্তু সহজ প্রাণের সাদা কথা পাঠকের মনকে সহজেই আকর্ষণ করে। কবিচন্দ্র শব্দর রামায়ণ রচনায় বিশেষ কোন উৎকৃষ্ট ঐতিহ্য সৃষ্টি করিতে না পারিলেও রামায়ণের কোন

১. শ্রীমদ্ভগবত-বহু—বাঙ্গালী সাহিত্য, ২য়, পৃ. ১৪৭

কোন কাহিনী সরল ভাষায় রচনা করিয়া অষ্টাদশ শতাব্দীতে বিষ্ণুপুর অঞ্চলে বেশ জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিলেন।

২. জগদ্রামের রামায়ণ ॥ পিতা জগদ্রাম (জগৎরাম) ও পুত্র রামপ্রসাদ দুইজনে যৌথভাবে অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে রামায়ণ রচনা করেন। রামায়ণের কাহিনী অবলম্বনে ‘দুর্গাপঞ্চরাত্র’ গীর্ষক আর একখানি কাব্যেও পিতা-পুত্রের ভণিতা দেখা যায়। জগদ্রাম-রামপ্রসাদের রামায়ণ মুদ্রিত হইয়াছে^২ বলিয়া ইনি অষ্টাদশ শতাব্দীর অন্ত্যায় রামায়ণকারের মতো বিস্মৃত হইয়া যান নাই। তাঁহার রামায়ণ কাব্যে (‘অদ্ভুত রামায়ণ’) তিনি সবিস্তারে নিজের পরিচয়, বংশপরিচয়, গ্রন্থরচনার সন-তারিখ প্রভৃতি উল্লেখ করিয়াছেন। তখন মধ্যযুগীয় ভাবধারার দ্রুত অবসান হইতেছিল। কর্ণওয়ালিস-প্রবর্তিত চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের ফলে দেশের ভূমিরাজস্ব ও অর্থনৈতিক কাঠামোরও পরিবর্তন ঘনাইয়া আসিতেছিল। কলিকাতা ও ইহার চতুর্পার্শ্বে আধুনিক ভাবাবেগ বহিতে আরম্ভ করিয়াছে, কিছু কিছু ছাপাখানার কাজকর্ম চলিতেছে, তাহা হইতে ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর বিজ্ঞাপন, ইস্তাহার, আইনের তর্জমা প্রভৃতি মুদ্রিত হইতেছে—অস্মাতকুলশীল কলিকাতা নগরী ধীরে ধীরে নব রঙ্গমঞ্চের পাদপ্রদীপের তলে আত্মপ্রকাশ করিতেছে। এই যুগসন্ধিক্ষণে বর্ধমানের ডুলুই গ্রামে (দামোদর নদের তীরে পঞ্চকোটের রাজা রঘুনাথ রায়ের জমিদারী) জগদ্রাম রায় (বন্দ্যোপাধ্যায়)^৩ জ্যেষ্ঠপুত্র রামপ্রসাদের সহায়তায় বাল্মীকি, অধ্যায়, অদ্ভুত ও কৃষ্ণবাসী রামায়ণ হইতে উপাদান ও আদর্শ গ্রহণ করিয়া বিরাট আকারের রামায়ণ রচনা করেন। কবির জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা জিতরামের আদেশেই এই কাব্য রচিত হয়।^৪ কবির তিন পুত্র—রামপ্রসাদ, কৃষ্ণপ্রসাদ,

২. কাপীবিলাস বন্দ্যোপাধ্যায় প্রকাশিত।

৩. বিশ্রবংশ বন্দ্যোপাধ্যায় ডুলুই গ্রামেতে বাটী

জগত রচিত মহাকাব্য।

৪. পিতা রঘুনাথ রায় মাতা শোভাবতী। দৌহে জন্মদাতা আমি অধম অকৃতী ॥

সে দৌহার পাদপদ্মে নতি বহবার। জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা জিতরাম পদে নমস্কার ॥

ডাহার আদেশে হৈল এ গ্রন্থ রচনা। নিরন্তর তাঁর পদ করয়ে বন্দনা ॥

ৰামনারায়ণ। জ্যেষ্ঠ ৰামপ্ৰসাদ পিতাৰ মতোই কবিত্বশক্তিসম্পন্ন ছিলেন, পিতাৰ এখে তাঁহাৰও দান বড় কম নহে।

কবি জগদ্রাম পুত্ৰেৰ সহযোগিতায় ১৭১২ শকে (১৭৯১ খ্ৰীঃ অঃ) ৰামায়ণ রচনা করেন।^৫ অবশ্য এই সনতাবিধ সম্বন্ধে একটু সন্দেহ আছে। কারণ পিতাপুত্ৰ মিলিয়া 'দুৰ্গাপঞ্চরাত্র' শীৰ্ষক ৰামায়ণ বিষয়ক যে কাব্য লিখিয়াছিলেন, তাহা বৃহৎ ৰামায়ণেৰ পূৰ্বে ১৬৯২ শকে (১৭৭০ খ্ৰীঃ অঃ) রচিত হইয়াছিল।^৬ ইহাতে পুত্ৰ ৰামপ্ৰসাদ কিন্তু ৰামায়ণেৰ উল্লেখ কৰিয়াছেন :

পিতা জগৎ ৰাম যোৱ ৰামপৰাচল।

যেঁহ কাব্য রচিল অদ্ভুত ৰামায়ণ।

সুতৰাং 'দুৰ্গাপঞ্চরাত্র' (১৬৯২ শক—১৭৭০ খ্ৰীঃ অঃ) যখন ৰামায়ণেৰ উল্লেখ ৰহিয়াছে, তখন এইৰূপ সিদ্ধান্ত কৰিতে হয় যে, উক্ত ৰামায়ণ 'দুৰ্গাপঞ্চরাত্র' পূৰ্বে অৰ্থাৎ ১৬৯২ শকেৰ পূৰ্বে রচিত হইয়াছিল। এই বিষয়ে সাহিত্যেৰ ইতিহাসকাৰগণ কিছু গোলে পড়িয়াছেন। মণীন্দ্রমোহন বসু সমস্তাৰ সমাধান কৰিতে না পাৰিয়া অহুমান কৰিয়াছেন—'দুৰ্গাপঞ্চরাত্র'ৰ "গ্ৰন্থ-রচনাৰ তাৰিখ সম্বন্ধে সন্দেহ উপস্থিত হয়।"^৭ কাশীবিলাস বন্দ্যোপাধ্যায় বাংলা ১৩০৮ সনে দুৰ্গাপঞ্চরাত্রেৰ পুঁথি মুদ্ৰিত কৰিয়াছিলেন। তাহাতে কিন্তু সাহিত্য পৰিষৎ পত্ৰিকাৰ (১৩০২) প্ৰকাশিত 'ভূজ-রজ-রস-চন্দ্র' ইত্যাদি শ্লোকটি মুদ্ৰিত হয় নাই। এইজন্ত মণীন্দ্রমোহন বসু মহাশয় সিদ্ধান্ত কৰিয়াছিলেন—দুৰ্গাপঞ্চরাত্রেৰ সমস্ত পুঁথিতে ঐ সন ছিল না। আবার কেহ কেহ দুৰ্গাপঞ্চরাত্রেৰ সনকেই প্ৰামাণিক বলিয়া সিদ্ধান্ত কৰিয়াছেন যে, ১৭১২ শকে (১৭৯১) ৰামায়ণ সমাপ্ত হইয়াছিল বলিয়া ৰামায়ণে পুত্ৰ ৰামপ্ৰসাদ যে শ্লোকেৰ উল্লেখ কৰিয়াছেন, আসলে তাহা পিতাৰ সমাপ্তিহচক

৫ সপ্তদশ শতকে দ্বাদশ যুক্ত আছে। কাল্কনেৰ শুক্লপক্ষ তিথি পঞ্চমীতে।

উনত্রিশ দিবসে বাৱেতে বৃহস্পতি। জন্মভূমি ভুলুই গ্ৰামেতে কৰি স্থিতি।

ইহা ইহাতে যোগেশচন্দ্র ৰায় বিজ্ঞানিধি মহাশয় (অৱাসী, ১৩৩৬, পৃ. ৩৫০-৫১) ১৭১২ শক ২৯শে কাৰ্ত্তিক এই তাৰিখ গণিয়া ৰাহিৰ কৰিয়াছেন।

৬ দুৰ্গাপঞ্চরাত্রিতে পুত্ৰ ৰামপ্ৰসাদ বলিয়াছেন—“ভূজরজ্জ্বৰসশক”—অৰ্থাৎ ১৬৯২ শকে (১৭৭০ খ্ৰীঃ অঃ) এই কাব্য রচিত হয়। সা-প-প, ১৩০২

৭ মণীন্দ্রমোহন বসু—বাঙলা সাহিত্য, ২য় খণ্ড, পৃ. ১৫৩

মোক নহে। পুত্র পিতার রামায়ণ রচনার অনেক পরে (অন্ততঃ বিশ-বাইশ বৎসর পরে) রামায়ণের বাকি অংশ সমাপ্ত করেন।^৮

জগদ্রাম অধ্যায় ও অদ্ভুত রামায়ণ অবলম্বনে তাঁহার রামায়ণকে আট কাণ্ডে বিভক্ত করেন—আদি, অযোধ্যা, অরণ্য, কিষ্কিন্ধ্যা, হনুদ্র, লঙ্কা, পুষ্কর এবং উত্তরকাণ্ড। কেহ কেহ গ্রন্থোক্ত ‘রামরাস’কে পুষ্কর ও উত্তরকাণ্ডের মধ্যে স্থাপন করিয়া আটের স্থলে নয় কাণ্ড স্থির করিয়াছেন। যাহা হউক জগদ্রাম আটকাণ্ডই রচনা করিয়াছিলেন—কিন্তু কৃত্তিবাসের কাব্যে লঙ্কা ও উত্তরকাণ্ড বিস্তৃতভাবে বর্ণিত হইয়াছে বলিয়া তিনি উহা সংক্ষেপে রচনা করেন, পরে পুত্র রামপ্রসাদকে ঐ দুই কাণ্ড সবিস্তারে লিখিতে আদেশ দেন। পুত্র সেই প্রসঙ্গে উক্ত রামায়ণের এক স্থানে বলিয়াছেন :

পিতা জগদ্রাম মোরে রামলীলা বর্ণিবারে
উপদেশ দিলেন যেমতে ।
সীতারাম লীলা নব্য রচিলা হনুদ্র কাব্য
শ্রীঅদ্ভুত রামায়ণ নাম ।
অদ্ভুত অধ্যায় মত একত্র করিয়া যুত
রচনা বিবিধ রসধাম ।
ভারপর জ্ঞাত করি লঙ্কাকাণ্ড পরিহারি
সংক্ষেপেতে করিলা বর্ণন ।
লঙ্কাকাণ্ড হুৎকাণ রচিলা সে কৃত্তিবাস
বিস্তারে শুভছে সৰ্বজন ।
এই মনে করি পিতা ছাড়িয়া লঙ্কার কথা
অদ্ভুত প্রসঙ্গে দিলা মন ।
লঙ্কা ও উত্তর কাণ্ড যেমত অমৃত ভাণ্ড
সংক্ষেপে বর্ণন আছে ইথে ।
মোর লৈয়া অনুমতি বিস্তার করিয়া অতি
রচনা করহ রামশ্রীতে ॥

ইহাতে দেখা যাইতেছে, জগদ্রাম প্রথমে পুত্রের সহযোগিতায় রামায়ণ রচনা করেন নাই। তিনি অধ্যায় ও অদ্ভুত রামায়ণ অবলম্বনে সর্বপ্রথম (‘দুর্গাপঞ্চরাত্র’ রচনার পূর্বে) একক চেষ্টার দ্বারা, ‘শ্রীঅদ্ভুত রামায়ণ’ রচনা করেন। কৃত্তিবাস লঙ্কা ও উত্তরকাণ্ড সবিস্তারে লিখিয়াছিলেন বলিয়া

জগদ্রাম ঐ দুই কাণ্ড সংক্ষেপে বর্ণনা করেন, কিন্তু তৎকালে পুস্করকাণ্ড ও ‘রামরাস’ রচনা করেন। পুস্করকাণ্ডে অদ্ভুত রামায়ণ অমূল্য হইলেও ‘রামরাস’ কবির মৌলিক রচনা—বৈষ্ণবপদাবলীর প্রভাবে পরিকল্পিত। এই সমস্ত তথ্য হইতে মনে হইতেছে, কবি জগদ্রাম অদ্ভুত ও অধ্যায়রামায়ণ অবলম্বনে পুরা মাপেই রামায়ণ রচনা করেন, কিন্তু লক্ষা ও উত্তরকাণ্ড সম্বন্ধে বিশেষ কিছু লিখেন নাই। পরে পুত্র কবিশক্তি অর্জন করিলে তিনি তাঁহার সহযোগিতায় ‘দুর্গাপঞ্চরাত্র’ রচনা করেন। হয়তো পুত্রের কবিশক্তিতে খুশি হইয়া পিতা নিজে রামায়ণে সংক্ষেপে বর্ণিত লক্ষা ও হনুদরাকাণ্ড সবিস্তারে লিখিতে আদেশ করেন। পুত্র পিতার নির্দেশক্রমে এই দুই কাণ্ড সবিস্তারে রচনা করিয়াছিলেন—১৭১২ শক (১৭৯১ খ্রীঃ অঃ) পুত্রের কাব্য-সমাপ্তির তারিখ। এইরূপ অহুমান অনেকটা যুক্তিসঙ্গত। অবশ্য জগদ্রাম কবে তাঁহার রামায়ণ রচনা সমাপ্ত করেন তাহার কথা কিছু বলেন নাই। তাঁহার রামায়ণের শেষে পুত্রের কাব্য সমাপ্তির তারিখটিকেই অনেকে জগদ্রামের রামায়ণ সমাপ্তির তারিখ মনে করেন এবং সেইজন্ত ‘দুর্গাপঞ্চ-রাত্রে’র রচনাকালের সঙ্গে রামায়ণ রচনার সনতারিখ মিলাইতে পারেন না। যাহা হউক এই বিষয়ে এই প্রকার সিদ্ধান্ত করাই যুক্তিসঙ্গত—জগদ্রামের একক প্রচেষ্টায় লেখা রামায়ণের অধিকাংশ ‘দুর্গাপঞ্চরাত্রের’ পূর্বেই সমাপ্ত হইয়াছিল, বাকি অংশ পুত্র রামপ্রসাদ বিশ-বাইশ বৎসর পরে ১৭১২ শকে সমাপ্ত করেন।

জগদ্রাম দেখিয়াছিলেন, প্রধানতঃ বান্দ্রীকি অবলম্বনে রচিত কৃষ্ণিবাসী রামায়ণ জনসমাজে অধিকতর প্রচার লাভ করিয়াছিল। তাই তিনি বান্দ্রীকির পথ পরিত্যাগ করিয়া অদ্ভুত ও অধ্যায় রামায়ণ অবলম্বনে ‘ত্রীঅদ্ভুত রামায়ণ’ রচনা করিলেন। মুদ্রিত গ্রন্থে আদি, অযোধ্যা, অরণ্য, কিষ্কিন্ধ্যা, হনুদর, পুস্করকাণ্ড এবং ‘রামরাসে’ জগদ্রামের ভণিতা এবং লক্ষা ও উত্তরকাণ্ডে পুত্র রামপ্রসাদের ভণিতা দৃষ্টে পিতাপুত্রের কতটুকু অংশ তাহা সহজেই নির্দেশ করা যায়। জগদ্রাম অদ্ভুত রামায়ণ হইতে এই কাহিনী গ্রহণ করেন—পৃথিবী ও দেবতাদের প্রার্থনায় রাবণবধের জন্ত নারায়ণের চারি অংশে দশরথের চারি পুত্ররূপে জন্মগ্রহণ হইতে আরম্ভ করিয়া সেতুবন্ধে শিবস্বাপনা পর্যন্ত অংশ মোটামুটি অদ্ভুত রামায়ণ হইতে গৃহীত। ইহার পরে

লঙ্কাকাণ্ড হইতে রামের অযোধ্যায় প্রত্যাবর্তন ও অভিষেক পর্যন্ত অংশ পুত্র রামপ্রসাদের রচনা। পুষ্করকাণ্ডের কাহিনী জগদ্রাম অদ্ভুত রামায়ণ হইতে গ্রহণ করেন। অধ্যায় রামায়ণ হইতে তিনি রামের সভায় অগস্ত্যের আগমন ইত্যাদি কাহিনী সংগ্রহ করেন। রামপ্রসাদও অধ্যায় রামায়ণ হইতে লঙ্কাকাণ্ডাদির কাহিনী লইয়াছিলেন।

কবিদ্বয় অদ্ভুত ও অধ্যায় রামায়ণের প্রধান প্রধান ঘটনা যথাসম্ভব সংক্ষেপে বর্ণনা করিলেও পুঁথি নানা ঘটনা ও তৎকথায় বিরাট আকার ধারণ করিয়াছে। দুইজনেই নানাস্থান হইতে উপাদান সংগ্রহ করিয়া প্রচলিত রামসাহিত্যের এক নূতল রূপ দিতে চাহিয়াছিলেন বটে, কিন্তু যথেষ্ট শক্তি ও পাণ্ডিত্য সত্ত্বেও ইহাতে বিশেষ কোন প্রশংসনীয় কাব্যভুগণ খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। সেইজন্ত কৃত্তিবাসের তুলনায় এই কাব্য কিছু নীরস মনে হয়। বাঙ্গালীর রামায়ণ ছাড়াও অদ্ভুত ও অধ্যায় রামায়ণের প্রতি তৎকালীন বাঙালী পাঠক ও কবিসমাজের কিরূপ কোতূহল সঞ্চারিত হইয়াছিল তাহা এই রামায়ণ হইতেই বুঝা যাইবে। অদ্ভুত রামায়ণের অদ্ভুত গল্প (যেমন সীতাকর্ডুক সহস্রশীর্ষ রাবণ বধ) এবং অধ্যায় রামায়ণে বর্ণিত যোগদর্শনাদির তৎকথা সমাজের উপরিতলে বেশ প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল। আর একটা কথা—‘রামরাস’ শীর্ষক বিচিত্র মৌলিক রচনাটি জগদ্রামের কবিপ্রতিভার আর একটি দৃষ্টান্ত। চৈতন্যযুগের পর সমাজের নানান্তরে বৈষ্ণব প্রভাব ছড়াইয়া পড়িয়াছিল। শাক্ত সাহিত্য, রামায়ণ, মহাভারতাদির অনুবাদে এই প্রভাব বিশেষভাবে লক্ষ্য করা যাইবে। জগদ্রামও সেই বৈষ্ণব প্রভাবের বশে ‘রামরাস’ শীর্ষক একটি অপ্ৰাসঙ্গিক উপচ্ছেদ যোগ করিয়াছিলেন। ইহাতে আছে, অগস্ত্য মহাদেবের কাছে গিয়া বলিলেন যে, পূর্বে হনুমান রামচন্দ্রের ঐশ্বর্যলীলা বর্ণনা করিয়াছিলেন বটে, কিন্তু কেহ তো শ্রীরামচন্দ্রের মাধুর্যলীলা বর্ণনা করেন নাই। অগস্ত্য মহাদেবের নিকট রামের মাধুর্যলীলা শুনিতে চাহিলে মহাদেব কবুল জবাব দিয়া বলিলেন যে, তিনিও শুধু রামচন্দ্রের ঐশ্বর্যলীলাই জানেন (‘ঐশ্বর্য প্রকট লীলা জ্ঞাত হই আমি’)। কিন্তু—

মাধুর্য নিগূঢ়তম অতি গুপ্ততম।

পুষ্করের ব্যক্ত নহে মাধুর্যের ক্রম।

নারীতাব হইয়া ভজয়ে বেই পাজ ।

মাধুর্ষ রসের বেস্তা সেই হয় মাত ।

সেই মাধুর্ষ রসের ভাণ্ডারী হইলেন হুম্মান । তখন অগস্ত্য শিবের নির্দেশে হুম্মানের কাছে আসিয়া শ্রীরামচন্দ্রের মাধুর্ষ লীলা শুনিতে চাহিলে হুম্মান সেই লীলা ব্যাখ্যা করিলেন । সরস্বতী তারে সখীসহ রামচন্দ্রের রাসলীলাই এই বর্ণনার মূল প্রতিপাত্ত বিষয় । বলাবাহুল্য জগদ্রাম বৈষ্ণবপদাবলীর প্রভাবে এই বিচিত্র রাসলীলা বর্ণনা করিয়াছেন—কিন্তু প্রতিভার স্বল্পতার জন্ত বৈষ্ণব রাসলীলাকে রাম-রাসলীলার সঙ্গে মিলাইতে পারেন নাই । উত্তর ভারতে রামচন্দ্রকে অবলম্বন করিয়া বাৎসল্য ও ভক্তিরসের দ্বারা প্রাদেশিক সাহিত্যে প্রবাহিত হয়, তুলসীদাস গোস্বামী তাহার ভাণ্ডারী । তাহার কাব্যরস ও ভক্তিরস অতি অপূর্ব । কিন্তু জগদ্রাম তুলসীদাসের মতো কবিদের অধিকারী ছিলেন না । কাজেই রামচবিত্রে রাসলীলা প্রয়োগ করায় রসস্থিতিতে ব্যাঘাত ঘটয়াছে । বৈষ্ণব পদাবলীর প্রতি অত্যন্ত আকর্ষণের জন্তই কবি নিশ্চয়োজনে রামরাস রচনা করিয়াছেন ।

এই প্রসঙ্গে আর একটি কথা জানিয়া রাখা ভাল । লঙ্কাকাণ্ডে কবির বর্ণনায় আছে, ইন্দ্রজিতের স্ত্রী বীর্যবতী স্থলোচনা সখীদের সঙ্গে লঙ্কায় প্রবেশ করিতে যাইতেছে । মাইকেল মধুসূদনের প্রমীলা চরিত্রের সঙ্গে, বিশেষতঃ লঙ্কা প্রবেশের বর্ণনার সঙ্গে রামপ্রসাদের লঙ্কাকাণ্ডের স্থলোচনা চরিত্রের বেশ মিল আছে ।^১ মাইকেলের মেঘনাদবধের এক শতাব্দী পূর্বে এই রামায়ণ রচিত হইয়াছিল, কিন্তু মুদ্রিত হয় নাই, প্রচারও অতিশয় সীমাবদ্ধ ছিল । অথচ এরূপ সাদৃশ্য কি করিয়া সম্ভব হইল তাহা চিন্তার বিষয় বটে ।

১. এ বিষয় দীনেশচন্দ্র বলিয়াছেন, "But on reading the account given by the two poets one cannot but conclude that Madhusudana must have read this portion of Jagat Ram's Ramayana. The character of Sulochana and Pramila have not only a family likeness, but the grandeur of the processions led by the two heroines bear a close affinity to each other." D. C. Sen—*Bengal's Ramayanas*, p. 25.

এ কাব্য সম্বন্ধে মধুসূদনের কিছু জ্ঞান সম্ভব ছিল না, কারণ তখন ইহা মুদ্রিত হয় নাই । কেহ ইহার সম্বন্ধে কোন সংবাদই রাখিতেন না । কিন্তু এরূপ সাদৃশ্যের কারণ কি, তাহা ব্যাখ্যা করা যায় না ।

‘দুর্গাপঞ্চরাত্র’-ও পিতাপুত্র দুইজনের রচনা। রামচন্দ্র কর্তৃক শরণকালে অকালে দেবীর বোধন এই কাব্যের বিষয় লইয়া পাঁচপালায় সম্পূর্ণ এই কাব্যের প্রথম তিনপালা পিতার এবং শেষ দুই পালা পুত্রের রচিত। জগদ্রাম আর একখানি কাব্য লিখিয়াছিলেন, ইহার নাম ‘তত্ত্ববোধ’^{১০}। এই তত্ত্বমূলক রূপককাব্যটির রচনাকাল কবি স্পষ্টই বলিয়া দিয়াছেন :

সতরণ নবম শকে পৌষ পূর্ণমাসী।

আশ্ববোধে কহিব রূপদ্রাম দাসী।

অর্থাৎ ১৭০৯ শকে (১৭৮৭ খ্রীঃ অঃ) এই কাব্য রচিত হয়। এই কাব্যে কবি পূর্বে-রচিত রামায়ণেরও উল্লেখ করিয়াছেন :

এই স্থলে বসি ভাবি শ্রীরামচরণ

রামকাব্য এই স্থানে চল উদ্দীপন।

রামভক্ত কবি রূপকার্থে মনের অধ্যাত্মমার্গে উত্তরণের কথা বলিয়াছেন। দ্বাদশ উল্লাস বা অধ্যায়ে বিভক্ত এই রূপককাব্যে নানাবিধ তত্ত্বগ্রন্থ, বিশেষতঃ বৈষ্ণবদর্শন, কাব্য ও তত্ত্বদর্শন হইতে প্রচুর সাহায্য লইয়াছিলেন। বৈষ্ণব আবহাওয়ায় মানুষ হইয়া কবি রামচন্দ্রকেই আরাধ্য ইষ্টদেবতা বলিয়া গ্রহণ করিয়াছিলেন—অবশ্য বৈষ্ণবীয় ভাবই তাঁহাকে রামভক্তে পরিণত করিয়াছে। মনের দুই পদ্বী—স্মৃতি ও কুমতি। স্মৃতির সুপুত্র ও কুমতির কুপুত্রদের কলহ কোন্দল, স্মৃতি-কুমতির দ্বন্দ্ব—পরিশেষে চিন্তের সংশয় নাশ এবং রামচন্দ্রের কৃপায় সমস্ত নরনারীর মধ্যে ‘রসরাজ’ রামচন্দ্রের উপলব্ধির পর এই তত্ত্বকাব্য শেষ হইয়াছে। কবি যে নানা তত্ত্বদর্শনে প্রাজ্ঞ ছিলেন তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। এমন কি বৈষ্ণব সহজিয়া তত্ত্বও তিনি জানিতেন, সেই আদর্শে তিনি রামচন্দ্রকে এক বিচিত্রভাবে (প্রকৃতিভাবে) ভজন্যর ইঙ্গিত দিয়াছেন। তাঁহার মতে “প্রকৃতি-আশ্রয় বিনা এ জলা না যায়,” এবং—

প্রকৃতি স্বরূপে রাম দেখে বর্তমান।

রসরাম^{১১} গ্রীপুরুষ দেখে অধিষ্ঠান।

সহজিয়া বৈষ্ণবদের মতো কবি দেহকে অবলম্বন করিয়া ইহার মধ্যে রামচন্দ্রকে উপলব্ধি করিতে চাহিয়াছেন :

১০. তত্ত্ববোধ—ভূপেন্দ্রনাথ সান্যাল সম্পাদিত দ্বিতীয় সংস্করণ (১৩৬১)

১১. ইহা কি সহজিয়াদের ‘রসবীজ’ বা রসরাজ সাধনা ?

এই সর্ব্ব অবরব কলেবরখানি ।

এই দেহরূপ অথো রামবস্ত্র চিনি ।

বেহালয় দেবালয় বেদে সত্য কয় ।

এই দেহ যে জানে সেই আনন্দে ভাসয় ।

বৈষ্ণব সাহিত্যে ও ধর্ম যেমন সহজিয়াদের কবলিত হইয়াছিল, তেমনি কবি কি এখানে রামভক্তিবাদের সঙ্গে সহজিয়া দেহবাদ মিশাইতে চাহিয়াছেন ?^{১২} তাহার রামায়ণের অন্তর্ভুক্ত ‘রামরাসে’ যেন তাহার আভাস পাওয়া যাইতেছে ।

জগৎরাম রামায়ণ কাহিনীকে যে রূপকের দৃষ্টিতে দেখিতেন তাহা ‘আত্মবোধে’ স্বীকার করিয়াছেন :

সেই দশরথ রাজা ত্রেতাযুগে গেছে ।

আর দশরথ দেখে বর্তমান কাছে ।

দশজন ইন্দ্রিয় তাহাতে যার গতি ।

দশরথ বলিয়া মনের গুপ্ত খ্যাতি ।

মনকে আনন্দে রাখে সে কৌশল্যা হয় ।

ভাবরূপা কৌশল্যা ভানিহ নিশ্চয় ।

মন দশরথ আর ভাব কৌশল্যাতে ।

দোহে যুক্ত হইলে রামের জন্ম তাতে ।

যথা রাম তথা সীতা সখা অবিচ্ছেদ ।

স্বাদিনী শক্তিরাপা যুক্তি বলে বেদ ।

কবি রূপকধর্মের অন্তরালে সুগভীর দার্শনিক তত্ত্বকথা ব্যাখ্যা করিয়াছেন— এইরূপ আদর্শ তিনি বোধ হয় অধ্যাত্ম রামায়ণ হইতেই পাইয়াছিলেন । যাহা ইউক, জগৎরাম অষ্টাদশ শতাব্দীর একজন উল্লেখযোগ্য কবি হইয়াও রচনাশক্তির নীরসতার জন্ত বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করিতে পারেন নাই ।

৩. রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ ॥ রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ অষ্টাদশ শতাব্দীর এক বিচিত্র বস্তু । যদিও কাব্যটির বিশেষ কোন সাহিত্য-গুণ

১২. এ সম্বন্ধে ডঃ হুম্মার সেন বলিয়াছেন, “জগৎরাম যে রামায়ণে বৈষ্ণব হইয়াও রাগানুগা পদ্ধতির সাধক ছিলেন তাহার প্রমাণ ইহাতে প্রচুর আছে ।” ডঃ সেনের এই অনুমান বাংলা সাহিত্যের এক অজ্ঞাতপূর্ব শাখার উজ্জিত দিতেছে । এই সম্বন্ধে অনুসন্ধান চালাইবার যতো উপাদান এখনও পাওয়া যায় নাই ।

নাই, তবু কবির অদ্ভুত মনোভাবের জন্ত তাঁহার কাব্য সম্বন্ধে ততটা না হইলেও তাঁহার ব্যক্তিগত মতামত সম্বন্ধে আমাদের মনে বিশেষ কৌতূহল সঞ্চারিত হয়। আবার রামানন্দ যতি বলিয়া আর একজন কবির রামায়ণ পাওয়া গিয়াছে। এই দুইজন এক ব্যক্তি না পৃথক ব্যক্তি তাহা লইয়াও বেশ জটিলতার জট পাকাইয়াছে।

রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ সম্বন্ধে প্রথম তথ্য উদ্ধার করেন নগেন্দ্রনাথ বসু প্রাচ্যবিদ্যামহার্ণব মহাশয়। ১৯১৮ সালে বৰ্ধমান জেলার অধিকা কালনা নিবাসী পশুপতি হাজরা নামে আঙুরি সম্প্রদায়ের এক ভদ্রলোক নিকটবর্তী গ্রাম হইতে রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ উদ্ধার করিয়া তাহা নগেন্দ্রনাথকে দিয়াছিলেন। সাহিত্যপরিষদে রামানন্দের রামায়ণের দুইখানি পুঁথি আছে। তন্মধ্যে ১৯৬ সংখ্যক পুঁথিতে শুধু অযোধ্যা ও অরণ্য কাণ্ড আছে। পুঁথিটির লিপিকাল ১২৪১ সাল। ২৪৫ সংখ্যক পুঁথিটি উত্তরকাণ্ড বাদে প্রায় সম্পূর্ণ অবস্থায় আছে, ইহার লিপিকাল ১১৮৬-৮৭ সাল। এইটিই নগেন্দ্রনাথ বসু পশুপতি হাজরার নিকট হইতে সংগ্রহ করেন। *Bengali Ramayans* গ্রন্থে দীনেশচন্দ্র এই পুঁথিটির কথাই বলিয়াছেন।

নগেন্দ্রনাথের পুঁথিটিও খণ্ডিত—যদিও লঙ্কাকাণ্ড পর্যন্ত প্রায় সমস্তই আছে। ইহাকে রামানন্দ ‘নূতন রামায়ণ’ বলিয়াছেন—“রামানন্দ রচিত নূতন রামায়ণ।”^{১৩} খুব সম্ভব কবি অধ্যাত্ম রামায়ণ অথবা অদ্ভুত রামায়ণের^{১৪} প্রভাবে এই নূতন রামায়ণ রচনা করেন। কবির আর কোন পরিচয় বা কাব্যরচনার সময় সম্বন্ধে বিশেষ কিছু জানা যায় না। কবি একস্থলে “বলেতে হামির হৈলা রূপেতে কন্দর্প”—এইরূপ উল্লেখ করিয়াছেন। কাহারও কাহারও মতে এই হামির হইতেছেন বিষ্ণুপুররাজ বীর হামবীর।^{১৫} স্তত্রাং কবি সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগে এই কাব্য রচনা করিয়াছিলেন

১৩. কবি কোথাও কোথাও ‘রামলীলা’ও বলিয়াছেন।

১৪. নগেন্দ্রনাথের মতে ইহা অদ্ভুত রামায়ণের প্রভাবে রচিত হয় এবং মণীন্দ্রমোহন বসুর মতে অধ্যাত্ম রামায়ণই কবির আদর্শ ছিল। এই সম্পর্কে ‘হরপ্রসাদ-সংবর্ধন লেখমালা’য় নগেন্দ্রনাথের ‘বুদ্ধাবতার রামানন্দ ঘোষ’ প্রবন্ধটি এবং মণীন্দ্রমোহনের ‘বাংলা সাহিত্য’ (২য় খণ্ড) উল্লেখ্য।

১৫. মণীন্দ্রমোহন বসু—ঐ গ্রন্থ, পৃ. ১৪৬

বলিয়া মনে হয়। কবি নিজেকে একবার শূত্র, আবার পরকণ্ঠেই দ্বিজ বলিতেছেন। নগেন্দ্রনাথ তাঁহাকে কায়স্থ বলিয়াছেন। দীনেশচন্দ্রের মতে সদগোপ বংশে তাঁহার জন্ম হয়। তবে তিনি দ্বিজ ছিলেন বলিয়া মনে হয় না, তাহা হইলে নিজেকে কখনও শূত্র বলিতেন না। ভাষা ও রচনা-ভঙ্গিমা দেখিয়া রামানন্দ ঘোষকে সপ্তদশ শতাব্দীর অনেক পরবর্তী মনে হইতেছে। বিশেষতঃ তাঁহার ব্যক্তিগত মতামত এমন বিচিত্র যে, তাঁহাকে আধুনিক কালের অব্যবহিত পূর্ববর্তী কবি বলাই সম্ভব। তাঁহার রামায়ণ গ্রন্থ কিন্তু বিশেষ কোন কাব্যগুণাবিত নহে। আমরা তাঁহার বিচিত্র মনোভাবের জন্তই এখানে একটু পৃথগ্ভাবে তাঁহার উল্লেখ করিতেছি।

এস্থ মধ্যে নানা প্রসঙ্গে কবি অকপটে নিজ ধর্মমত, নৈতিক আদর্শ ও জীবনের পরিণাম সম্পর্কে এমন সমস্ত কথা বলিয়াছেন যে, মাঝে মাঝে তাঁহাকে অতিশয় তীক্ষ্ণ বুদ্ধির পণ্ডিত বলিয়া মনে হয়, কখনও-বা তাঁহার মত ও আদর্শের মধ্যে কোনও প্রকার সামঞ্জস্য খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। কবির মন্তব্য হইতে মনে হইতেছে, তিনি কিছুকাল পুরীধামে জগন্নাথের তন্ত্ররূপে বাস করিয়াছিলেন। হিন্দুসমাজের উপর, বিশেষতঃ দাক্ষিণ্যের উপর মুসলমানের অত্যাচার দূর করিবার জন্ত মহাকাশী বুদ্ধদেবকে অভিশাপ দিয়া মর্ত্যভুবনে পাঠাইয়া দেন। ‘ঘোষপুত্রের’ মতে তিনিই সেই অভিশপ্ত বুদ্ধদেব, যিনি স্নেহশক্তির হস্ত হইতে দেশ উদ্ধার করিয়া দাক্ষিণ্যের (অর্থাৎ জগন্নাথদেবের) করে তাহা সমর্পণ করিবেন। তিনি বহুস্থলে নিজেকে বুদ্ধ অবতার বলিয়াছেন :

(১) আমি বুদ্ধ আমি অন্তে ককি অবতার।

(২) শূত্রকূলে রামানন্দ জন্ম লয়েছিল।

বুদ্ধবেশ ধরি এবে তত্ব লিখে গেল।

(৩) কলিযুগে রামানন্দ বুদ্ধ অবতার।

প্রাচীন বুদ্ধ কালীর অভিশাপে আধুনিক বুদ্ধ-রামানন্দ আকার ধরিয়াছেন।^{১৬}

১৬. মহীন্দ্রমোহন বহুর মতে “কবি নিজেকে ‘বুদ্ধ’ অর্থে ‘জ্ঞানী’ রূপেই প্রচারিত করিয়াছেন। তাঁহার অধর জ্ঞান ভঙ্গিরাঙিল বলিয়াই তিনি নিজেকে ‘বুদ্ধ’ বলিয়াছেন।” (বা. সা. ইতি, ২য় খণ্ড, পৃ. ১০৫) কিন্তু কবি নানা স্থানে যেভাবে নিজেকে বুদ্ধের অবতার বলিয়াছেন, তাহাতে বুদ্ধশব্দ শুধু জ্ঞানী অর্থে লওয়া যায় না।

তিনি মনে করিয়াছিলেন কালীর শাপে মর্ত্যে জন্মাইয়া স্নেহের হাত হইতে রাজ্য কাড়িয়া লইয়া দারুণত্ব অর্থাৎ পুরীধামের জগন্নাথদেবকে দিবেন :

যখন স্নেহের রাজ্য বলে কাড়ি লব ।

একচ্ছত্র রাজ্য করি দারুণত্ব দিব ॥

এইজন্ত পুনঃ পুনঃ কালীর কাছে প্রার্থনা করিয়াছেন, শাপের অবসানে তিনি যেন বুদ্ধ-অবতার রামানন্দ ঘোষকে মর্ত্য হইতে স্বস্থানে ফিরাইয়া লইয়া যান :

বুদ্ধ কহে কালি রহিবারে নারি ।

অধম আমার দান দেহ শীঘ্র করি ॥

এই সমস্ত উক্তি হইতে দেখা যাইতেছে, বালমূলভ মনোভাবের অধিকারী ‘ঘোষপুত্র’ রামানন্দ নিজেকে যথার্থই বুদ্ধ-অবতার মনে করিতেন এবং কালিকার অভিশাপে তিনি মর্ত্যধামে অবতীর্ণ হইয়া স্নেহ অধিকার হইতে দেশ উদ্ধার করিয়া জগন্নাথদেবের মহিমা বাড়াইতে আসিয়াছেন—ইহা তিনি সত্য বলিয়া বিশ্বাস করিতেন । বৌদ্ধধর্ম, শাক্ত ভক্তি ও রামোপাসনা—এই তিনপ্রকার ধর্মীয় মনোভাব তাঁহাকে প্রভাবিত করিয়াছিল । তিনি বৌদ্ধ দর্শন সম্বন্ধেও নিতান্ত অনভিজ্ঞ ছিলেন না ।

এই সে শবীর দেহ ভলবিষ্য প্রায় ।

জলেতে উপজি বিষ জলেতে মিশাষ ॥

লোভ মোহ কাম ক্রোধ শরীর জড়িত ।

ভবভয় ত্যাগ তাব ভজ লঙ্ঘাজিত ॥

এখানে তিনি বৌদ্ধ নীতি-আদর্শের পটভূমিকায় রামচন্দ্রের ভজনা করিতে বলিয়াছেন । কখনও-বা কবি পঞ্চশক্তির উপাসনার কথাও বলিয়াছেন :

রাধা কালী লক্ষ্মী বামী গঙ্গা শুণবতী ।

পঞ্চশক্তি প্রকাশ করিব এই ক্ষিতি ॥

কবি রামভক্ত হইয়াও বৈষ্ণব ধর্মের প্রতি ততটা অহুঙ্কার ছিলেন না । একস্থানে তিনি স্পষ্টই বলিয়াছেন, “বিমল বৈষ্ণবী পূজা জগতে টুটাইব ।” অধোয়াদ্যদের মতো তিনি নিজেকে কখনও স্বয়ং বুদ্ধদেব, কখনও কালিকার সেবক, পঞ্চশক্তির প্রচারক, কখনও-বা শুধু রামভক্ত বলিয়াছেন । কবির ধর্মমতের এইরূপ বিশৃঙ্খলার শেষ পরিণাম—নৈরাশ্যবৃত্তি ও ব্যর্থতার পীড়ন । কবি কেন যে হঠাৎ বুদ্ধ-অবতার বনিয়া গেলেন তাহা বুঝা

বাইতেছে না—দারুভ্রাতের জন্ত তিনি স্বর্গমর্ত্যপাতাল তোলপাড় করিয়াছেন, কিন্তু জীবনের শেষ প্রান্তে পৌঁছাইয়া তিনি দেখিলেন তাঁহার অবতার গ্রহণ নিফল হইয়াছে। এই ব্যর্থতার বেদনা কয়েকস্থলে বেশ আন্তরিক হইয়াছে :

দুখার না মিলে অন্ন পিয়াসে না পানি ।

মিথ্যা ধ্বজে গেল যোর দিবসরজনী ।

* * *

দারা ছাড়ি পাপভরা ভরিমু অপার ।

অস্থিচূর্ণসার কৈলা অভিশাপ তার ।

দারা হৃত হতা আর বন্ধু কেহ নাই ।

অবশেষে কি হইবে নাহি মিলে পাই ।

কাল হইল কটক কল্পনা রৈল মনে ।

না পুরিল চিত্ত-আশা কবে কোন জনে ।

এখানে কবি অকপটে নিজ জীবনাদর্শের ব্যর্থতা স্বীকার করিয়াছেন। জগন্নাথের পূজা করিয়া তাঁহার কোন লাভ হয় নাই। স্তব্রাং কাঠের ঠাকুর পূজিয়া কি লাভ? তাই তিনি নিজেকেই নিজে প্রশ্ন করিয়াছেন :

দারুভ্রাত্বে সেবা করি ভেরবার হৈল ।

বৃথাকাষ্ট সেবি কাল কাটা নহে ভাল ।

বস্ত্রহীন বিগ্রহ সেবিয়া নহে কাজ ।

নিজ কষ্ট দায় আর লোকমধ্যে লাজ ।

বড়ই কৌতুকের বিষয়, এই আধুনিক ‘সমুদ্র’ ব্যক্তিগত লাভ-লোকসানের উর্ধ্বে উঠিতে পারেন নাই, ‘দারুভ্রাতো মুরারি’র পূজা করিয়াছিলেন ঐহিক স্বপ্নের কামনায়। জগন্নাথ পূজা করিয়াও যখন তাঁহার দুঃখ ঘুচিল না, তখন তিনি কাষ্ট-বিগ্রহের সম্পর্ক ত্যাগ করিলেন। দেবোপাসনা সম্বন্ধে তাঁহার এই pragmatic মনোভাব একটু অদ্ভুত মনে হইতেছে। ঈশ্বর সম্পর্কে এই ধরনের নাস্তিক্যবাদ ও সংশয়ী মনোভাব আধুনিক কালের পূর্বে বাংলা সাহিত্যের কোথাও দেখিয়াছি বলিয়া মনে হয় না। ভারতচন্দ্র দেবদেবীকে লইয়া রক্তকৌতুক করিলেও দেবসন্তায় তাঁহার অবিশ্বাস বা সংশয় ছিল না। সেদিক হইতে রামানন্দ ঘোষ যথার্থ আধুনিক যুগের স্রষ্টাপাত করেন। শুনা যায় তাঁহার কিছু শিষ্য ছিল। মনে হয় অষ্টাদশ শতাব্দীর বাংলাদেশে বৌদ্ধ প্রভাব গোপনে প্রবাহিত হইত। তাহা না হইলে কবি নিজেকে বুদ্ধ-

অবতার বলিবেন কেন? যাহা হউক রামানন্দ ঘোষের রামায়ণ কাব্যংশে অকিঞ্চিৎকর হইলেও তাঁহার ব্যক্তিগত জীবনকথা ও বিচিত্র অভিমতের জন্ত তাঁহার সম্বন্ধে এখানে দুই-এক কথা বলিতে হইল।

রামায়ণরচনাকার হিসাবে আর-এক রামানন্দের নাম পাওয়া যাইতেছে। ১৩৫০ সনের সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকায় প্রাচীন পুঁথির বিবরণীতে রামানন্দ যতির রামায়ণের সংক্ষিপ্ত পরিচয় মুদ্রিত হয়।^{১৭} ১৯৫ পৃষ্ঠায় সম্পূর্ণ এই পুঁথিতে (সা প পুঁথি সংখ্যা-৫০) রামানন্দ যতির ভণিতা আছে। ইহার বহু শিষ্য ছিল—তাঁহার রামায়ণে সেইরূপ উল্লেখ আছে। এই রামায়ণ খুব সম্ভব গান করিবার জন্ত রচিত হইয়াছিল। ১৬৮৪ শকাব্দে (১৭৬২ খ্রীঃ অবঃ) ইহা রচিত হয়—ইহাও অদ্ভুত রামায়ণের আদর্শে রচিত। কবির রচনা মধ্যম শ্রেণীর, উল্লেখযোগ্য সাহিত্যগুণ অতি অল্প। একটু দৃষ্টান্ত :

রামায়ণ মন নামে কাঁপে বন
চিদানন্দ অবতার।
দেবমুনিভর শাসিত হৃদয়
এব হইলা গুণাগার ॥
মায়ারূপ ধরি রাবণ সংগ্রি-
দিলো মুক্তি পদধাম।
অহল্যার শাপ নিবারিয়া তাপ
মোরে দয়া কর রাম ॥

কবির শিষ্যগণ গুরুর বিশেষ প্রশংসা করিয়াছেন। কবি যে সংস্কৃত সাহিত্য-দর্শনে বিশেষ অভিজ্ঞ ছিলেন তাহা রামায়ণের পুঁথি হইতে বুঝা যায়। তিনি অন্ততঃ চৌদ্দখানি সংস্কৃত গ্রন্থের টীকা করিয়াছিলেন।^{১৮} ধর্মমতে তিনি রামায়ণে বৈষ্ণব ছিলেন বলিয়া মনে হয়। অবশ্য তাঁহার শিষ্যেরা তাঁহাকে ‘শচীশ্রুতের সঙ্গে তুলনা দিয়াছেন।

১৭. সাহিত্যপরিষৎ পত্রিকায় বলা হইয়াছে, “গ্রন্থখানি সংক্ষিপ্ত রামায়ণ। ১৯৫ পাত্রে সম্পূর্ণ। গ্রন্থকার সুকবি ও কৃতবিশ্ব ছিলেন।” (সা. প. প. ১৩০৫)

১৮ উক্ত রামায়ণে এই কবির রচিত অনেকগুলি টীকার নাম উল্লিখিত হইয়াছে। যথা—গীতার টীকা, শাস্তিগতক টীকা, বটচক্রটীকা, মোহমুগ্ধরটীকা, গায়ত্রীর টীকা, কুণ্ডল-প্রকাশিকা, ভয়সার, জ্ঞানভৈরব, ঐবৈভরহস্ত, জ্ঞানাবলী, অখ্যানসার, যোগসারাবলী, অত্যাচার দীর্ঘিতি প্রভৃতি।

রামানন্দ বতি একখানি চণ্ডীমঙ্গল কাব্যও লিখিয়াছিলেন। তাহার বিশেষ কোন কাব্যভণ্ড না থাকিলেও দুই এক স্থল একটু উল্লেখযোগ্য। কাব্যের প্রারম্ভে তিনি তীক্ষ্ণ ভাষায় কবিকঙ্কণের কাব্যের তীব্র সমালোচনা করিয়াছেন। তাঁহার মতে, মুকুন্দরাম বিশেষ অভিজ্ঞ ব্যক্তি ছিলেন না, তাঁহার চণ্ডীমঙ্গলে অনেক ভুলভ্রান্তি আছে। মুকুন্দরামের প্রতি দেবীর প্রত্যাদেশ রামানন্দ হাসিয়া উড়াইয়া দিয়াছেন। এই কবি মুকুন্দরামের দোষত্রুটি হইতে চণ্ডীমঙ্গলকাব্যকে রক্ষা করিবার জন্তই নূতন চণ্ডীমঙ্গল কাব্য রচনায় প্রবৃত্ত হন। তিনি নিজেও তাহা স্বীকার করিয়াছেন :

এত দোষ উদ্ধারিতে লোকের চৈতন্য দিতে
চণ্ডী রচে রামানন্দ বতী ।
অনেকের উপরোধ কেহ না করিত ক্রোধ
অনেক শিষ্যের অমৃত্যু ।

ডঃ হুম্মার সেন মহাশয় এই দুই রামানন্দ এক ব্যক্তি কি না তাহা লইয়া প্রশ্ন তুলিয়াছেন। দুই জনের রচনা, জগন্নাথ সেবা, পুরীধামে বাস এবং কালীভক্তি বিচার করিলে তাঁহাদিগকে এক ব্যক্তি বলিয়া মনে হয়। কিন্তু রামায়ণ দুইখানি এক ব্যক্তির রচনা নহে। হুতরাং দুইজনকে আপাতত দুইজন পৃথক কবি বলিয়া গ্রহণ করা গেল।

উল্লিখিত চাবিজন কবিকে ছাড়িয়া দিলে অষ্টাদশ শতাব্দীতে আর বিশেষ কোন কবি পুরা রামায়ণের অনুবাদে অগ্রসর হন নাই, অধিকাংশ স্থলে দুই একটি বিচ্ছিন্ন কাণ্ড বা পালার পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। কথকতার জন্তই শ্রোতৃসমাজে রামায়ণেব এত চাহিদা ছিল, এবং কথকগণ জনরুচির দিকে চাহিয়া রামায়ণের বিশেষ বিশেষ ঘটনা বা পালা ব্যবহার করিতেন। ষাঁহাদের অল্পস্বল্প কবিত্ব ছিল তাঁহারা এই প্রয়োজনের দিকে চাহিয়াই রামায়ণের পালা লিখিতেন। অঙ্গদ, কুম্ভকর্ণ, বিভীষণ প্রভৃতির কাল্পনিক রায়বার অবলম্বনে অনেকগুলি রায়বার পালা পাওয়া গিয়াছে। রাজসভায় উপস্থিত হইয়া দুতের অনুযোগ-অভিযোগ এবং তৎসহ রত্নরস প্রভৃতি ব্যাপার শামলি জাতীয় স্বরাঘাতপ্রধান ছন্দে এবং অশিষ্ট ভাষায় বর্ণিত এই রায়বারের পুঁথিগুলি অষ্টাদশ শতাব্দীর যুগোপযোগী হইয়াছিল। সমাজের

লঘুচপল গ্রাম্য মনোভাব ও নাগরিক তির্যকতা—উভয়ই রায়বারের রঙ্গরসে ফুটিয়াছে। কেহ কেহ ‘রঙের উপর রসান চড়াইবার’ জন্ত রায়বারের গালিতে হিন্দী শব্দ প্রয়োগ করিয়াছেন। ফকিররাম কবিশৃষণ, খোশাল শর্মা, রামনারায়ণ প্রভৃতি কবিদের রায়বারে হিন্দী শব্দের ছড়াছড়ি। উদাহরণস্বরূপ ফকিররাম কবিশৃষণের অঙ্গদের রায়বার হইতে অল্প উদ্ধৃত হইতেছে। অঙ্গদ মেঘনাদকে ‘বাপ তুলিয়া’ যথেষ্ট গালি দিতেছে :

কহত মেঘনাদ কমজাত রাত্তণ কি বেটে।

কোন দাউ তেরে কাহা গিআখা দিগবিজই রণ ভেটে।

কোন দাউ তেরে নহডিকা বুঠা খাআখা হে পাতালে।

কোন দাউ তেরে বাক্কা ধা অর্জুনকো ঘোটকশালে।

কোন দাউ তেরে দচ্চিন জাকে জুখা কমকি সাথে।

কোন দাউ তেরে মাকাতার বাজমে ঘাস কিআখা দাঁতে।

* * * * *

কোন দাউ তেরে বধু সাথে ধরকে আসক কিআ।

কোন দাউকা বহিনি তেরা দৈত্য মধু হরলিআ।

এতে বাত সুনরে কমজাত হেঅ তেরা মনমে।

কোন দাউ তেরে জঙ্গ হআখা কামদগ্নিকা জুমে।

একে ২ কহা তেরে সব দাউকি বাত।

উএ সব মেরে কাম নেহি তেরে কাহা জুগিআ তাত।

অঙ্গদের রায়বারের অনুকরণে বিভীষণ, শূর্ণগথা, কালনেমি, কুন্তকর্ণ—সকলেরই রায়বার রচিত হইয়াছিল, কিছু কিছু পুঁথিও পাওয়া গিয়াছে। ইহার অবিকাংশই অষ্টাদশ শতাব্দীর অক্ষয় রচনা। এই শতাব্দীর বৈষ্ণব-পদাবলীর আদর্শে কিছু রামপদাবলীও রচিত হইয়াছিল, তন্মধ্যে দু’একটির কাব্যমূল্য ও আন্তরিকতা মন্দ নহে। যথা—সীতার বিলাপ :

রাম মোর না কৈল উদ্দেশ।

কানননিবাসী হৈল রাক্ষসের হাথে মৈল

ভাবিতে পরাণ হৈল শেষ।

যদি না পাইব রঘুবরে।

সাগরে মরিব গিয়া রামপদ বিয়াইয়া

এই সত্য কহিনু প্রভুরে।

শক্তিশেলে যুঁজিহু লক্ষণের প্রতি রামের শোক :

উঠ উঠ লক্ষ্য বাহুকি ।

কেবা করে রাজ্য পাট রথ গজ বাজিঠাট

কি করিবে বনিতা জানকি ।

মোর রাজ্যে হব রাজা হরসিত যত প্রজা

নবদণ্ড ধরাব তোমায় ।

আসি ভরতের মাতা পণ্ড হৈল ভণ্ডা

জটা দিয়া বনেতে পাঠায় ।

এ হেন সোনার গায় শোণিতের ধারা তায়

কেমনে দেখিয়া জীব আমি ।

এতদিনে বিধি বাম লুকালে জানকি নাম

বিশেষে ছাড়িয়া গেলা ভূমি ।

রামায়ণ রচনার এই আদর্শ ঊনবিংশ শতাব্দীতেও পরিত্যক্ত হয় নাই । কেহ কেহ পুরাতন পন্থা অমূল্য করিয়া (রঘুনন্দন গোস্বামী, রামমোহন বন্দ্যোপাধ্যায়), কেহ-বা আধুনিক পন্থা অবলম্বনে (রাজকৃষ্ণ রায়) রামায়ণের ভাবানুবাদের চেষ্টা করিয়াছিলেন । সে সম্বন্ধে পরবর্তী খণ্ডে আলোচনা করা যাইবে ।

মহাভারতের অমূল্য

অষ্টাদশ শতকে মহাভারতের বহু বিচ্ছিন্ন পর্বের পুঁথি পাওয়া গেলেও পুরা মহাভারতে কেহ হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন বলিয়া মনে হয় না—সেইরূপ ‘দম’ কাহারও ছিল না । কাশীরামের নামে প্রচারিত মহাভারতের পর্বগুলির বহু নকল হইয়াছিল এবং সেইগুলিই অধিকাংশ স্থলে পাঠক-শ্রোতার মনো-রঞ্জন করিত । কিন্তু তাহা ছাড়াও মহাভারতের বিভিন্ন পর্বের ও পালার পুঁথি অষ্টাদশ শতাব্দীতেও নিতান্ত মন্দ পাওয়া যায় নাই । ইহার কিছু কিছু সপ্তদশ শতাব্দীর শেষের দিকেও রচিত হইয়া থাকিবে । নিম্নে এইরূপ কয়েকজন কবির নাম উল্লেখ করা যাইতেছে :—

- (১) দ্বৈপায়ন দাস (অশ্বমেধ পর্ব), (২) নন্দরাম (দ্রোণপর্বাদি), (৩) দ্বিজ শ্রীনাথ, (৪) কৃষ্ণানন্দ বসু (শান্তি পর্ব), (৫) দ্বিজ কৃষ্ণরাম (অশ্বমেধ পর্ব), (৬) অনন্ত মিশ্র (অশ্বমেধ পর্ব), (৭) দ্বিজ গোবর্ধন (গদা পর্ব), (৮) রামলোচন (নারী পর্ব), (৯) রাজারাম দত্ত (দণ্ডী পর্ব), (১০)

—(৩য় খণ্ড : ২য় পর্ব)

রাজেন্দ্র দাস (শকুন্তলার উপাখ্যান), (১১) গনাদাস সেন (সমগ্র মহাভারত), (১২) কবিচন্দ্র ।

এই সমস্ত বিচ্ছিন্ন পালার পুঁথিতে অনেক সময় সন-তারিখ থাকিত না, ছুই-একটিতে আবার নকলের তারিখ প্রদত্ত হইয়াছে। এইজন্য মূল পুঁথির রচনাকাল নির্ধারণ করা দুর্লভ। তবে অধিকাংশই অষ্টাদশ শতাব্দীর রচনা, অন্ততঃ ভাষা ও রচনারীতি হইতে তাহাই মনে হয়। বিচ্ছিন্ন পালা হিসাবে শকুন্তলা ও দাতাকর্ণের কাহিনী খুব জনপ্রিয় হইয়াছিল। কারণ এই পালার অনেকগুলি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে কবিচন্দ্রের দাতা কর্ণের পালা এবং রাজেন্দ্র দাসের শকুন্তলার উপাখ্যান কিছু উল্লেখযোগ্য। অবশ্য দাতা কর্ণের পালা মূল মহাভারতের অন্তর্ভুক্ত নহে, খুব সম্ভব ধর্মমঙ্গলের নুইচন্দ্র পালার প্রভাবে পরিকল্পিত।^{১১}

নন্দরাম দাসের ভণিতায়ুক্ত উত্তোগ পর্ব, দ্রোণ পর্ব, ও কর্ণ পর্বের কয়েকখানি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। কবি পুরা মহাভারত লিখিয়াছিলেন কিনা বুঝা যাইতেছে না। কবি সম্ভবতঃ কাশীরামের ভ্রাতুষ্পুত্র, কাশীরামের মহাভারতের অনেকটা ইহার রচনা। বিশেষতঃ ইহার কর্ণ পর্ব ও দ্রোণ পর্ব কাশীরাম দাসের সঙ্গে প্রায় হুবহু মিলিয়া যায়। কেবল উত্তোগ পর্বটি ইহার নিজস্ব রচনা হইতে পারে—কারণ কাশীরামের সঙ্গে ইহার সাদৃশ্য নাই। ইহার ভাষাও প্রায় কাশীরামের অঙ্গরূপ, সংস্কৃত প্রভাবিত, অলঙ্কৃত ও মাজিত।

দৈপায়ন দাস ভণিতায়ুক্ত এক কবি নিজেকে ‘কাশীর নন্দন’ বলিয়া পরিচয় দিয়াছেন (ক. বি. পুঁথি-১৩৬২)। ইহার রচিত বনপর্ব, গদাপর্ব ও স্বর্গারোহণ পর্বের পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। অনেক সময় পিতার রচনার সঙ্গে পুত্রের রচনাংশ মিলিয়া গিয়াছে। দ্বিজ শ্রীনাথের দুই একটি পর্ব পাওয়া গেলেও কেহ কেহ অস্বীকার করেন, কবি পুরা মহাভারত রচনা করিয়াছিলেন।^{১২} কবি কুচবিহাররাজের আজ্ঞায় মহাভারত রচনায় অগ্রসর হন। ইহার পিতা ও কনিষ্ঠ ভ্রাতাও কবিপ্রতিভার অধিকারী ছিলেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীর আর এক কবি দ্বিজ গোবর্ধন ১৬৩২ শকে (১৭১০ খ্রীঃ)

১১. ডঃ হুম্মার সেন—পুর্ণোন্নিখিত গ্রন্থ, পৃ. ৪২০

১২. মণীন্দ্রমোহন মজুমদার—বাংলা সাহিত্য, ২য়, পৃ. ১০৯

গদাপর্ব সমাপ্ত করেন—ইহা অনেকটা কবির স্বাধীন রচনা। এই যুগে প্রায় কেহই কাশীরামের প্রভাব ছাড়াইতে পারেন নাই। কিন্তু কবি এদিক দিয়া যথাসম্ভব মৌলিকতার পরিচয় দিবার চেষ্টা করিয়াছেন। রায়লোচন নামে আর এক কবি তো পুরাপুরি কাশীরামকে (জীবপর্ব) অনুকরণ করিয়াছিলেন। কেহ কেহ জৈমিনি ভারত অবলম্বনেও অশ্বমেধ পর্বের অনুবাদ করিয়াছিলেন। দ্বিজ কৃষ্ণরায় ও অনন্তমিশ্রের দুইখানি অশ্বমেধ পর্বের পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। উর্বশী উদ্ধার বা দণ্ডীপর্বের চমকপ্রদ কাহিনীর জন্তও অনেকে শুধু এই পর্বের অনুবাদ করিয়াছিলেন।

গঙ্গাদাস সেনের মহাভারতের দুই একটি পর্ব পাওয়া গেলেও তিনি বোধহয় সমস্ত পর্বেরই অনুবাদ করিয়াছিলেন। কারণ তিনি একস্থলে বলিয়াছেন :

গঙ্গাদাস সেন কবি রচিলেক সর্ব।

রোম ভান্সি রচিলেক অষ্টাদশ পর্ব।

তিনি বিচিত্র প্রতিভার কবি ছিলেন। তাঁহার ভগিতার রামায়ণ ও মনসার পুঁথিও পাওয়া গিয়াছে। তিনি পিতা যতীবরের প্রতিভার অনেকটা উত্তরাধিকার হস্তে পাইয়াছিলেন। বিষ্ণুপুরের রাজা গোপাল সিংহের আদেশে কবিচন্দ্র মহাভারতের অনেকটা রচনা করিয়াছিলেন। ইহার গোবিন্দমঙ্গল একদা বেশ জনপ্রিয় হইয়াছিল।

মহাভারতের এই সমস্ত অনুবাদ সম্বন্ধে বিশেষ কিছু বক্তব্য নাই। কারণ বিচ্ছিন্ন পর্বের অনুবাদগুলিতে প্রায় কোথাও প্রতিভার চিহ্ন ফুটে নাই। অবশ্য দুই-একজনের রচনারীতিতে কিছু কিছু প্রশংসনীয় গুণ লক্ষ্য করা যাইবে। কিন্তু সমগ্র মহাভারতকে আয়ত্ত করিবার মতো ক্ষমতা খুব কম কবিরই ছিল। কাশীরামের আদর্শ অবলম্বনে ইহাদের প্রায় সকলেই মহাভারতের দুই-এক পর্ব ফাঁদিয়াছিলেন, কেহ-বা কাশীরামের বহু অংশ আত্মসাৎ করিতেও দ্বিধা বোধ করেন নাই। যাহা হউক, মহাভারত অনুবাদে রীতি আধুনিক যুগেও হ্রাস পায় নাই—তবে তাহার বাহন বদল হইয়াছে। পত্রের স্থলে গল্পই হইয়াছে অনুবাদে ভাষা।

ভাগবত-অনুসারী রচনা ॥

যে-কোন কারণেই হোক, মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে ভাগবত শাখায়

প্রথমশ্রেণীর কবিপ্রতিভার বড় একটা সাক্ষাৎ পাওয়া যায় না—যদিও শিক্ষিত ও অশিক্ষিত সমাজে ভাগবতোক্ত কৃষ্ণলীলা বিশেষ জনপ্রিয় হইয়াছিল। অষ্টাদশ শতাব্দীতেও এই একই ব্যাপার লক্ষ্য করা যায়। সপ্তদশ শতাব্দী হইতেই সম্প্রদায়গত চৈতন্তধর্ম গোড়ীয় বৈষ্ণবধর্মরূপে সমগ্র দেশেই ছড়াইয়া পড়িয়াছিল। ফলে অষ্টাদশ শতাব্দীতে ভাগবত-অনুসারী পূর্ণাঙ্গ রচনা একাধিক পাওয়া গিয়াছে; ভাগবত বা অন্ত পুরাণের কৃষ্ণলীলা বিষয়ক আখ্যানের অনুবাদও কিছু কম হয় নাই। তন্মধ্যে কয়েকজনের রচনায় কিছু কিছু কবিত্বের পরিচয় পাওয়া যায়। নরহরিদাস, অচ্যুতদাস, কবিচন্দ্র শঙ্কর চক্রবর্তী, দ্বিজ মাধবেন্দ্র, অভিরাম দাস, বলরাম দাস, দ্বিজ রামেশ্বর,—ইহারা সকলেই ভাগবতকেন্দ্রিক পুরা কাব্যই লিখিয়াছিলেন—যদিও সকলের পুরা কাব্য পাওয়া যায় নাই। ইহাদের মধ্যে শঙ্কর কবিচন্দ্র (গোবিন্দমঙ্গল বা ভাগবতায়ত), বলরাম দাস (শ্রীকৃষ্ণমঙ্গল), দ্বিজ মাধবেন্দ্র (ভাগবতসার), দ্বিজ রমানাথ (শ্রীকৃষ্ণবিজয়) বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। ইহারা মূল ভাগবতের কৃষ্ণলীলা-সংক্রান্ত অধ্যায়গুলি সংক্ষেপে রচনা করিয়াছেন, আক্ষরিক অনুবাদ তাঁহাদের কাছারও উদ্দেশ্য ছিল না। তাঁহারা মূল ভাগবতের বহির্ভূত পালাও (যেমন দানখণ্ড ও নৌকাখণ্ড) নিজ নিজ কাব্যে গ্রহণ করিয়াছেন। শঙ্কর কবিচন্দ্র, দ্বিজ রমানাথ, বলরাম দাস—ইহাদের ভাগবত-অনুসারী কাব্যে অনেক কবিকল্পিত আখ্যানও স্থানলাভ করিয়াছে। দ্বিজ রমানাথের রচনারীতি নিরাভরণ হইয়াও সাদা কথায় পাঠকের মন জয় করিয়া লইয়াছে। যেমন—কৃষ্ণ-বলরাম মথুরাযাত্রার উত্তোগ করিলে যশোদার বিলাপ :

অভাগিনী মায়ে ছাড়ি যাবে কোথাকারে ।

বুঝিলাম কাস্তালিনী করিবে আমারে ॥

হিয়ার পুতলী তুমি নয়নের তাবা ।

ভিল আধ না দেখিলে জীয়েন্তে হই মরা ॥

হাপুতীর বাছা তুমি আঁজালার নড়ি ।

নিধনের ধন তুমি কৃপণের কড়ি ॥

না যাহ না যাহ বাছা জননী ছাড়িয়া ।

তোমা না দেখিলে বুক যায় বিদরিয়া ॥

মাতৃহৃদয়ের একরূপ আন্তরিক বেদনা বৈষ্ণব পদাবলীতেও খুব স্থলভ

নহে। নরহরি দাসের ভাগবতে প্রাকৃতিক চিত্রের বর্ণনাও কিছু প্রশংসা দাখি করিতে পারে :

রবিকর তাপেতে তাপিত অষ্টমাস ।
তাপ দূরে গেল হৈল মেঘের প্রকাশ ।
ঘন ঘন সঘনেতে মেঘের গর্জন ।
দমকে দামিনী ছুর ছুর বরিষণ ॥
ধরাধর বরিষণে ধরা ভেল সুনী ।
সর্বদা সজ্ঞাষে নৃত্য কবে সব শিখী ॥

বর্ষার বর্ণনা হিসাবে ইহা মন্দ হয় নাই ।

কেহ কেহ আবার ভাগবতের কাহিনী বর্ণনা করিতে করিতে শ্রীকৃষ্ণ-কীর্তনের আদর্শে দানলীলা-নোকালীলার বেশ জাঁকালো-রকমের বর্ণনা দিয়াছেন। কবিশেখরের শুধু দানলীলার একখানি পুঁথি (কলি. বিম্ব. পুঁথি—১৬৩) পাওয়া গিয়াছে—তাহাতে প্রায় শ্রীকৃষ্ণকীর্তনের লীলাই অমুহুর্ত হইয়ছে। কৃষ্ণ-রাধাবিষয়ক লৌকিক লীলা কোন কোন কবিকে এমন প্রভাবিত করিয়াছিল যে, তাঁহারা ভাগবতের নানা পালা বিন্ধত হইলেও বড়াইবুড়ী-রাধাকৃষ্ণ ঘটিত অমার্জিত গ্রাম্যকাহিনী সালঙ্কারে ব্যাখ্যানে অগ্রসর হইয়াছেন।

ভাগবতের দুই-একপালা লইয়া রচিত কয়েকখানি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে উদ্ধবসংবাদ উল্লেখযোগ্য। নরসিংহ দাস (মিশ্র), শিবরাম, পঞ্চানন—ইহাবা সকলেই ভাগবতের দশম স্কন্ধে (৪৬-৪৭ অধ্যায়) বর্ণিত কৃষ্ণকর্তৃক উদ্ধবকে বন্দাবনে দূত করিয়া পাঠাইবার কাহিনী অবলম্বনে উদ্ধবসংবাদ রচনা করিয়াছিলেন। এই কবিগণ সকলেই অষ্টাদশ শতাব্দীর নহেন, কেহ কেহ কিছু পূর্ববর্তীও হইতে পারেন। ভাগবতের উদ্ধব-সংবাদের কাহিনী অবলম্বন করিয়া ইহারা প্রায় স্বাধীনভাবে রচনা করিয়াছিলেন। রূপগোস্বামীর ‘হংসদূত’ অবলম্বনে নরসিংহ একখানি কাব্য লিখিয়াছিলেন (ক. বি. পুঁ.—২৮৩)। তাঁহার মতে সংস্কৃত হংসদূত রূপগোস্বামীর নহে, দাসগোস্বামী অর্থাৎ রঘুনাথ দাস রচিত। ইহা অবশ্য ঠিক নহে—‘হংসদূত’ রূপগোস্বামীরই রচনা। ‘রাধিকামঙ্গল’ নামে রাধাকৃষ্ণ-সংক্রান্ত কিছু কিছু পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে উদ্ধবানন্দ, বিজ কবিচন্দ্র, কৃষ্ণরামদাস,

কৃষ্ণবিন দাস, কৃষ্ণরাম দত্ত—ইহার সংক্ষেপে রাধিকার জন্ম হইতে কাহিনী শুরু করিয়াছেন। ইহার সঙ্গে ভাগবতের সম্পর্ক অল্প, কবিত্বের সম্পর্ক আরও অল্প। ইহা ছাড়াও পদ্মপুরাণের অন্তর্গত ‘ক্রিয়াযোগসার’-এর আখ্যান অবলম্বনে কেহ কেহ আধা-রোমান্টিক ধরনের তত্ত্বকথা-সংবলিত কাহিনী রচনা করিয়াছিলেন। তালধ্বজা নগরীর রাজা বিক্রমের পুত্র মাধবের সঙ্গে প্লক্ষদ্বীপের রাজকুমারী স্থলোচনার মিলনকথাই ইহার মূল কাহিনী। পুরাণের কথা হইলেও ইহাতে বিশুদ্ধ রোমান্টিক প্রেম ও দুঃসাহসের কাহিনী স্থান পাইয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর কবিরা এই আখ্যান অবলম্বনে দুইচারিখানি পুঁথি রচনা করিয়াছিলেন। কেহ কেহ পদ্মপুরাণের পাঁচ অধ্যায়ে সম্পূর্ণ কাহিনীটিকে পুরাপুরি অনুকরণ করিয়াছেন, কেহ-বা প্রায় আক্ষরিক অনুবাদ করিয়াছেন। ইহার সমাপ্তিতে নারায়ণ মাহাত্ম্য বর্ণিত হইলেও আধুনিক পাঠকের নিকট ইহার মানবিক আবেদনই অধিকতর চিত্তাকর্ষী মনে হইবে—যদিও এই মহ্যম-শ্রেণীর কবিদের বিশেষ কোন কবিপ্রতিভা ছিল না।

সমগ্র অষ্টাদশ শতাব্দী ধরিয়াই ব্রাহ্মণাদি উচ্চতর সমাজে কৃষ্ণলীলা-বিষয়ক পুরাণ অনুবাদের শুম পড়িয়া গিয়াছিল। পদ্মপুরাণ, ব্রহ্মবৈবর্তপুরাণ, বরাহপুরাণ প্রভৃতির অন্তর্গত কৃষ্ণলীলাবিষয়ক কোন কোন পালা শিক্ষিত সমাজে বেশ জনপ্রিয় হইয়াছিল। কোন কোন কবি সংযত পরিচ্ছন্ন রচনারীতিও আয়ত্ত করিয়াছিলেন—এরূপ কবির সংখ্যা প্রচুর। কিন্তু এইরূপ পুঁথিতে যথার্থ প্রতিভাশালী কবির সাক্ষাৎ দুর্লভ। সমাজের নানা স্তরে, ভূস্বামী সমাজে সংস্কৃত পুরাণের প্রভাব বেশ স্থায়ী হইয়াছিল। সাহিত্য ও সমাজের দিক হইতে শুধু এইটুকু প্রশ্নদানযোগ্য। বস্তুতঃ অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে পণ্ডিতসমাজের দ্বারা বিভিন্ন জমিদারবংশ সংস্কৃত পুরাণের বাংলা অনুবাদ করাইয়াছিলেন। তন্মধ্যে কুচবিহার, ত্রিপুরা ও বর্ধমান রাজাদের উৎসাহদান সাহিত্যের ইতিহাসে স্বীকৃতি লাভের যোগ্য। পরবর্তী কালে ‘বঙ্গবাসী’ মূদ্রায়ন্ত্র হইতে মূলত মূল্যে যাবতীয় পুরাণ অনুবাদ প্রকাশিত হইয়া গোটা বাংলা দেশেই প্রচার লাভ করিয়াছিল। কিন্তু তাহারও প্রায় দুই শতাব্দী পূর্ব হইতে বাংলার কোন কোন বিতোংসাহী ও ধর্মোন্নয়নকারী ভূস্বামী ও সামন্তগণ বৈষ্ণব-অবৈষ্ণব পুরাণের অনুবাদ করাইয়া উচ্চসমাজে পুরাণ প্রচারের বিশেষ চেষ্টা করিয়াছিলেন। এই সমস্ত অনুবাদ

অধিকাংশ স্থলে রাজসভার পণ্ডিতের দ্বারা সমাধা হইত বলিয়া ইহাতে শৌকিক ভাবে অবতারণার অবকাশ ছিল না। অমুবাদক ব্রাহ্মণপণ্ডিতগণ, কবিশ্বের দিকে ততটা না হইলেও, অমুবাদে যুলের বিস্তৃতি রাখিবার চেষ্টা করিতেন। অবশ্য এই ধরনের রচনা কিছু পাণ্ডিত্যপূর্ণ, কেতাবী ও কৃত্রিম হইতে বাধ্য। কিন্তু উচ্চতর সমাজে বাংলা ভাষার মারফতে পৌরাণিক ভাব ও সংস্কার বেশ দৃঢ়মূল হইতেছিল তাহাতে সন্দেহ নাই। পরবর্তী কালে উচ্চতর সমাজে ইংরাজী শিক্ষা-সংস্কৃতি বিস্তার লাভ করিলে, একদল কালাপাহাড়ী যুবসম্প্রদায় (‘ইয়ং বেঙ্গল’) এবং ব্রাহ্মসম্প্রদায় যে-কোন পুরাণ গ্রন্থের প্রতি খড়্গহস্ত হইয়াছিলেন বটে, কিন্তু উনবিংশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ হইতে আবার নূতন দৃষ্টিভঙ্গীর সাহায্যে পুরাণের অমুশীলন আরম্ভ হয়। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে অধিকাংশ স্থলে বাছিয়া বাছিয়া কৃষ্ণলীলাবিষয়ক বৈষ্ণবপুরাণের দিকেই অধিক দৃষ্টি পড়িয়াছিল, শাক্তপুরাণের অমুবাদ অতি বিরল। সমাজে বৈষ্ণবপ্রভাবের প্রাধান্যই ইহার কারণ। যাহা হউক, এই সমস্ত পুরাণ অমুবাদ প্রায় কোন দিক দিয়াই কাব্যগুণান্বিত হয় নাই। কারণ অমুবাদক-গণের পাণ্ডিত্য থাকিলেও বড় একটা কবিত্ব ছিল না। হুতরাং এই সমস্ত পুঁথিপত্র গবেষকদের আনন্দ বর্ধন করিলেও সাধারণ পাঠক ইহা হইতে বিশেষ কোন মানসিক তৃপ্তি পাইবেন না। শুধু যুগমানসের স্বরূপ নির্ধারণের জন্তই এই পুরাণপ্রমী রচনাগুলির কিঞ্চিৎ সার্থকতা—কাব্যগুণের মাপকাঠির দ্বারা ইহাদিগকে বিচার করিতে গেলে ইহাদের প্রতি অবিচার করাই হইবে।

বৈষ্ণব সাহিত্য

বাংলা দেশে অষ্টাদশ শতাব্দীতে নানাদরনের বৈষ্ণব সাহিত্য রচিত হইয়াছে। সমাজে বৈষ্ণবসম্প্রদায়ের প্রভাব বৃদ্ধির ফলে বাঙালী হিন্দুর একটা বড় অংশ বৈষ্ণবভাবাপন্ন হইয়া গিয়াছিল। হয়ত কুলধর্মের দিক দিয়া কেহ কেহ শাক্তমতাবলম্বী ছিলেন, কিন্তু ব্যক্তিগত প্রবণতার ফলে অনেকে বৈষ্ণব আদর্শের প্রতি আকৃষ্ট হইয়াছিলেন। শুধু বাংলা নহে, বাংলার প্রান্তীয় অঞ্চলেও এই গোড়ীর বৈষ্ণব ধর্মমত, দার্শনিকতা ও আচার-আচরণ

দৃঢ়মূল হইয়াছিল। বিশেষ বিশেষ জ্বামিবংশ বৈষ্ণব আচার্যদের প্রজ্ঞা করিতে, কোন কোন জমিদার বৈষ্ণব ধর্মগুরুর নিকট আত্মষ্ঠানিকভাবে দীক্ষাও লইয়াছিলেন। সমাজে এইরূপ প্রাধান্ত স্থাপিত হওয়ায় ধর্মসংস্থাপক সাহিত্যেরও প্রয়োজন অস্বত্ব হইল। ফলে অষ্টাদশ শতাব্দীতেও বহু বৈষ্ণব কবি ও তাত্ত্বিক বাংলা ভাষায় নানা শ্রেণীর বৈষ্ণব সাহিত্য রচনা করিয়াছিলেন, পদ লিখিয়াছিলেন—অষ্টাদশ শতাব্দী বৈষ্ণব পদাবলীর সঙ্কলন ও সংগ্রহের যুগ বলিয়া অভিহিত হইতে পারে। গত তিন শতাব্দী (১৫শ-১৭শ) ধরিয়া যে সমস্ত বৈষ্ণবপদ রচিত হইয়াছিল, অষ্টাদশ শতাব্দীর সঙ্কলকগণ তাহা হইতে নির্বাচিত করিয়া, টীকাটিপ্পনীসহ যে-সমস্ত পদসঙ্কলনগ্রন্থ রাখিয়া গিয়াছেন তাহার জন্ত বাংলা সাহিত্যের যে-কোন পাঠক কৃতজ্ঞতা বোধ করিবেন। এখানে অষ্টাদশ শতাব্দীর বিভিন্ন শ্রেণীর বৈষ্ণব সাহিত্যের কিছু কিছু পরিচয় দেওয়া যাইতেছে। তবে প্রসঙ্গক্রমে একটি কথা মনে রাখা প্রয়োজন—এই শতাব্দীতে বৈষ্ণব গ্রন্থের সংখ্যাপ্রাচুর্য থাকিলেও তাহার গুণগত উৎকর্ষ, সজীবতা ও মৌলিকতা যে বিশেষভাবে ক্ষুণ্ণ হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে।

মহাপুরুষ-জীবনী

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রধান প্রধান আচার্যের তিরোধানের ফলে মহাপুরুষ জীবনী বা আচার্যদের চরিত্রগ্রন্থের সংখ্যা বহুল পরিমাণে হ্রাস পাইয়া গিয়াছিল। দুই একজন আচার্য সম্বন্ধে যে জীবনীকাব্য রচিত হইতেছিল তাহারও গুণগত উৎকর্ষ এমন কিছু উচ্চাঙ্গের নহে। এই শতাব্দীতে কৃষ্ণদাস কবিরাজ ও বৃন্দাবনদাসের চৈতন্য-জীবনকাব্যের প্রচুর নকল হইয়াছিল; সেইগুলি বৈষ্ণবসমাজে নিত্য পঠিত-অনুশীলিত হইত। অবৈষ্ণব সমাজও তাহাতে যোগ দিত এরূপ বিশ্বাস করিবার কারণ আছে। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে কোন আচার্যকে অবলম্বন করিয়া মৌলিক কোন জীবনীগ্রন্থের বিশেষ সাক্ষাৎ পাওয়া যায় না। তবু যে দুই একখানি পুঁথি আবিষ্কৃত হইয়াছে, এখানে সংক্ষেপে তাহার উল্লেখ করা যাইতেছে।

প্রেমদাস—এই শতাব্দীতে চৈতন্যদেব সম্বন্ধে যে দুই-একখানি পুঁথি পাওয়া গিয়াছে, তাহাতে এমন কোন নূতন কথা নাই। তবে চৈতন্য সম্প্রদায়

ও বৈষ্ণব সমাজ সম্বন্ধে কিছু কিছু নূতন তথ্য আছে। কবি প্রেমদাস এই বিষয়ে নূতন আলোক সম্পাত করিয়াছেন। প্রেমদাসের আসল নাম পুরুষোত্তম মিশ্র। তাঁহার ছইখানি গ্রন্থ ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়কৌমুদী’ এবং ‘বংশী-শিক্ষা’র চৈতন্তদেব ও বৈষ্ণব সমাজ সম্বন্ধে কিছু নূতন সংবাদ আছে। কবির বৃদ্ধ প্রণিতামহ চৈতন্তদেবের সমসাময়িক। প্রেমদাস ষোল বৎসর বয়সে বৈরাগ্য অবলম্বন করিয়া মথুরা বন্দাবন প্রভৃতি তীর্থ দর্শন করেন। শুনা যায় তিনি বন্দাবনের গোবিন্দ জিউর মন্দিরের পাচক ছিলেন। কেহ-বা বলেন, পাচক নহে, উক্ত মন্দিরের তিনি পুজারী ছিলেন।^১ ইহার প্রথম গ্রন্থ ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়কৌমুদী’ কবি কর্ণপুরের ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়’ শীর্ষক চৈতন্ত-জীবন বিষয়ক সংস্কৃত রূপক নাটকের স্বচ্ছন্দ অমুবাদ। অমুবাদের রচনাকাল সম্বন্ধে কবি নিজেই এইভাবে সন তারিখ উল্লেখ করিয়াছেন :

চৌদশত সাত শকে নবদ্বীপে নরলোকে
গৌরহরি আবির্ভাব হৈল।
চৌদশত চোরসই শক যবে গ্রন্থ এট
মোর মুখে একট হৈল।
কর্ণপুর টহা বলি শ্রীচৈতন্ত নমস্কার
নাটক করিল সমাপন।
ষোল শত চৌত্রিশ শকে লৌকিক ভাষাতে মুখে
প্রেমদাস করিল লিখন।

অর্থাৎ ১৪০৭ শকে (১৪৮৫-১৪৮৬ খ্রিঃ অঃ) মহাপ্রভুর আবির্ভাব, ১৬৯৪ শকে (১৫৭২ খ্রিঃ অঃ) কবি কর্ণপুর কর্তৃক ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়’ নাটক রচনা এবং ১৬৩৪ শকে (১৭১২ খ্রিঃ অঃ) প্রেমদাস কর্তৃক ইহার বঙ্গামুবাদ রচনা—উক্ত ত্রিপদী হইতে এইরূপ সঙ্কেত পাওয়া যাইতেছে। কর্ণপুর প্রকৃতপক্ষে কৃষ্ণমিশ্রের রূপক নাটকের (‘প্রবোধচন্দ্রোদয়’) আদর্শ অবলম্বনে সংস্কৃতে ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়’ নামীয় রূপক নাটক রচনা করেন। কবি প্রেমদাস সরল পয়ার ত্রিপদীতে সেই নাটকীয় কাহিনীকে বিবৃত করেন। প্রেমদাসের ‘চৈতন্তচন্দ্রোদয়কৌমুদী’ নাটক নহে—আখ্যান-কাব্য। কবি মূল নাটকের কিছু কিছু অংশ সংক্ষিপ্ত আকারে পরিবেশন করিয়াছেন, কোথাও-বা একটু-আধটু নূতন কথা জুড়িয়া দিয়াছেন। আবেগের স্থলে বা করুণ রসের স্থলে

তিনি মূল ছাড়িয়া একটু অধিক দূর অগ্রসর হইয়াছেন। গৌরাজ সন্ন্যাস গ্রহণ করিলে সে সংবাদ শুনিয়া শচীমাতার বিলাপ কবি কর্ণপুরের মূল নাটক অপেক্ষা অনেক বেশী আন্তরিক হইয়াছে। যথা :

মোর কোল শূন্ত করি কোথা গেল গৌরহরি

আর নাহি পাষ দরশন ।

তপ্ত মোর বক্ষস্থল কে করিবে হৃদীভল

কার মুখে করিব চুষন ।

বড অতাপিনী আমি যদি না জানিহুঁ তুমি

চাড়ি যাবে অনাথ করিয়া ।

বুকভরি কোলে নিতুঁ চাঁদমুখে চুষ নিতুঁ

নিরপিতুঁ নয়ন ভরিয়া ।

কর্ণপুর শচীমাতার দুঃখ খুব সংক্ষেপে সারিয়াছেন, প্রেমদাস একটু বিস্তৃত ভাবে বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাতে চৈতন্তকাহিনী ও চৈতন্ত-পরিকল্পনের যে চিত্র আছে তাহা কর্ণপুরের নাটক হইতে পুরাপুরি সংগৃহীত হইয়াছে।

তঁাহার দ্বিতীয় গ্রন্থ ‘বংশীশিক্ষা’ও চৈতন্ততত্ত্ব ও চৈতন্তজীবনকথার আংশিক উপাদান হিসাবে গ্রহণযোগ্য। চৈতন্ত-সমসাময়িক ও চৈতন্ত-সহচর বংশীবদন বা বংশীদাস চট্টো। ইহার পিতার নাম ছকড়ি চট্টো। চৈতন্তদেব বংশীদাসকে গুহ্য রসভট (‘রসরাজোপসনা’—অর্থাৎ সহজিয়া তত্ত্বকথা) শিক্ষা দিতেছেন, এইভাবে ইহা রচিত হইয়াছে। বংশীবদন চৈতন্তদেবের সন্ন্যাস গ্রহণের পর নিজ গ্রাম ত্যাগ করিয়া বাঘনাপাড়ায় ত্রিপাট স্থাপন করেন। শচীমাতা ও বিষ্ণুপ্রিয়ায় দেখাশুনায় তার চৈতন্তদেব বংশীবদনের উপর অর্পণ করেন। বংশীবদন বিষ্ণুপ্রিয়াদেবীকে ত্রিচৈতন্তবিরহে অতি কাতর দেখিয়া চৈতন্তদেবের মূর্তি নির্মাণ করাইয়া পূজার ব্যবস্থা করেন। বংশীবদনের পুত্র চৈতন্তদাস, চৈতন্তদাসের পুত্র রামচন্দ্র বা রামাই এবং শচীনন্দন। জ্ঞানবাদেবী রামচন্দ্রকে দীক্ষা দিয়া নিজের পালিতপুত্ররূপে গ্রহণ করেন। ইহাদের চেষ্টায় খড়দহ শান্তিপুত্রের মতোই বাঘনাপাড়া বিখ্যাত বৈষ্ণবকেন্দ্রে পরিণত হয়। যাহা হউক প্রেমদাস চারি উল্লাসে সমাপ্ত ‘ত্রিশ্রীবংশী শিক্ষা’ রচনা করেন—“বোলশত অষ্টবিংশ শকের গণনে”, অর্থাৎ ১৬২৮ শক বা ১৭১৬ খ্রিঃ অব্দে। কবি এই গ্রন্থকে ‘রসরাজ’ বলিয়াছেন। চৈতন্তদেবই ‘রসরাজ’, তিনিই শ্রেষ্ঠ রসভট। তাই প্রেমদাস কাব্যরাজে চৈতন্তবন্দনায় বলিয়াছেন :

অভিন্ন রসরাজ্যর শ্রীশচীনন্দনার চ

গুরবে ভক্তরূপার চৈতন্যর নমোনমঃ ।

চৈতন্যদেব বংশীবদনকে ‘রসরাজ্যোপাসনা’ বিষয়ে শিক্ষা দিতেছেন, এইভাবে পুঁথিটি আরম্ভ হইয়াছে । চৈতন্যদেব বংশীবদনকে প্রথম ‘উল্লাসে’ রসরাজ ও গোপীতর, দ্বিতীয় উল্লাসে শ্রীরাধিকাতর, তৃতীয় উল্লাসে রসতর এবং চতুর্থ উল্লাসে সখীসাধনা সম্পর্কে উপদেশ দিতেছেন—কবি এইভাবে বর্ণনা করিয়াছেন । সর্বশেষ উল্লাসে (চতুর্থ) শ্রীচৈতন্যের সন্ন্যাস গ্রহণের পর বিষ্ণুপ্রিয়ার বিরহ, বংশীবদনের তিরোধান, বংশীদাসের পুত্র চৈতন্যদাস, চৈতন্যদাসের দুই পুত্র রামচন্দ্র ও শচীনন্দনের কথা, জাহ্নবাদেবী কর্তৃক রামচন্দ্রকে দীক্ষা দান, জাহ্নবাদেবীর সঙ্গে রামচন্দ্রের বৃন্দাবন যাত্রা প্রভৃতি বর্ণনায় পরবর্তী কালের চৈতন্যসম্প্রদায় সম্পর্কে কিছু কিছু নূতন তথ্য আছে । রামচন্দ্রের তিরোধানে ‘বংশীশিক্ষা’ সমাপ্ত হইয়াছে ।

এই পুস্তিকার দুই অংশ—একটিতে অনেকটা সহজিয়া ধরনের তথ্যকথা বর্ণিত হইয়াছে । আর একটিতে উক্তর-চৈতন্যযুগের বৈষ্ণবসমাজে খড়দহ ও বাঘনাপাড়ার প্রভাবের কথা বর্ণিত হইয়াছে । প্রেমদাস বলিতেছেন :

বহিরস্তাবে হরেকৃষ্ণ রাম নাম ।

প্রচারিল জগন্মধ্যে গৌর ঙ্গধাম ॥

অন্তরঙ্গভাবে অন্তরঙ্গ ভক্তগণে ।

রসরাজ উপাসনা করিল অর্পণে ॥

কবি মূলতঃ কৃষ্ণদাস কবিরাজের শ্রীচৈতন্যচরিতামৃত হইতে তদ্বাদর্শ গ্রহণ করিয়াছেন । সেই তদ্বাদর্শনকে কবি সংক্ষেপে ও গুঢ়শব্দে ‘রসরাজ্যোপাসনা’ নাম দিয়াছেন । কৃষ্ণদাস কবিরাজের শ্রীচৈতন্যচরিতামৃত হইতে একটা গুহ্যপন্থী ভক্তিসাধনার কথা নানা আভাস ইঙ্গিতে পাওয়া যাইতেছে । সহজিয়া বৈষ্ণবগণ শ্রীচৈতন্যচরিতামৃত গ্রন্থকেই মূল প্রেরণারূপে গ্রহণ করিয়াছেন । ‘বংশীশিক্ষা’তেও বংশীবদনের প্রতি মহাপ্রভুর উপদেশ-সংক্রান্ত তথ্য প্রেমদাস চৈতন্যচরিতামৃত হইতে সংগ্রহ করিয়া তাহাতে আংশিকভাবে রহস্যবাদী সহজিয়া সাধনার তথ্যকথাও সংমিশ্রিত করিয়াছেন ।

কাহিনীর দিক দিয়া ইহার শেষাংশে একটি বিচিত্র ব্যাপার বর্ণিত হইয়াছে । বংশীবদনের নাতি জাহ্নবাদেবীর শিষ্য রামচন্দ্রের মাহাত্ম্যে বাঘনা-পাড়ার ব্যাক্তি

বৃদ্ধি পায়। একদা রামদাস নামে বাঘনাপাড়া নিবাসী এক ভক্ত খড়দহে নিত্যানন্দপুত্র বীরচন্দ্রকে (বীরভদ্র) প্রণাম করিতে গিয়াছিলেন। বীরচন্দ্র রামদাসের মুখে রামচন্দ্রের মাহাত্ম্য ও বাঘনাপাড়ার গৌরব শুনিয়া অমুচর 'নাড়া' দিগকে রামচন্দ্রের অলৌকিক ক্ষমতা পরীক্ষা করিয়া আসিতে বলিলেন।

এতক শুনিল যবে প্রভু বীরচন্দ্র।

নাড়া নাড়া নাড়া বলি ডাকে মন্দ মন্দ ॥

ডাকিবামাত্র তাঁহার অমুচর বারো শত নাড়া হাজির হইল। বীরচন্দ্র তাহাদের বলিয়া দিলেন—বাঘনাপাড়ায় এক অতিথিপরায়ণ পরম বৈষ্ণব (রামচন্দ্র) আছেন, তোমরা গিয়া তাঁহার অতিথিপরায়ণতা পরীক্ষা করিয়া আইস।

বীরচন্দ্র কহে সবে কর এক কাম।

ভরা করি ঘাট ঘাঁহা বাঘনাপাড়া গ্রাম ॥

কোন জনা আসি করে বৈষ্ণব সেবন।

তোমরা ঘাটরা তারে কর বিড়ম্বন ॥

তাঁহার কথামতো বারো শত নাড়া গভীর রাত্রিতে ত্রিপাট বাঘনাপাড়ায় হাজির হইয়া রামচন্দ্রকে বলিল, “কুধার্ত আজি যে মোরা করাও ভোজন।” বিপদে পড়িয়া রামচন্দ্র জাহ্নবদেবীকে স্মরণ করিলেন—এবং দেবীর কৃপায় বারো শত নাড়াদিগকে পৌষমাসের রাত্রিতে তাহাদের ইচ্ছামত আশ্রয় ব্যঞ্জন রক্ষিয়া আহ্বার করাইলেন। নাড়ারা পরিতুষ্ট হইয়া খড়দহে ফিরিয়া গিয়া বীরচন্দ্রকে এই সংবাদ জানাইল। তখন বীরচন্দ্র বুঝিলেন, এই রামচন্দ্র তাঁহার বিমাতা জাহ্নবদেবীর পুত্রস্থানীয়। হতরাং তিনি বীরচন্দ্রের এক প্রকার ভাই হইলেন। ইহার পর বীরচন্দ্র আর কি করিয়া চূপ করিয়া খড়দহে থাকিবেন? তিনি সদলবলে বাঘনাপাড়ায় উপস্থিত হইয়া ভ্রাতৃস্থানীয় রামচন্দ্রকে প্রেমালিঙ্গন দিলেন। অতঃপর এখানে কিছুদিন অতিবাহিত করিয়া দুইজনে গভীরভাবে রসতত্ত্ব আলোচনা ও আশ্বাদন করিতে লাগিলেন। এইরূপে বীরচন্দ্র প্রায় চারিমাশ ত্রিপাট বাঘনাপাড়ায় রামচন্দ্রের সাহচর্য লাভ করিয়া বাস করিয়াছিলেন।

এই ঘটনা হইতে দেখা যাইতেছে, বীরচন্দ্রের নিকট সর্বদা বারো শত নাড়া অবস্থান করিত এবং তাহারা তাঁহার নির্দেশানুসারেই চলিত। ইতিপূর্বে সপ্তদশ শতাব্দীর বৈষ্ণব সম্রাজ প্রসঙ্গে আমরা দেখিয়াছি, বীরচন্দ্রের

সঙ্গে নাড়া অর্থাৎ মুণ্ডিত মস্তক সহজিয়াগণ অবস্থান করিত। ইহাদিগকে তিনি বৈষ্ণবসম্প্রদায়ের মধ্যে স্থান দিয়াছিলেন। ইহারা যে বৈষ্ণবসমাজে কিঞ্চিৎ ভীতির কারণ হইয়াছিল, তাহা উপযুক্ত বর্ণনা হইতে বুঝা যাইবে।

প্রেমদাস বল্ল কথায় কবিরাজগোস্বামীর ‘ত্রিচৈতন্যচরিতামৃত’ে বর্ণিত তৎকথা ভালই ব্যাখ্যা করিয়াছেন :

প্রেমের প্রথমাবস্থা ভাব নাম ধরে ।
 বাহ্যতে সান্ত্বিকভাব অল্প ব্যক্ত করে ।
 ভাবলক্ষ্যে রতি কহে রতিলক্ষ্যে ভাব ।
 পুরাণাদি মতে এই একার্থতা লাভ ।
 রতি গাঢ় হৈলে হয় প্রেমের উদয় ।
 বাহ্য মানবেষ মাত্র প্রয়োজন হয় ॥

* * *

প্রেমের অপর নাম পিরীতি কহয় ।
 ত্রিভুতির অর্থ একান্ত অনুবাগ হয় ।
 বিবেকহীনের বৈছে বিবরের প্রতি ।
 অবিচ্ছিন্না মতি রহে জানিহ হুমতি ।
 তৈছে গুরু কৃষ্ণে অবিচ্ছিন্ন মতি বেই ।
 পিরীতি আখ্যান ভার কহিলাম এই ॥

এই ধরনের পুস্তিকা হইতে মনে হইতেছে, সপ্তদশ শতাব্দীতেই সহজিয়া মত বৈষ্ণবসম্প্রদায়ের কোন কোন অংশে জনপ্রিয় হইতেছিল। ত্রিধর্মের সমাজে যেমন একপ্রকার ‘নাগরীভাবের’ সাধনা ও সাহিত্যে খানিকটা সহজিয়া প্রভাব পড়িয়াছিল, তেমনি বাঘনাপাড়ার কেন্দ্রে বংশীদাস ও তাঁহার পৌত্র রামচন্দ্রের (রামাই) নেতৃত্বে এইরূপ সহজিয়া সাধনা (‘রসরাজ’) বৈষ্ণব-সমাজে ছাড়পত্র পাইয়াছিল। সহজিয়া চণ্ডীদাসের রাগান্বিকা পদেরও এই সময়ে বিশেষ প্রচার হইয়াছিল, কারণ এই ধরনের পুস্তিকায় তাঁহার অনেক রাগান্বিকাপদ উদ্ধৃত হইয়াছে।

অকিঞ্চন দাস—বাঘনাপাড়ার রামচন্দ্র গোস্বামী বা রামাইয়ের আর এক শিষ্য অকিঞ্চন দাস ‘বিবর্তবিলাস’ নামে এই শ্রেণীর একখানি পুস্তিকা রচনা করিয়াছিলেন। পাঁচটি বিলাসে সমাপ্ত এই কাব্যে বৈষ্ণবসমাজ, ব্যক্তি ও সম্প্রদায় সম্বন্ধে এমন অনেক তথ্য আছে, যাহার ঐতিহাসিক

ইঙ্গিত উল্লেখযোগ্য। অকিঞ্চন দাস বৈষ্ণব সহজিয়া তবকথাই ব্যাখ্যা ও প্রতিষ্ঠিত করিয়াছেন—কিন্তু কৃষ্ণদাস কবিরাজ ব্যাখ্যাত রাগাঙ্গুগা ভক্তির পটভূমিকার ইহাতে সহজিয়া চণ্ডীদাস সম্বন্ধে অনেক গালগল্প স্থান পাইয়াছে। কবি যে কবিরাজ গোস্বামীর চৈতন্তচরিতামৃতের আদর্শ অনুসরণ করিয়াছেন তাহা তিনি গোড়াতেই বলিয়া লইয়াছেন :

বিজ্ঞানান ভক্তিশীন হওত সন্তোষে ।
চরিতামৃত অর্থ কিছু চরিত প্রকাশে ।
কবিরাজ গোস্বামীর মহা কৌশল সামর্থ্য ।
এক স্থানে উক্তি করেন আর স্থানে অর্থ ।
আনি করিঞে তারে অষ্টাঙ্গ চট্টোপা ।
ভাঁহার বনের অর্থ লিখি বাড়াইয়া ।

তবে কবি রাগাঙ্গুগা ভক্তিসাধনাকে অনেক স্থলে বৈষ্ণব সহজিয়া তবের বেশ পরাইয়া দিয়াছেন। কবির বৈষ্ণবোচিত বিনয়োক্তি বেশ চমৎকার হইয়াছে :

বালকের দোষ কেহ না লইবে মনে ।
নিজ দাস করি সবে বাধহ চরণে ।

কবি সাধনমার্গে ততটা সার্থক হইতে পারিতেছেন না বলিয়া হুঃখ করিয়াছেন :

এ জন্মে না হউল মোর সাধনভজন ।
পুনঃ জন্মে পাই যেন এ ধর্ম্মবতন ।
কোটা জন্ম হয় যদি ভাগা করি মানি ।
এক জন্মের কর্ম্ম নাহ সাধুদুঃখ গুনি ।
বতবার জন্ম পাই ভাবতড়ম্বিতে ।
ভতবার পাই ধর্ম্ম কৈশোর কালেতে ।

সহজিয়া ও রাগাঙ্গুগা সাধনাকে কবি ‘বিবর্ততত্ত্ব’ বলিয়াছেন। এই প্রসঙ্গে তিনি এই ভাবে ‘বিবর্ততত্ত্ব’ ব্যাখ্যা করিয়াছেন :

এই কহিল স্থায়ী স্থিতি বিলাস নির্ধার ।
সাধুসঙ্গে কানি সব বস্তু বিচার ।
সাধুসঙ্গ গিনে বস্তু কেহ বুঝিতে নারিবে ।
বর্ত্ত আছে বিবর্ত্ততে কেমনে সাধিবে ।
বর্ত্তমান কামরূপ জগতে বিহরে ।
কামরূপহীন হৈলে শ্রেয়ের সকারে ।

সম্বন্ধে বর্জ্যেণে করায় বিহার ।

বিবর্ত কহিয়ে সম্ব রহে দেশান্তর ।

* * *

শোণিত স্তব্ধ বারে কহি আনন্দ মদন ।

রাতরস তেঁহ কাম কাঁহল কারণ ।

অতএব শ্রাব্যতরুণে তেঁহ সে আছয় ।

ইহা সার্থি অশ্রাব্যতরুণে মাতুষ পায় ।

অতঃপর অকিঞ্চন দাস কবি চণ্ডীদাসের উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন :

ঈশ্বর চাণ্ডীদাস ঠাকুর মহাপ্রসাদ ।

পদেতে বর্ণিয়া তেঁহ লষ্ট করি গায় ।

কামমদন যে ছইয়ের পিতা যেহ ।

তার পিতা বারে কহি সহজ মাতুষ সেহ ।

কবি শুদ্ধ ইঞ্জিতের সাহায্যে এই সহজ মাতুষের কথা ব্যাখ্যা করিয়াছেন ।

এই শতাব্দীতে দুইচারিখানি পুঁথিতে চৈতন্য-জীবনকথা এবং চৈতন্য-পরিকরদের কাহিনী সংক্ষেপে বর্ণিত হইয়াছে। যেমন—ভগীরথের ‘চৈতন্য-সংহিতা’, রুদ্রানন্দের ‘চৈতন্যলীলা’ (বর্ণিত), রামরত্নের ‘শ্রীচৈতন্যরত্নাবলী’, পুরন্দরের ‘চৈতন্যচরিত’, বিজ় নিত্যানন্দের ‘শ্রীচৈতন্যপাঁচালী’ প্রভৃতি ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র পুস্তিকায় চৈতন্যদেব ও তাঁহার অমৃতচরিতের সম্বন্ধে কিছু কিছু উল্লেখ আছে বটে, কিন্তু কাব্য বা জীবনচরিত হিসাবে এগুলির বিশেষ কোন মূল্য নাই। বৈষ্ণব আচার্যদের মধ্যে শ্যামানন্দের একখানি ক্ষুদ্র জীবনালেখ্য উল্লেখযোগ্য। কৃষ্ণচরণ দাসের ‘শ্যামানন্দপ্রকাশে’ শ্যামানন্দের জীবনকথা বর্ণিত হইয়াছে।^২ যাহা ইউক অষ্টাদশ শতাব্দীতে এমন কোন বৈষ্ণব-জীবনবিষয়ক কাব্য রচিত হয় নাই, যাহাতে উৎকৃষ্ট জীবনী সাহিত্য ও তৎকথা আলোচিত হইয়াছে। দুইচারি জনে চৈতন্যদেব ও অন্যান্য বৈষ্ণব-মহাজনদের সম্বন্ধে কিছু কিছু চরিত্রগ্রন্থ লিখিয়াছিলেন বটে, কিন্তু তাহাতে তথ্য ও ইতিহাস অপেক্ষা গালগল্পই বেশী। তাহার সঙ্গে বৈষ্ণব সহজিয়া তত্ত্ব মিশিয়া গিয়া উহাদের জীবনী-সাহিত্যের লক্ষণ অনেক সময়

২. এষ্ট বিষয়ের বিস্তারিত উল্লেখের ক্ষমতা ভ: অমৃতের সেনের ‘বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসের’ (১ম—অপরাধ) চতুর্থ পরিচ্ছেদে দৃষ্টব্য।

হারাইয়া গিয়াছে। তখনও বিভিন্ন বৈষ্ণবসম্প্রদায়, সমাজ, আশ্রম ও ভক্তদের নিকট কৃষ্ণদাস কবিরাজ এবং মৃদাবনদাসের চৈতন্য-জীবনীকাব্য-গুলির অত্যন্ত জনপ্রিয়তা ছিল। কারণ অষ্টাদশ শতাব্দীতেও এই দুই জীবনীগ্রন্থের বহু পুঁথি পাওয়া গিয়াছে।

বৈষ্ণব সমাজবিষয়ক গ্রন্থ ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম দিকে বৈষ্ণবসমাজ, সম্প্রদায় ও আচার্যদের বিষয়ে বিস্তারিত গ্রন্থ রচনা করিয়া নরহরি চক্রবর্তী বা ঘনশ্যাম বৈষ্ণবসমাজ সম্বন্ধে অনেক মূল্যবান তথ্য দিয়া গিয়াছেন। এখানে সংক্ষেপে তাঁহার পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

নরহরি চক্রবর্তী (ঘনশ্যাম দাস)—নরহরির ‘ভক্তিরত্নাকর’ ও ‘নরোত্তমবিলাস’ বৈষ্ণব সমাজ-সম্প্রদায়ের ও আদর্শের একটি মূল্যবান ইতিহাস বলিলেই চলে—যদিও তথ্য ও অতথ্য একই সঙ্গে ইহাতে স্থান পাইয়াছে। ইনি একজন পদকর্তাও ছিলেন, গ্রন্থের মধ্যে সেই সমস্ত পদের কিছু কিছু উল্লেখ করিয়াছেন। গোবিন্দদাস কবিরাজের পৌত্র ঘনশ্যামদাস ব্রজবুলির উৎকৃষ্ট পদকর্তা ছিলেন, আবার নরহরি চক্রবর্তীও ঘনশ্যাম নামে পদ লিখিতেন। ফলে উভয়ের পদের মধ্যে অস্বাভাবিক গোলমাল হইয়া যাওয়া স্বাভাবিক। যাহা হউক, ‘ভক্তিরত্নাকর’ ও ‘নরোত্তমবিলাস’ই তাঁহার সর্বশ্রেষ্ঠ পরিচয় বহন করিতেছে।

নরহরি ভক্তিরত্নাকরের শেষে ‘গ্রন্থানুবাদ’ প্রসঙ্গে নিজের যৎসামান্য পরিচয় দিয়াছেন : -

নিজ পরিচয় দিতে লজ্জা হয় মনে।

পূর্ব বাস গঙ্গাতীরে জানে সর্বজনৈ।

বিঘনাথ চক্রবর্তী সর্বত্র বিখ্যাত।

ভার শিষ্য মোর পিতা বিগ্রহ জগন্নাথ।

না জানি কি হেতু হৈল মোর ছই নাম।

নরহরি দাস আর ঘনশ্যাম।

গৃহান্তর হইতে হইল উদাসীন।

মহাপাপ বিষয়ে মজিছে রাজি দিন।

নরহরির পিতা জগন্নাথ চক্রবর্তী প্রসিদ্ধ বৈষ্ণব দার্শনিক বৃন্দাবনবাসী বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর শিষ্য ছিলেন। কবি অল্প বয়সে গার্হস্থ্যধর্ম ত্যাগ করিয়া কিছুকাল বৃন্দাবনে অবস্থান করেন এবং গোবিন্দ মন্দিরে পাচকের কাজ গ্রহণ করেন। ইহার নামে তিনখানি গ্রন্থ (‘ভক্তিরত্নাকর’, ‘নরোত্তমবিলাস’, ‘শ্রীনিবাস-চরিত্র’), দুইখানি পদসংগ্রহ (‘গীতচন্দ্রোদয়’, ‘গৌরচরিত্রচিন্তামণি’) ও অনেক পদ প্রচলিত আছে। জগদ্বন্ধু ভদ্রের মতে (‘গৌরপদতরঙ্গিনী’) নরহরি ‘ছন্দঃসমুদ্র’, ‘পদ্ধতিপ্রদীপ’ প্রভৃতি গ্রন্থও লিখিয়াছিলেন। ভদ্র মহাশয় ছন্দঃসমুদ্রের পুঁথি দেখিয়াছিলেন। ‘গৌরপদতরঙ্গিনী’তে তিনি এই বিষয়ে বলিয়াছেন, “ছন্দঃসমুদ্র পাঠ করিলে ইহার সংস্কৃত ভাষা ও সাহিত্যে গভীর ব্যুৎপত্তির পরিচয় পাওয়া যায়।” কিন্তু এই দুই গ্রন্থের বিশেষ কোন পরিচয় পাওয়া যায় না।^৩ তবে সংস্কৃত সাহিত্যে পরমপণ্ডিত নরহরি যে সংস্কৃত ছন্দেও অভিজ্ঞ ছিলেন তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। তিনি নিজের বাংলা পদেও ছন্দের নানাপ্রকার বৈচিত্র্য দেখাইয়াছেন।

নানা শাস্ত্রবিশারদ, সঙ্গীতশাস্ত্রের আচার্য,^৪ বাস্তববুদ্ধিসম্পন্ন নরহরি যথার্থ ই বৈষ্ণবসমাজ-সম্প্রদায়ের প্রকৃত ইতিহাসকার। তাঁহার রচিত বলিয়া প্রচারিত তিনখানি জীবনচরিত গ্রন্থের মধ্যে শুধু ‘শ্রীনিবাসচরিত্র’ের কোন পুঁথি পাওয়া যায় নাই। কোনও স্থলে ইহার কোন প্রসঙ্গ নাই, কোনও উদ্ধৃতিও পাওয়া যায় না। অথচ তিনি ‘ভক্তিরত্নাকর’ের একাধিক স্থানে বলিয়াছেন যে, সর্বাগ্রে তিনি শ্রীনিবাসচরিত্র লিখিয়াছিলেন। কারণ তিনি বলিয়াছেন, পূর্বগ্রন্থ ‘শ্রীনিবাসচরিত্র’ে অনেক কথা বলিয়াছেন বলিয়া ‘ভক্তিরত্নাকর’ে শ্রীনিবাস সম্পর্কীয় বর্ণনা সংক্ষেপে সারিয়াছেন।^৫ মনে হয়, ‘ভক্তিরত্নাকর’ে শ্রীনিবাস সম্বন্ধে অধিকাংশ তথ্য ব্যবহৃত হওয়ায় শ্রীনিবাসচরিত্র কালে লুপ্ত হইয়া যায়। কিন্তু একটা কথা—অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভভাগে ইহা রচিত

৩. নবদ্বীপের হরিবোলা কুটিরের পূজ্যপাদ ৮হরিদাস দাস মহাশয়ের ‘গৌড়ীয় বৈষ্ণব সাহিত্যে’ ছন্দঃসমুদ্রের খণ্ডিত পুঁথি মুদ্রিত হইয়াছে।

৪. নরহরি সংস্কৃতে ‘সঙ্গীতসারসংগ্রহ’ নামে সঙ্গীতশাস্ত্রবিষয়ক একখানি গ্রন্থ লিখিয়াছিলেন। সম্প্রতি উহা স্বামী প্রজ্ঞানানন্দ মহারাজ কর্তৃক সম্পাদিত হইয়া প্রকাশিত হইয়াছে।

৫. শিশুগণনাথ এখা লিখিতে নারিহু।

শ্রীনিবাস চরিত্র গ্রন্থেতে বিস্তারিহু। (‘ভক্তিরত্নাকর’)

হইয়াছিল, কিন্তু এক শতাব্দীর মধ্যেই তাহার পুঁথি লুপ্ত হইল—ইহা বিষ্ময়কর ব্যাপার ঘটে। অন্তত কবি ইচ্ছা করিয়া তথাকথিত শ্রীনিবাসচরিত্র লোপ করেন নাই, করিলে ভক্তিরত্নাকরে তাহার ইঙ্গিত থাকিত। ‘ভক্তি’তে শ্রীনিবাসচরিত্র বর্ণিত হইয়াছে বলিয়া কবির ‘শ্রীনিবাসচরিত্র’ লুপ্ত হইয়াছিল, ইহা যদি মানিতে হয়, তাহা হইলে ‘নরোত্তমবিলাস’ লুপ্ত হইল না কেন? কারণ ‘ভক্তি’-তে নরোত্তম চরিত্রও বর্ণিত হইয়াছে। কাজেই ‘শ্রীনিবাসচরিত্রের’ পুঁথি লুপ্ত হইল কেন তাহা বলা কঠিন।

‘ভক্তিরত্নাকর’ নরহরির শ্রেষ্ঠ প্রতিভার পরিচায়ক। ষোড়শ-সপ্তদশ শতাব্দীর গোড় ও বৃন্দাবনের বৈষ্ণবসমাজ, আচার্য, কাহিনী, ধর্ম, দর্শন ইত্যাদি বিষয়ে রচিত এরূপ বিরাট সমাজ ও ইতিহাসবিষয়ক গ্রন্থ মধ্যযুগে অল্পই রচিত হইয়াছে। পঞ্চদশ তবঙ্গে বিভক্ত এই ইতিহাস-কাব্যে শ্রীনিবাস, নরোত্তম ও শ্যামানন্দের জীবনকথা, প্রচারকার্য, ভক্তিবাদ, তত্ত্বকথা ও শিষ্য সম্বন্ধে সুবিস্তৃত আলোচনা আছে। তবে কবি শ্রীনিবাস সম্বন্ধেই অধিক আলোচনা করিয়াছেন।^{১৬} বৃন্দাবনে তিন বন্ধুব শিক্কালাভ, গ্রন্থাদি লইয়া গোড় যাত্রা, গ্রন্থচুরি, গ্রন্থেব পুনরুদ্ধার, শ্রীনিবাস কর্তৃক পশ্চিমবঙ্গে অভিজাত সমাজে চৈতন্যধর্ম প্রচার প্রভৃতি ঐতিহাসিক বিষয় নরহরি নানা তথ্য অবলম্বনে বিবৃত করিয়াছেন। প্রসঙ্গক্রমে নিত্যানন্দের বিবাহ ও পুত্র বীরচন্দ্রের (বীরভদ্র) কাহিনীও বর্ণিত হইয়াছে। বলিতে কি, ষোড়শ-অষ্টাদশ শতাব্দী—এই দুইশত বৎসরে বৈষ্ণব সমাজ ও সম্প্রদায়ের ক্রমবর্ধমান ইতিহাস ইহাতে স্থান পাইয়াছে। গোড় ও বৃন্দাবনের ঘনিষ্ঠ সম্পর্কটি বেশ চমৎকাররূপেই দেখান হইয়াছে। অবশ্য তথ্যাদির প্রামাণিকতা সম্বন্ধে কেহ কেহ কিছু সংশয় উপাধন করিয়াছেন এবং সে সংশয় নিতান্ত অযুক্ত নহে। ভক্তির দৃষ্টিতে অনেক সময় তথ্যের কিছু কিছু গোলমাল হওয়াই স্বাভাবিক।

মার্গসঙ্গীতে নরহরি যে পরম অভিজ্ঞ ছিলেন—তাহার প্রমাণ ভক্তিরত্নাকরের পঞ্চম তরঙ্গ। যদিও এই তরঙ্গে বৃন্দাবন পরিক্রমা বর্ণিত হইয়াছে, কিন্তু গবেষকের দৃষ্টি লইয়াই তিনি মার্গসঙ্গীতের নানা তথ্য ও স্বরবিজ্ঞান আলোচনা করিয়াছেন। ‘সঙ্গীতপারিজাত’, ‘সঙ্গীতসার’, ‘সঙ্গীতদামোদর’.

১৬. ইতিপূর্বে আমরা শ্রীনিবাস জীবনকথা আলোচনায় ‘ভক্তিরত্নাকর’ বিবৃত অনেক তথ্য গ্রহণ করিয়াছি।

‘সঙ্গীতদর্শন’, ‘নারদসংহিতা’ প্রভৃতি সঙ্গীতশাস্ত্রবিষয়ক গ্রন্থাদি অবলম্বনে কবি স্বর, তাল, গ্রায়, মুচ্ছনা, রাগরাগিণী, বাতবস্ত্র, নৃত্য, অঙ্গাভিনয় প্রভৃতি সম্বন্ধে যে আলোচনা করিয়াছেন এখনও তাহার তুলনামূলক বিরল।

অবশ্য একথা সত্য যে, গ্রন্থটির মধ্যে সংহতির কিঞ্চিৎ অভাব আছে। মাঝে মাঝে প্রসঙ্গভ্রূতি যে হয় নাই তাহা নহে। ঘটনা, চরিত্র, তত্ত্বকথা—সবই মিলিয়া মিশিয়া একাকার হইয়া গিয়াছে—এ অভিযোগ মিথ্যা নহে। অনেক স্থলের বর্ণনাও অতিশয় নীরস ও তথ্যসর্বস্ব। তবে কবি মাঝে মাঝে নিজের পদ উল্লেখ করিয়া নীচস তথ্যপ্রীতি অনেকটা কাটাইয়া উঠিয়াছেন।

নরহরির দ্বিতীয় জীবনী-ইতিহাস ‘নরোত্তম বিলাস’ আকারে হ্রস্ব, কিন্তু রচনার উৎকর্ষে অধিকতর প্রশংসনীয়।^৭ আকারে হ্রস্ব বলিয়াই ইহাতে গ্রন্থনৈখিল্য বড় বেগী নাই এবং রচনাতঙ্গীও কোন কোন দিক হইতে উৎকৃষ্ট হইয়াছে। নরোত্তমের অদ্ভুত বৈরাগী জীবনকথা বর্ণনা প্রসঙ্গে কবি উত্তরবঙ্গে নরোত্তমের প্রভাব এবং বৈষ্ণবমতবাদ প্রচারের কাহিনী বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাতেও বৈষ্ণবসমাজ ও আচার্যদের জীবনবিষয়ক অনেক মূল্যবান তথ্য আছে—বৈষ্ণব সমাজের ক্রমবিকাশের ইতিহাসে তাহার প্রয়োজনীয়তা অবশ্য স্বীকার্য।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে বৈষ্ণব আচার্যদের বিভিন্ন শাখা-প্রশাখা ও শিষ্য-পরম্পরা অবলম্বনে কিছু কিছু পুস্তিকা রচিত হইয়াছিল—তাহাতে বৈষ্ণব সম্প্রদায়, বিশেষতঃ গুরু আচার্যদের পারিবারিক পরিচয় ও শিষ্যপ্রশিষ্যের দীর্ঘ তালিকা আছে। সাহিত্যের ইতিহাসে এই সমস্ত পুঁথিপত্রের আলোচনার বিশেষ অবকাশ নাই।

প্রসঙ্গক্রমে সহজিয়া সম্প্রদায় ও তাহাদের। প্রচার-সাহিত্যের কথাও এখানে উল্লিখিত হইতে পারে। আমরা সপ্তদশ শতাব্দীর প্রসঙ্গে বৈষ্ণব সহজিয়াদের মত, আদর্শ ও সাহিত্য সম্বন্ধে সংক্ষেপে আলোচনা করিয়াছি। সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগে বৈষ্ণব সহজিয়াদের সম্প্রদায়গত ও তত্ত্বদর্শনের যে শক্তি বৃদ্ধি হইয়াছিল তাহাতে সন্দেহ নাই। এই রহস্যময় প্রেমসাধনার প্রতি সাধারণের বিশেষ আকর্ষণ ছিল। তদুপরি সহজিয়া গুরুদের বিভিন্ন

৭. ইতিপূর্বে নরোত্তম প্রসঙ্গে ইহা হইতে অনেক কাহিনী গৃহীত হইয়াছে বলিয়া এখানে বিস্তারিত পরিচয় দেওয়া হইল না।

জীবনধারার জন্তও অনেকে ইহাদের প্রতি কোতুহলী হইয়াছিলেন। ফলে অষ্টাদশ শতাব্দীতে সমাজে সহজিয়া মতাবলম্বী বৈষ্ণব গুরুদের বিশেষ প্রভাব স্থাপিত হয়—সহজিয়া সাধনভজন-সংক্রান্ত অনেক পুঁথি-পুস্তিকাও রচিত হয়। তন্মধ্যে সহজিয়া চণ্ডীদাসের রাগান্বিত পদগুলি এই শতাব্দীতে বৈষ্ণব ও অবৈষ্ণব সমাজে বিশেষ প্রচার লাভ করিয়াছিল। ইতিপূর্বে আমরা ‘বংশীশিক্ষা’ ও ‘বিবর্তবিলাস’ সম্পর্কে বলিয়াছি—সহজিয়া তত্ত্ব ও কৃষ্ণদাস কবিরাজের ত্রীচৈতন্যচরিতামৃতের তত্ত্বকথা মিশাইয়া নূতনধরনের ‘পিরীতি’ সাধনা বৈষ্ণবসমাজে ক্রমে ক্রমে জনপ্রিয় হইতেছিল। এই সময়ে সহজিয়াগণ নিজ নিজ সাধন-ভজন ও আচাব-আচরণ জনপ্রিয় করিবার জন্ত রায় রামানন্দ, কৃষ্ণদাস কবিরাজ, রূপ-সনাতন প্রভৃতি শ্রদ্ধার্ত আচার্যদের নামে পুঁথি লিখিয়া প্রচার করিতেন। এক্ষণে কিছু কিছু পুঁথি (‘মর্মনিকরূপণ’ ‘কায়িকাপটল’, ‘মনঃশিক্ষা’, ‘ভক্তিলহরী’ প্রভৃতি) কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পুঁথিবিভাগে আছে। কোন কোনটিতে আবার ধর্মপুরাণোক্ত সৃষ্টিতত্ত্বও ব্যাখ্যাত হইয়াছে।^৮ এই ধরনের সহজিয়া-সংক্রান্ত মতাদর্শ দুইটি কেন্দ্র হইতে সর্বাধিক প্রচারিত হইয়াছিল—ত্রীখণ্ড ও বাঘনাপাড়া। সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগে ত্রীখণ্ডের রঘুনন্দন এবং বাঘনাপাড়ার রামচন্দ্র (রামাই) এই মতেব প্রধান প্রবক্তা ছিলেন বলিয়া মনে হয়। তন্ময়ের দেহঘটিত সাধনা, যোগদর্শন এবং কৃষ্ণদাসের চৈতন্যচরিতামৃতের ব্যাখ্যা ও রাগানুগা ভক্তির তত্ত্বকথা মিশ্রিত করিয়া সহজিয়াগণ যে-সমস্ত আদর্শ ছড়াইতে থাকেন, তাহাই অসংখ্য পুঁথি ও পাতড়ায় বিবৃত হইয়াছে। ক্রমে ক্রমে সূফী সাধনা, বাউল ও সহজিয়া মত মিশিয়া গিয়া অষ্টাদশ শতাব্দীতে দেহঘটিত রহস্যবাদী সাধনা হিন্দু ও মুসলমান সমাজে বিস্তার লাভ করে।^৯ যাহা হউক, কাব্যায়ুগে এই সমস্ত পুঁথিপত্রের যেরূপ মূল্যই থাক না কেন, ইহাদের ঐতিহাসিক ও সামাজিক মূল্য স্বীকার করিতে হইবে।

বৈষ্ণব পদাবলী ও পদাবলী সঙ্কলন ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে দুই একজন পদকর্তা কিছু কিছু কবিত্বের পরিচয়

৮. ড্রষ্টব্য : ডঃ সূর্য্যনার সেন—বা. সা. ইতি. (১ম, অপরাধ) পৃ. ৩৭২-৮০

৯. ইহার পরে বাউল গানের আলোচনা ড্রষ্টব্য।

দিলেও, এযুগ যে মৌলিক পদাবলীর যুগ নহে তাহাতে কোন সন্দেহ নাই, প্রথাপালনের অন্তও অনেক বৈষ্ণব কবি লেখনী সঞ্চালন করিয়াছেন। ফলে আন্তরিকতার স্থলে কৃত্রিম কলাকৌশল প্রাধান্য পাইয়াছে। তবে এই শতাব্দীর বৈষ্ণব সাহিত্যের একটা বড় বৈশিষ্ট্য, অনেকগুলি সঙ্কলনে বৈষ্ণবপদ সংগৃহীত হইয়াছিল—এই সঙ্কলনগ্রন্থগুলি না পাইলে বহু বৈষ্ণব পদ নষ্ট হইয়া যাইত। বস্তুতঃ এই সঙ্কলনগুলিই বৈষ্ণব কবিদিগকে বিশ্বস্তির গ্রাস হইতে রক্ষা করিয়াছে। এখানে কয়েকখানি প্রধান সঙ্কলনগ্রন্থের উল্লেখ করা যাইতেছে।^{১০}

১. বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর ক্ষণদাগীতচিন্তামণি—ইহাই বৈষ্ণবপদ-সঙ্কলনের আদি গ্রন্থ। সপ্তদশ শতাব্দীর অন্ততম শ্রেষ্ঠ বৈষ্ণব দার্শনিক বিশ্বনাথ চক্রবর্তী বৃন্দাবনে বাসকালে এই সঙ্কলন-গ্রন্থ প্রস্তুত করেন। তিনি বাংলা ভাষায় কিছু কিছু পদও লিখিয়াছিলেন। পদে তিনি হরিবল্লভ বা বল্লভ ভণিতা ব্যবহার করিতেন। জগদ্ধনু ভদ্রের মতে (‘গৌরপদভরণিণী’র ভূমিকা) বিশ্বনাথ আনুমানিক ১৫৮৬ শকালে (১৬৬৪ খ্রীঃ অঃ) নদীয়া জেলার অন্তর্ভুক্ত দেবগ্রামে জন্মগ্রহণ করেন। অল্প বয়সেই তাঁহার পাণ্ডিত্যের খ্যাতি ছড়াইয়া পড়ে। ব্যাকরণ, অলঙ্কার, দর্শনে তাঁহার অসাধারণ অধিকার জন্মিয়াছিল। যদিও পিতার নির্দেশে বিশ্বনাথ বিবাহ করেন, কিন্তু ভাগবত পাঠের পর অন্তরে বৈষ্ণবভক্তি জাগ্রত হইলে সংসারের প্রতি তাঁহার আসক্তি অন্তহিত হয়। ইনি তরুণ বয়সে সংসার ত্যাগ করিয়া বৃন্দাবনে চলিয়া যান—এখানে অপেক্ষাকৃত অল্প বয়সে অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে ইহার তিরোধান হয়। সংস্কৃত সাহিত্য ও দর্শনশাস্ত্রে তাঁহার অসাধারণ পাণ্ডিত্য ছিল। তাঁহার রচিত তেইশখানি সংস্কৃত গ্রন্থের নাম পাওয়া যায়, তন্মধ্যে ষোলখানিই টীকা।^{১১} এতদ্ব্যতীত তিনি কয়েকখানি সংস্কৃত কাব্যও রচনা

১০. এই লেখকের বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত (২য় খণ্ড), পৃ. ৫৬২-৬৩ ট্রষ্টব্য।

১১. কয়েকখানি টীকার নাম :

ভাগবতের টীকা—সারার্থদর্শিনী
গীতার টীকা—সারার্থবিশী
অলঙ্কারকৌস্তভের টীকা—সুবোধিনী
আনন্দবৃন্দাবনচন্দ্রের টীকা—সুখবর্তিনী
উচ্ছলনীলমণির টীকা—আনন্দচঞ্জিকা।

করিয়াছিলেন—‘ত্রীকল্পভাবনায়ুত’, ‘স্বপ্নবিলাসায়ুত’, ‘সংকল্পকল্পদ্রুম’,—এই-গুলিই প্রধান। পাণ্ডিত্য ও কাব্যরসে মণ্ডিত হইয়া তাঁহার গ্রন্থগুলি অপূর্ব শ্রী ধারণ করিয়াছে। এ কথা অবশ্য স্বীকার করিতে হইবে, “পরবর্তী বৈষ্ণব সাহিত্যে কবি হিসাবে রূপগোবামী ও কবিকর্ণপুরের পবেই চক্রবর্তী মহাশয়ের স্থান।”^{১২} তাঁহার ‘সঙ্কল্পকল্পদ্রুম’ স্তোত্রকাব্য হিসাবে সংস্কৃত বৈষ্ণবসাহিত্যে হুপ্রসিদ্ধ। কিন্তু কবিদের কথা বাদ দিলেও তাঁহার টীকা-টিপ্পনীগুলিতে যে অসাধারণ মনীষা, যুক্তিবাদ ও বিচক্ষণতা প্রকাশিত হইয়াছে, বলদেব বিদ্যাসুখকে ছাড়িয়া দিলে এবিষয়ে তাঁহার সমকক্ষ পণ্ডিতের সন্ধান পাওয়া ভার। গোড়ীয় বৈষ্ণবদর্শনের পরকীয়াত্ব সম্বন্ধে তাঁহার স্পষ্ট বিশ্লেষণ (‘উজ্জলনীলমণি’র টীকা ‘আনন্দচন্দ্রিকা’য় ব্যাখ্যাত) বিস্ময়কর। কাব্য রচনা করিলেও তাঁহার মনটি দার্শনিকের মতো ছিল। সংস্কৃত গ্রন্থ ছাড়িয়া দিলে তাঁহার পদ ও পদাবলীসঙ্কলন উল্লেখযোগ্য।

১৬২৬ শকাব্দে বিখ্যাত ভাগবতের টীকা (‘সারার্থদর্শিনী’) সমাপ্ত করেন। ইহার অল্পদিন পরেই তাঁহার তিরোধান হয়। ভাগবতের টীকা রচনা ও তিরোধানের মধ্যবর্তী সময়ে, অর্থাৎ ১৬২৬ শকাব্দের (১৭০৪ খ্রিঃ অঃ) পর তিনি ‘ক্ষণদাগীতচিন্তামণি’ নামে একখানি বৈষ্ণবপদ সঙ্কলন করেন।^{১৩} বোধহয় তিনি দুইখণ্ডে (পূর্ব ও উত্তরবিভাগ) সঙ্কলনটি পূর্ণ করিতে চাহিয়াছিলেন। কারণ ‘ক্ষণদা’র প্রত্যেক বিভাগের শেষে আছে—“ইতি ত্রীগীতচিন্তামণৌ পূর্ববিভাগে।” অর্থাৎ বিখ্যাত নিশ্চয় উত্তরবিভাগের পরিকল্পনা করিয়াছিলেন। কিন্তু মৃত্যুর জঘ্ন বোধ হয় তাহা সমাপ্ত করিয়া যাইতে পারেন নাই—আমরা ‘ক্ষণদাগীতচিন্তামণি’র শুধু পূর্ববিভাগ পাইয়াছি। ক্ষণদার অর্থ রাজি। ইহাতে একমাসের প্রতি রাজির উৎসব-সংক্রান্ত পদ সঙ্কলিত হইয়াছে—তাই ইহা তিরিশ ক্ষণদা বা রাজিতে বিভক্ত। নায়ক-নায়িকার বিভিন্ন পর্যায় অনুসারে সাজাইয়া বিখ্যাত ৪৫ জন কবির তিন শতেরও অধিক পদ সংগ্রহ করেন। তন্মধ্যে বল্লভ ও হরিবল্লভ ভগিনীতায় তাঁহার নিজস্ব ৪০টি পদ ইহাতে স্থান পাইয়াছে—প্রায় সবগুলি পদই ব্রজ-

১২. পদকল্পতরু (সি. পি. সংস্করণ), ৫ম, পৃ. ২৩১

১৩. সতীশচন্দ্র রায়ের মতে ইহা ১৭০০ খ্রিঃ অব্দে সঙ্কলিত হইয়াছিল। পদকল্পতরু, ৫ম, পৃ. ১

বুলিতে রচিত। বিদ্যাপতি, গোবিন্দদাস প্রভৃতি বহু কবির পদ স্থান পাইলেও ইহাতে চণ্ডীদাসের একটি পদও গৃহীত হয় নাই। ইহার কারণ নির্ণয় দুক্ল। কেহ কেহ বলেন, ইহাতে যে পর্যায়ে পদ বিস্তৃত হইয়াছে, (যেমন—সংক্ষিপ্ত সন্তোষ, বয়ঃসন্ধি, যুগ্ম ইত্যাদি) চণ্ডীদাসের সেই পর্যায়ের কোন উৎকৃষ্ট পদ নাই বলিয়া ইহাতে তাঁহার কোন পদ গৃহীত হয় নাই। এই যুক্তি কিন্তু পুরাপুরি মানিয়া লওয়া যায় না। কারণ যে পর্যায় অল্পসারে ‘ক্ষণদা’ বিস্তৃত হইয়াছে, চণ্ডীদাসের সেই পর্যায়ের কয়েকটি উৎকৃষ্ট পদ আছে, বিশ্বনাথ ইচ্ছা করিলে তাহা সঙ্কলনে গ্রহণ করিতে পারিতেন। সপ্তদশ শতাব্দীতেও চণ্ডীদাসের পদ অতিশয় জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল। তাই ‘ক্ষণদাগীত-চিন্তামণি’তে তাঁহার কোন পদ কেন গৃহীত হয় নাই, তাহা চিন্তার বিষয় বটে। কিন্তু আমাদের মনে হয়, বিশ্বনাথ দুই পর্বে ‘ক্ষণদা’ সঙ্কলন করিবেন এইরূপ মনস্ত কবিয়াছিলেন। আকস্মিক মৃত্যু বা যে কোন কারণেই হোক, তিনি উত্তরপর্ব সঙ্কলন করিতে পারেন নাই। সে যাহা হউক বিশ্বনাথের এই সঙ্কলনটি প্রথম বৈষ্ণব-পদসঙ্কলন বলিয়া বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। তিনি নিজেও কিছু কিছু পদ লিখিয়াছিলেন, কিন্তু এই সমস্ত পদ “স্বয়ম্যাগতা” নহে বলিয়া ইহাদের মধ্যে আন্তরিকতার স্রব অতি ক্ষীণ।^{১৪} নগেন্দ্রনাথ গুপ্ত সঙ্কলিত বিদ্যাপতির পদে হরিবল্লভ ভণিতায় রচিত বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর পদগুলি বিদ্যাপতির বলিয়া মুদ্রিত হইয়াছে। এরূপ সিদ্ধান্তের পক্ষে কোন যুক্তি নাই। কারণ ক্ষণদা ও পদকল্পতরুতে হরিবল্লভ-বল্লভ ভণিতার পদগুলির অধিকাংশই বিশ্বনাথ চক্রবর্তীর রচনা।^{১৫}

১৪. এবিষয়ে ‘পদকল্পতরু’ সম্পাদক সতীশচন্দ্র রায় মহাশয় যথার্থ বলিয়াছেন, “নুপ্রসিদ্ধ সংস্কৃতের কবিকর্ণপুরের জ্ঞায় তিনিও ভাষাপদ রচনার বিশেষ কৃতিত্ব দেখাইতে পারেন নাই। বৈষ্ণব পদকর্তাদিগের গণনায় কবিকর্ণপুর ওরফে পরমানন্দ সেনের জ্ঞায় বিশ্বনাথ ওরফে হরিবল্লভের স্থান অনেক নীচে।”—পদ. ৫ম. পৃ. ২৩১

১৫. বৈষ্ণব সাহিত্যে একাধিক বল্লভদাস পদ লিখিয়াছিলেন। তন্মধ্যে একজন কবিরাজ উপাধিধারী এবং শ্রীনিবাস আচার্যের শিষ্য। তিনি পদকর্তা হিসাবেই প্রসিদ্ধ। নরোত্তম, শ্রীনিবাস ও রামচন্দ্র কবিরাজের স্তবস্ততি করিয়া কয়েকটি পদ লিখিয়াছিলেন। আর একজন বল্লভদাস চৈতন্য সমসাময়িক ও চৈতন্যভক্ত বংশীবদন চট্টোয় পোত্রা শ্রীবল্লভ অনেক পদ লিখিয়াছিলেন। ‘বংশীলীলা’ শীর্ষক পুস্তিকাও তাঁহার রচনা। বল্লভের পদগুলির কোন কোনটিতে যে ভণিতার গোলমাল ঘটে নাই এমন কথা জোর করিয়া বলা যায় না।

২. নরহরির পদসঙ্কলন গ্রন্থ—ভক্তিরত্নাকরের রচনাকার, পণ্ডিত, কবি ও সঙ্গীতরসজ্ঞ নরহরি চক্রবর্তী (ধনশ্রাম) দুইখানি পদসঙ্কলন প্রস্তুত করিয়াছিলেন—‘গীতচন্দ্রোদয়’ ও ‘গৌরচরিত্ৰচিন্তামণি’। গীতচন্দ্রোদয়ের দুইখানি পুঁথির সন্ধান পাওয়া গিয়াছে। শিবচন্দ্র শীলের নিকট যে পুঁথিটি ছিল, ১৬ নবদ্বীপের হরিবোলা কুটারের পূজাপাদ হরিদাস দাস তাহা অবলম্বনে যে পদসংগ্রহ প্রকাশ করিয়াছেন (১৯৪৮), তাহাতে মোট ১১৭১টি পদ আছে। ত্রিপুরা রাজদরবারে যে পুঁথিটি ১৭ আছে, তাহাতে নাকি ১৪৪৬ পদ স্থান পাইয়াছে। ১৮ মনে হয় মূল ‘গীতচন্দ্রোদয়’র পুঁথিতে আরও অনেক পদ ছিল। নরহরি সমস্ত পদকে আট অংশে বিভক্ত করিয়া নানা ‘আশ্বাদ’ বা উপবিভাগে বিভাজ্য করিয়া বিরাট সঙ্কলনের পরিকল্পনা করিয়াছিলেন। ১৯ এই পরিকল্পনা অনুযায়ী সমস্ত অধ্যায় ও লীলাপর্যায় সঙ্কলিত হইতে পারিয়াছিল কিনা বুঝা যাইতেছে না। সঙ্গীতশাস্ত্রে পরম প্রাজ্ঞ নরহরি ইহাতেও সঙ্গীতবিষয়ক নানা তত্ত্বকথা সন্নিবিষ্ট করিতে চাহিয়াছিলেন। তাঁহার ‘গৌরচরিত্ৰ চিন্তামণি’-ও হরিদাস দাস কর্তৃক প্রকাশিত হইয়াছে (১৯৪৭)। ইহাতে শুধু গৌরান্বিতবিষয়ক পদ সংগৃহীত হইয়াছে; পদের সংখ্যা ৩৭১। এই অভিনব সঙ্কলনটির বিশেষ প্রচার হয় নাই কেন, তাহা চিন্তার বিষয়—প্রচার হইলে ইহার একাধিক পুঁথি মিলিত।

৩. রাধামোহন ঠাকুরের পদামৃতসমুদ্র—শ্রীনিবাস আচার্যের প্রপৌত্র রাধামোহন ঠাকুর অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে (‘গীতচন্দ্রোদয়’র পরে ১৭২৫ খ্রীঃ অব্দের মধ্যে) ‘পদামৃতসমুদ্র’ শীর্ষক এক পদসঙ্কলন প্রস্তুত করেন। ইনি অষ্টাদশ শতাব্দীর শুধু বৈষ্ণবসমাজেই নহে, বৃহত্তর হিন্দুসমাজেও বিশেষ প্রভাব আসন লাভ করিয়াছিলেন। পাণ্ডিত্য, কবিত্ব ও বৈষ্ণবশাস্ত্রে অগাধ

১৬. সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকা, ১৩০৮

১৭. ত্রিপুরার পুঁথিতে আর আড়াই হাজার পদ ছিল। HBBL, p. 279

১৮. ঢাকা বিশ্ববিদ্যালয়ে ইহার একখানি খণ্ডিত পুঁথি আছে। Ibid, p. 279

১৯. সঙ্গীতচন্দ্র রায়ের মতে ‘গীতচন্দ্রোদয়’ ১৭২৫ খ্রীঃ অব্দে সঙ্কলিত হইয়াছিল। কারণ নরহরির পিতার ঊন বিংশদশ চক্রবর্তীর ‘সঙ্গদাগীতচিন্তামণি’ ১৭০০ খ্রীঃ অব্দের দিকে সঙ্কলিত হইলে নরহরির ‘গীতচন্দ্রোদয়’ নিশ্চয় ইহার বিশ-পঁচিশ বৎসর পরে সঙ্কলিত হইয়া থাকিবে।

জ্ঞানের জন্ত^{২০} তিনি বিশিষ্ট অভিজাত বংশের গুরু স্বান লাভ করিয়াছিলেন। তাঁহার শিষ্য মহারাজ নন্দকুমার ইতিহাসপ্রসিদ্ধ ব্যক্তি।^{২১} যাহা হউক ‘পদামৃতসমুদ্র’ সঙ্কলনগ্রন্থ হিসাবে অতিশয় জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছে। ইহার মোট পদসংখ্যা—৭৪৬; তন্মধ্যে স্বয়ং সঙ্কলক নিজের ২৩৮টি পদ ইহাতে গ্রহণ করিয়াছেন। গোবিন্দদাস ও রাধামোহনের মিলিত পদসংখ্যা প্রায় পাঁচশত, অত্যাশ্চর্য পদকর্তাদের মাত্র আড়াই শত পদ গৃহীত হইয়াছে। পদের ধ্বনি-ঝঙ্কার, যাহা কীর্তনগানে বেশী ব্যবহৃত হয়, রাধামোহন সেই দিকে লক্ষ্য রাখিয়াই ইহা সঙ্কলন করিয়াছিলেন। কাজেই ইহাতে ঝঙ্কারমুখর ও আলংকারিক কলারীতিতে উজ্জ্বল গোবিন্দদাসের পদের সংখ্যাই সর্বাধিক। তবে সঙ্কলক এতগুলি নিজের পদ গ্রহণ করিয়া সুবিবেচনার পরিচয় দেন নাই। কারণ তাঁহার পদগুলি গোবিন্দদাসের অমূল্য মাত্র; কিঞ্চিৎ ধ্বনিঝঙ্কার থাকিলেও উহাদের এমন কোন উৎকৃষ্ট কাব্যগুণ নাই যাহার জন্ত সঙ্কলনে এতগুলি পদ স্থান দিতে হইবে। এ বিষয়ে রাধামোহন বৈষ্ণবীয় বিনয়ের ততটা পরিচয় দিতে পারেন নাই। সে যাহা হউক, তিনি সঙ্কলিত পদগুলির ‘মহাভাবানুসারিণী’ নামক যে সংস্কৃত টীকা করিয়াছিলেন তাহাতে পাণ্ডিত্য ও রসজ্ঞতার চমৎকার পরিচয় পাওয়া যায়। অবশ্য তাঁহার টীকা-টিপ্পনী জনপ্রিয় হইলেও আধুনিক কালের কোন কোন পণ্ডিত ইহাকে পুরাপুরি স্বীকার করেন নাই। সতীশচন্দ্র এই বিষয়ে বলিয়াছেন, “তিনি নিজের সঙ্কলিত ‘পদামৃত সমুদ্র’ গ্রন্থের যে সংস্কৃত টিপ্পনী রচনা করিয়া এই গ্রন্থের

২০. সে যুগে বৈষ্ণবসমাজে স্বকীয়া ও পরকীয়া তত্ত্ব লইয়া ভাষ্যগত বিরোধ ঘনাইয়াছিল। রাধা কৃষ্ণের স্বকীয়া, না পরকীয়া নারিক—ইহা লইয়াই বিরোধের সূচনা। এই মতান্তর চৈতন্যদেবের সময় হইতেই চলিয়া আসিতেছিল। সনাতন-ঋণ-জীব গোষ্ঠ্যমীকে বহু পরিভ্রম করিয়া স্বকীয়া-পরকীয়া বন্দ মিটাইতে হইয়াছিল। যাহা হউক ১৭১৮ খ্রীঃ অব্দে এই বিষয় লইয়া বৈষ্ণবসমাজে চূড়ান্ত আকারে মতভেদ দেখা দিলে এক তরু সত্তা অমুণ্ডিত হয়। রাধামোহন তাহাতে পরকীয়া ভাষ্যের পক্ষ লইয়া জয়লাভ করেন। এই ব্যাপার লইয়া এমনই কোতুলক-উত্তেজনা সৃষ্টি হইয়াছিল যে, এই ঘটনা সুবাদার মুর্দার কুলি থা কর্তৃক বীকৃত হইয়াছিল।

২১. অষ্টম মহারাজ নন্দকুমার শাস্ত্রপন্থী ছিলেন, শাস্ত্রপন্থ ও লিখিয়াছিলেন, খুব ঘটনা করিয়া দুর্গা, কালী প্রভৃতি দেবীর পূজা করিতেন। মুমূর্ষু বিরজাকরকে তিনি কিরীটেবরী দেবীর চরণামৃত পান করাইয়াছিলেন বলিয়া শুনা যায়।

সহিত সংযোজিত করিয়া গিয়াছেন, উহা হইতে পদাবলীর পাঠান্তরের ও চরুহ বাক্যসমূহের অর্থনির্ণয়ে আশামুগ্ধ সাহায্য না পাওয়া গেলেও, তাঁহার সংক্ষিপ্ত অথচ পাণ্ডিত্যপূর্ণ রসবিশ্লেষণ দ্বারা রসজ্ঞ পণ্ডিত পাঠকদিগের যথেষ্ট জ্ঞান লাভ হইয়া থাকে” (পদকল্প, ৫ম, পৃ. ২)। ইহাতে প্রায় ৩২ জন কবির পদ সংগৃহীত হইয়াছে।^{২২} রাধামোহনের অনেক পদ (১৮২টি) বৈষ্ণবদাসের ‘পদকল্পতরু’তে গৃহীত হইয়াছে। তিনি গোবিন্দদাসের ব্রজবুলির অনুসরণে যে সমস্ত পদ রচনা করিয়াছিলেন তাহা নিতান্তই অমূল্যক। যথা :

অপকব দিনহি কুঞ্জমণি মণ্ডপে
শিতল পবন বহ মন্দ।
বিজয়কুল নাদ সুবাদন ঘৈচন
মনমথ গয়ক ছন্দ।
জয় রাধা মাধব মেলি।
দুহঁক প্রেমসব কো কর অনুভব
যবহঁ হরন্তরস কেলি।
তহিঁ পুন অতিশয় নাগবি আগরি
অতএ সে নিমীলিত আঁখি।
আনন্দসিদ্ধু নিবেশহিঁ মোহিত
দেয়ই প্রতিঅঙ্গ সাধী।

৪. বৈষ্ণবদাসের পদকল্পতরু—বৈষ্ণব পদের সর্ববৃহৎ ও সর্বশ্রেষ্ঠ সঙ্কলন ‘পদকল্পতরু’ সমগ্র ভারতীয় সাহিত্যের এক অতিনব সংগ্রহ। ইহাকে ডঃ স্কুমার সেন মহাশয় বলিয়াছেন, “This work can be said to be the most representative and exhaustive anthology of Vaiṣṇava Lyrics—a veritable Veda of Bengali Vaiṣṇava religious poetry (HBBL, P. 5). ইহা অতিশয় যুক্তিসঙ্গত। এই সঙ্কলনের

২২. পদকারদের নাম : জয়দেব, বিজাপতি, চণ্ডীদাস, সনাতন, গোবিন্দদাস কবিরাজ, গোবিন্দ চক্রবর্তী, নরনানন্দ, বৃন্দাবন দাস, রামানন্দ রায়, অনন্ত দাস, যদুনন্দন, বলরাম দাস, জ্ঞানদাস, বংশীবদন, বংশীদাস, সুবল, কবিশেখর, কবিরঞ্জন, চন্দ্রপতি, সিংহভূপতি নৃপতিসিংহ, নরোত্তম দাস, জগন্নাথ দাস, শেখর রায়, দুয়ারি গুপ্ত, মাধো, ঘনশ্যাম, মাধব ঘোষ, মাধব আচার্য, বীরনারায়ণ, বিজয় নারায়ণ, বাহুবল ঘোষ, শ্রীনিবাস দাস, শ্রীকৃষ্ণপ্রসাদ, নরহরি, গোপাল দাস, লোচনদাস, বল্লব দাস, রাধামোহন।

সাহায্যেই সমগ্র বৈষ্ণব সাধনার শিল্পরূপ অবধারণ করিতে পারা যায়। সঙ্কলক গোকুলানন্দ সেন এই স্মৃতিং সঙ্কলনে যে পরিশ্রম করিয়াছেন এবং যেরূপ রসজ্ঞতার পরিচয় দিয়াছেন, সেরূপ কোন তুলনা আধুনিক যুগেও পাওয়া যায় না।

গোকুলানন্দ সেন বৈষ্ণবদাস নামে পদ লিখিতেন। বৈষ্ণবংশোদ্ভূত কবির নিবাস ছিল মুর্শিদাবাদ জেলার টেঞা-বৈষ্ণবপুর গ্রাম। অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রসিদ্ধ পদকর্তা উদ্ধব দাসের (কৃষ্ণকান্ত মজুমদার) সঙ্গে তাঁহার বিশেষ ঘনিষ্ঠতা ছিল। ১৭১৮ খ্রীঃ অব্দে রাধামোহন ঠাকুরের নেতৃত্বে স্বকীয়া ও পরকীয়া লইয়া যে বিতর্ক উপস্থিত হয়, সেই সভায় গোকুলানন্দ উপস্থিত ছিলেন—মনে হয়, তখন তিনি নবযুবক। স্মরণ্য অমুমান হয়, অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম ভাগে তাঁহার জন্ম। জগদ্ধকু ভদ্রের মতে কবি ছিলেন রাধামোহন ঠাকুরের মস্তশিষ্য।^{১৩} ইহা সত্য হইতে পারে। কারণ গোকুলানন্দ ‘পদকল্পতরু’তে শুধু গুরু বলিয়াই রাধামোহনের ১৮২টি সাধারণ শ্রেণীর পদ উদ্ধৃত করিয়াছেন। গোকুলানন্দ একজন হৃদয় কীর্তিনিয়াও ছিলেন। তিনি যে বিশেষ গায়নপদ্ধতি অনুসরণ করিয়া কীর্তন গাহিতেন তাহা ‘টেঞার ছপ’ (অর্থাৎ টেঞা গ্রামের বিশেষ চণ্ড) নামে পরিচিত। বৈষ্ণব সাহিত্যে তাঁহার প্রতিভার শ্রেষ্ঠ প্রমাণ ‘পদকল্পতরু’ সঙ্কলন। প্রথমে ইহার নাম ছিল ‘গীতকল্পতরু’ :

এই গীতকল্পতরু নাম কৈলুঁ সার।

পূবরাগাদি ক্রমে চারি শাখা যার ॥

পরে ইহা ‘পদকল্পতরু’ নামে বিখ্যাত হয়। গোকুলানন্দ রাধামোহনের ‘পদামৃতসমুদ্রে’র আদর্শে এই সঙ্কলনের পরিকল্পনা করেন। প্রথমে তিনি ‘পদামৃতসমুদ্র’ অবলম্বনে কীর্তন গান করিতেন। তখনই তাঁহার মনে আর

২৩. ‘গৌরপদতরঙ্গিনী’র ভূমিকা দ্রষ্টব্য। কবি ‘পদকল্পতরু’র শেষে অনুবাদ-প্রকরণে এইভাবে উল্লেখ করিয়াছেন :

শ্রীমাদ্ধর্ম প্রভুবাংশ শ্রীরাধামোহন।

কে কহিতে পারে তার গুণের বর্ণন।

কিন্তু কবি তাঁহার কোন পদে রাধামোহনকে গুরু বলিয়া উল্লেখ করেন নাই। তাই কেহ কেহ মনে করেন, কবির গুরু রাধামোহন আর পদামৃতসমুদ্রের রাধামোহন এক ব্যক্তি নহেন। কবির গুরু রাধামোহন কবিরই স্বগ্রামনিবাসী বিজ্ঞ হরিদাসের বংশধর। দ্রষ্টব্য : সা—প—প, ১৩১২, পৃ. ৬৫—৬৯

একটি বৃহৎ সঙ্কলনগ্রন্থের ইচ্ছা জাগে। তখন তিনি নানা স্থান পর্যটন করিয়া বহু পদ সংগ্রহ করেন। ‘পদামৃত’ হইতে বহু পদ লইয়া এবং নিজের সংগৃহীত পদসমূহ একত্র করিয়া তিনি এই ‘গীতকল্পতরু’ বা ‘পদকল্পতরু’ সংগ্রহিত করেন। ‘পদকল্পতরু’র সমাপ্তিতে গ্রন্থ অমুবাদ প্রকরণে তিনি বলিয়াছেন :

শ্রীআচার্য প্রভুবংশ শ্রীরাধামোহন ।
কে কহিতে পারে তার গুণের বর্ণন ।
বাহার বিগ্রহে গৌরপ্রেমের নিবাস ।
যেন শ্রীআচার্য প্রভুর দ্বিতীয় প্রকাশ ।
এষ কৈলা পদামৃত সমুদ্র আখ্যান ।
জন্মিল আমার লোভ তাহা করি গান ।
নানা পর্যটনে পদ সংগ্রহ করিয়া ।
তাহার যতেক পদ সব তাহা লৈয়া ।
সেই মূল এষ অমুসারে ইহা কৈল ।
প্রাচীন প্রাচীন পদ যতেক পাইল ।
এই গীতকল্পতরু নাম কৈলুঁ সার ।
পূর্বরাগাদিক্রমে চারি শাখা যার ।

কেহ কেহ মনে করেন ইহা অষ্টাদশ শতাব্দীর একেবারে শেষের দিকে সঙ্কলিত হইয়াছিল। কিন্তু দেখা যাইতেছে ১৭১৮ সালের দিকে স্বকীয়া-পরকীয়া বিতর্ক সভায় যুবক-কবি উপস্থিত ছিলেন। সুতরাং ইহা অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি সঙ্কলিত হইয়াছিল মনে হয়। এই বৃহত্তম বৈষ্ণবপদ-সঙ্কলনে প্রায় ১৪০ জন পদকর্তার তিন হাজারেরও অধিক পদ সংগৃহীত হইয়াছে। চারি শাখায় বিভক্ত ইহার প্রথম শাখায় ১১টি ‘পল্লব’ (অধ্যায়), দ্বিতীয় শাখায় ২৪, তৃতীয় শাখায় ৩১, এবং চতুর্থ শাখায় ৩৬টি পল্লব আছে। গোবিন্দানন্দ ইহাতে কোন টীকা সংযোজন না করিলেও বৈষ্ণব রসশাস্ত্র হইতে যে সমস্ত প্রবেশক শ্লোক যোগ করিয়া দিয়াছেন, তাহাতে পদবিহ্যাসপদ্ধতি সাধারণ পাঠকের নিকটেও সুবোধ্য বলিয়া বোধ হইবে। কবি প্রধান প্রধান পদকর্তাদের যে সমস্ত পদ নির্বাচিত করিয়াছেন তাহার সংখ্যা :— গোবিন্দদাস কবিরাজ—৪০৬, চণ্ডীদাস (অদি-দ্বিজ বড়ু)—১১৮, জ্ঞানদাস—১৮৬, বলরামদাস—১৩৬, বিদ্যাপতি—১৬৩। কবির বন্ধু দীনবন্ধু দাসের—২৯টি পদ এবং কবির গুরু বলিয়া পরিচিত ‘পদামৃতসমুদ্রে’র সঙ্কলক

রাধামোহনের ১৮২টি মধ্যম শ্রেণীর পদ সংগ্রহে কবি কিছু বন্ধুপ্রীতি, কিছু গুরুভক্তির দ্বারা প্রভাবিত হইয়াছিলেন। কবি নিজেও বৈষ্ণবদাস ভণিতায় পদ রচনা করিতেন। কিন্তু অত্যন্ত প্রশংসার বিষয়, তিনি মাত্র ২৬টি স্বরচিত পদ এই হুবহু সংকলনে স্থান দিয়াছেন—এ বিষয়ে তাঁহার বৈষ্ণবীয় বিনয় বিস্ময়কর। বহু বৈষ্ণবপদসঙ্কলক এইরূপ বিনয়ের পরিচয় দিতে পারেন নাই। তাঁহারা অনেক সময় চক্কুলজ্ঞা বিসর্জন দিয়া নিজেদের অসংখ্য তৃতীয় শ্রেণীর পদ নিজ নিজ সংকলনে চালাইয়া দিয়াছেন। অবশ্য গোকুলানন্দের পদগুলিতে যে বিশেষ কোন কাব্যগুণ নাই, তাহা তিনি জানিতেন—তাই বোধ হয় মাত্র কয়েকটি নিজস্ব পদ সংযোজিত করিয়াছিলেন। বাহা হউক গোকুলানন্দ সেন বহু বৈষ্ণব কবিকে বিস্মৃতির কালগ্রাস হইতে রক্ষা করিয়া বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে বিখ্যাত হইয়া থাকিবেন।

অন্যাত্ম পদসঙ্কলন—উপরি-লিখিত পদসঙ্কলনগুলিতে সমুদ্রবৎ বিশাল বৈষ্ণব সাহিত্যের বহু পদ সংগৃহীত হইলেও পরবর্তী কালে অনেক কবি পদ রচনা করিয়াছিলেন, যাহাদের পদ ঐ সমস্ত সংকলনে স্থান পায় নাই। সংকলকগণ গ্রন্থের পরিধি হ্রাস করিবার জন্ত অনেক সময় নির্মমভাবে অনেক পদ বাদ দিয়েছেন—কোন কোন পদকর্তা সম্পূর্ণ বাদ পড়িয়াও গিয়াছেন। তাই অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে কোন কোন সংকলক নূতনভাবে পদ-সঙ্কলনের চেষ্টা করিয়াছিলেন। অষ্টাদশ শতাব্দীতে সংকলিত ‘কীর্তনানন্দ’ (‘সঙ্কীর্তনানন্দ’), ও ‘সঙ্কীর্তনামৃত’ এই প্রসঙ্গে উল্লেখযোগ্য। গোকুলানন্দের সমসাময়িক গৌরহৃদয়ের দাস ৬০ জন কবির প্রায় সাড়ে ছয়শত পদ সংকলন করেন—ইহাই ‘কীর্তনানন্দ’ নামে পরিচিত। মুর্শিদাবাদ হইতে বনোয়ারীলাল গোস্বামী ইহা প্রকাশ করেন। গোকুলানন্দ সেন ও গৌরহৃদয়ের সমসাময়িক হইলেও গৌরহৃদয়ের নিজ সংকলনে বৈষ্ণবদাসের কোন পদ উল্লেখ করেন নাই, কিন্তু ‘পদকল্পতরু’তে গৌরহৃদয়ের ভণিতায় ৫টি পদ সংগৃহীত হইয়াছে। ইনি সংকলক গৌরহৃদয়ের হইতে পারেন। তবে সতীশ-চন্দ্র রায় মহাশয় এ বিষয়ে সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন।^{২৪} কারণ পদসাহিত্যে গৌরদাস ও গৌরহৃদয়ের দাসের ভণিতায় কিছু কিছু পদ পাওয়া

গিয়াছে। ইহার মধ্যে কে কীর্তনানন্দের যথার্থ সঙ্কলক তাহা নির্ণয় করা সহজ নহে।

দীনবন্ধু দাস 'সঙ্কীৰ্তনামৃত' শীৰ্ষক যে পদসঙ্কলন গ্রন্থিত করিয়াছিলেন নানা দিক দিয়া তাহা উল্লেখযোগ্য। মূল পুঁথিটি দেশবন্ধু চিত্তরঞ্জন দাশ মহাশয়ের সংগ্রহে ছিল। তিনি সমস্ত পুঁথির সঙ্গে 'সঙ্কীৰ্তনামৃতের' পুঁথিটিও সাহিত্য পরিষদে দান করেন। পরে অমূল্যচরণ বিদ্যাতৃষ্ণণের সম্পাদনায় ইহা সাহিত্য পরিষদ হইতে প্রকাশিত হয়। পুঁথিতে ১৭৯৩ শকাব্দের (১৭৭১ খ্রিঃ অঃ) উল্লেখ রহিয়াছে দেখিয়া মনে হয় সঙ্কলক অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথম দিকেই বর্তমান ছিলেন। ইহাতে ৪০ জন কবির লেখা প্রায় পাঁচশত পদ গ্রন্থিত হইয়াছে। তন্মধ্যে প্রায় অর্ধেক পদই স্বয়ং দীনবন্ধুর রচনা। কবি বৈষ্ণবশাস্ত্রে পরম প্রাজ্ঞ ছিলেন। ইহাতে তিনি রসশাস্ত্রের সংজ্ঞা দিয়া যেন ব্যাখ্যার জন্তই নানা পদ উদ্ধৃত করিয়াছেন। সুতরাং ইহা শুধু সঙ্কলন না হইয়া বৈষ্ণব রসশাস্ত্রের ব্যাখ্যায় পরিণত হইয়াছে। সঙ্কলকের কিঞ্চিৎ কবিত্বশক্তি ছিল, কিন্তু তাই বলিয়া সঙ্কলনের প্রায় অর্ধেক পদ স্বয়ং সঙ্কলকের রচনা, ইহাও যুক্তিসঙ্গত নহে। আর একটা কথা—ইহাতে সঙ্কলক দীনবন্ধু কবি চণ্ডীদাসের একটা পদও গ্রহণ করেন নাই—ইহার কারণ দুজ্জৈয়। কবি শ্রীখণ্ডের প্রসিদ্ধ বৈষ্ণব সরকারবংশে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি বৈষ্ণবশাস্ত্র ও সাহিত্যে পরম প্রাজ্ঞ ছিলেন, অথচ চণ্ডীদাসের পদ কেন সংগ্রহ করিলেন না তাহার কারণ দুজ্জৈয়। সতীশচন্দ্র রায় মহাশয় বলিয়াছেন (পদকল্পতরু, ৫ম, পৃ. ৫), তিনি 'পদকল্পতরু'র ৫ম খণ্ডে দেখাইবেন যে, কেন দীনবন্ধু চণ্ডীদাসের কোন পদ সংগ্রহ করেন নাই।^{২৫} কিন্তু রায়মহাশয় পরে চণ্ডীদাস প্রসঙ্গে এ বিষয়ে কিছু বলেন নাই। কেহ কেহ মনে করেন, দীনবন্ধু অষ্টাদশ শতাব্দীরও পূর্ববর্তী সঙ্কলক। তাই তাহার সঙ্কলনে চণ্ডীদাসের কোন পদ উদ্ধৃত হয় নাই।^{২৬} ইহাও খুব যুক্তিসঙ্গত মনে হয় না। কারণ সপ্তদশ শতাব্দীর শেষে চণ্ডীদাসের নানা পদ সমগ্র দেশে যথেষ্ট জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল। তবে সঙ্কলনগ্রন্থগুলি অধিকাংশ ক্ষেত্রে কীর্তনের জন্ত প্রস্তুত হইত বলিয়া চণ্ডীদাস অপেক্ষা গোবিন্দদাসাদির

২৫. "Caṇḍidāsa too is entirely absent, which is a strong point in favour of its comparative antiquity." Dr. S K Sen—HBBL, p. 308

স্বাক্ষরমুখর পদাবলী অধিক গৃহীত হইত। কিন্তু দীনবন্ধুর 'সঙ্কীর্ণনামৃত' চণ্ডীদাসের একটি পদও নাই ইহা বিশ্বাসের কথা বটে। ত্রিযুক্ত তারাপ্রসন্ন কাব্যভীর্ণ মহাশয় এই 'সঙ্কীর্ণনামৃত' অবলম্বনে ১৩২৬ সালের 'নারায়ণ' (কাতিক সংখ্যা) পত্রে 'সঙ্কীর্ণনামৃত' নামে যে প্রবন্ধ লিখিয়াছিলেন তাহার এক স্থানে তিনি এইরূপ মন্তব্য করেন : "আশ্চর্যের বিষয়, যে চণ্ডীদাসের নাম বাঙ্গালীর অস্থিমজ্জার সহিত মিশিয়া গিয়াছে, তাঁহার একটি পদও আলোচ্য গ্রন্থে উদ্ধৃত হয় নাই। আরও আশ্চর্যের বিষয় এই যে, বর্তমানে আমরা যাহাকে চণ্ডীদাসের পদ বলি, দীনবন্ধু দাসের কয়েকটা পদে তাহার স্থর যেন বিলক্ষণ অনুভূত হইয়া থাকে।" দীনবন্ধু চণ্ডীদাসের অনুকরণে পদ লিখিয়াছিলেন বলিয়াই বোধ হয় উত্তমর্ণের নাম ও পদ চাপিয়া গিয়াছেন—উক্ত মন্তব্য হইতে এইরূপ একটা তাৎপর্য বাহির হইয়া পড়ে। যিনি গোটা সঙ্কলনে অনেক ভাল পদ বাদ দিয়া প্রায় অর্ধেকটা নিজের মধ্যম শ্রেণীর পদের দ্বারা ভরাইয়া দিতে পারেন, তিনি চণ্ডীদাসের পদ সম্পূর্ণ বাদ দিলে বিশ্বাসের কিছু নাই।

উনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে কমলাকান্ত দাসের 'পদরত্নাকর' (১৮০৬-১৮০৭), নিমানন্দ দাসের 'পদরসসার', গৌরমোহন দাসের 'পদকল্প-লতিকা' প্রভৃতি সঙ্কলনগুলি মূলতঃ পুঁথি-আশ্রয়ী। কিন্তু ছাপার যুগেও কিছু কিছু নূতন সঙ্কলন প্রকাশিত হইয়াছে। তন্মধ্যে বটতলা প্রকাশিত 'পদকল্পলতিকা'র নাম উল্লেখযোগ্য। কারণ একদা ইহা বাংলার গ্রামাঞ্চলে অতিশয় জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল। চুঁচুড়ার অক্ষয়চন্দ্র সরকারের 'প্রাচীন কবিতাসংগ্রহ' (১২৮৫ সাল), জগদ্বন্ধু ভট্টের 'গৌরপদতরঙ্গিনী' এবং রবীন্দ্রনাথ ও শ্রীশচন্দ্র মজুমদারের সম্পাদনায় প্রকাশিত 'পদরত্নাবলী' প্রভৃতি উল্লেখযোগ্য। তন্মধ্যে জগদ্বন্ধু ভট্টের 'গৌরপদতরঙ্গিনী' অতিশয় মূল্যবান। ইহাতে সম্পাদক প্রায় দেড় হাজার গৌরাঙ্গবিষয়ক পদ সঙ্কলন করিয়া বাংলা সাহিত্যের মহত্বপূর্ণকার করিয়াছেন।^{২৬}

২৬. ডঃ সেন বৃন্দাবন দাস নামক এক সঙ্কলকের 'রসনির্ধার' শীর্ষক একখানি সঙ্কলনের কথা বলিয়াছেন (HBBL)। তাঁহার মতে এই বৃন্দাবন দাস অষ্টাদশ শতকের প্রথম দিকে বর্তমান ছিলেন। ইনি খুব সম্ভব শ্রীধরের অধিবাসী ছিলেন। কারণ ডঃ সেন পুঁথিটি শ্রীধর হইতেই সংগ্রহ করিয়াছেন। এই বৃন্দাবন দাস বোধ হয় শেষজীবন বৃন্দাবন নামেই অভিহিত করেন। এই সঙ্কলনে প্রায় ৪০ জন পদকর্তার পদ সংগৃহীত হইয়াছে। ডঃ সেন ইহা হইতে একটি বিভিন্ন

এই প্রসঙ্গে আর একটি রহস্যজনক ও সন্দেহসঙ্কুল সঙ্কলনের নাম উল্লেখ করি। ইহা বৈষ্ণব আলোচক মহলে ‘পদসমুদ্র’ নামে পরিচিত। বৈষ্ণবভক্ত ও বৈষ্ণব সাহিত্যরসিক হুগলীর বদনগঞ্জ নিবাসী হারাদেন দত্ত ভক্তিনিধি নানা পত্র-পত্রিকায় প্রবন্ধ লিখিয়া যে সমস্ত নূতন পদ উদ্ধৃত করিতেন, সে সম্বন্ধে তিনি জানাইয়াছিলেন যে, তাঁহার অতিবৃদ্ধ প্রপিতামহের সমসাময়িক বাবা আউল মনোহর দাস নামক প্রসিদ্ধ বৈষ্ণব মোহান্ত প্রায় পনের হাজার পদের এক বিরাট পদাবলী সঙ্কলন করেন—ইহার নাম ‘পদসমুদ্র’। তাহাতে ‘পদকল্পতরু’র পাঁচ গুণ পদ সংগৃহীত হইয়াছিল। কিন্তু ভক্তিনিধি মহাশয় উক্ত বিরাট পুঁথি মুদ্রিত করেন নাই, কাহাকে দেখিতেও দেন নাই। এমন কি, কলিকাতার কোন এক প্রকাশক ইহা দুই হাজার টাকায় কিনিতে চাহিলেও ভক্তিনিধি মহাশয় উহা হাতছাড়া করেন নাই।^{২৭} ইহাতে ‘গৌর-পদন্তরঙ্গিনী’র সম্পাদক জগদ্বন্ধু ভদ্র এবং বাংলা সাহিত্যের ঐতিহাসিক দীনেশচন্দ্র কিছু সন্দেহান্বিত হইয়াছিলেন। ইতিমধ্যে ভক্তিনিধি মহাশয় সাধনোচিতধামে প্রস্থান করিলে এ বিষয়ে আর কোন সন্ধান করা গেল না, সন্দেহের কারণ থাকিলেও জগদ্বন্ধু ভদ্র অতঃপর এ বিষয়ে নীরব হইলেন।^{২৮}

পদ উদ্ধার করিয়াছেন। ইহা হইতে গোবিন্দ দাস ভণিতার একটি শাক্ত পদ—অর্থনারায়ণের পদ (পূর্বে তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্বে আমরা গোবিন্দদাস প্রসঙ্গে এই পদের কিয়দংশ উল্লেখ করিয়াছি) পাওয়া গিয়াছে। ইহার ঝানিকটা ‘প্রেমবিলাসে’ও উল্লিখিত হইয়াছে। পদটির আরম্ভ এইরূপ :

হেম হেমগিরি দুই ভগ্ন চিরি
আখ নর আখ নারী।
আখ উজ্জর আখ কাজর
তিনই লোচন ধারী।
দেখ দেখ দুহঁ মিলিত এক গাত।
ভক্তক ভূষণবন্দিত
ভূষণ মারাত তাত।

২৭. ‘গৌরপদন্তরঙ্গিনী’র ভূমিকায় জগদ্বন্ধু ভদ্রের বক্তব্য।

২৮. “সন্দেহ করিবার প্রচুর কারণ আছে। কিন্তু ভক্তিনিধি মহাশয় এখন গৌরধামে গোলোকে। তথা হইতে তাঁহাকে টানিয়া আনিবার চেষ্টা নিহঁর .ও অসম্ভব কাজ, অন্তএব আমরা নীরব রহিলাম।” (‘গৌরপদন্তরঙ্গিনী’র ভূমিকা)

অবশ্য তিনি নীরব হইলেও ভক্তিনিধির উপর কিছু অনুভাবের অভিযোগ আসিয়া পড়ে তাহা স্বীকার করিতেই হইবে। পরে সতীশচন্দ্র রায় মহাশয় ভক্তিনিধিকে এইরূপ অভিযোগ হইতে রক্ষা করিবার চেষ্টা করিয়াছেন। তাঁহার মতে, সন্দেহের কারণ থাকিলেও প্রকৃষ্ট প্রমাণ না পাইলে একজন বিশিষ্ট বৈষ্ণব ভক্তের বিরুদ্ধে এরূপ অভিযোগ উচ্চারণ করা শোভন নহে। তবে ইতিহাস ও সত্যের খাতিরে সন্দেহ প্রকাশ করাই ভালো—ব্যক্তির প্রতি ভক্তি-অমৃত্যু ভাগ করা সত্য নির্ধারণের পক্ষে অতি প্রয়োজন। ভক্তিনিধি মহাশয় আবণ্ড নানা বিষয়ে যেরূপ সংশয় সন্দেহ জিয়াইয়া রাখিয়াছিলেন, তাহাতে তাঁহার প্রচারিত ‘পদসমুদ্রে’র অস্তিত্বের বিষয়ে সন্দেহ উপস্থিত হওয়াই স্বাভাবিক। সতীশচন্দ্র ভক্তিনিধির পক্ষ অবলম্বন করিয়াও স্বীকার করিতে বাধ্য হইয়াছেন যে, তথাকথিত ‘পদসমুদ্রে’ আছে বলিয়া ভক্তিনিধি প্রচারিত রামীর ভণিতায়ুক্ত পদ এবং বিদ্যাপতির পদের “লছিমাচরণ ধ্যান কবিতা নিকসয়ে” প্রভৃতি অংশ সম্পূর্ণ অসম্ভব”।^{২২} তাঁহার মন্তব্য—“কিন্তু তা বলিয়াই কি ভক্তিনিধি মহাশয় বাহাদুরী লওয়ার জন্ত এই সকল রচনা জাল করিয়া ‘পদসমুদ্রে’র নামে প্রকাশিত করিয়া গিয়াছেন—এরূপ মনে করা যাইতে পারে?” আমাদের মতে—এইরূপই মনে করা যাইতে পারে। ভক্তিনিধির কাছে পনের হাজার পদের কোন সঙ্কলন কখনকালেও যে ছিল না সে বিষয়ে সতীশচন্দ্র নিঃসন্দেহ।^{২৩} তবে তাঁহার বিশ্বাস, “পদসমুদ্রের পুঁথির কিয়দংশ ভক্তিনিধি মহাশয়ের নিকট ছিল; তিনি উহা হইতেই এইরূপ অনেক অজ্ঞাতপদ তাঁহার লেখায় উদ্ধৃত করিয়াছেন।” অথচ তিনি পুঁথিখানা কাহাকেও দেখিতে দেন নাই কেন? ইহার উত্তরে সতীশচন্দ্র বলিতেছেন, “তাঁহার পুঁথিখানি খণ্ডিত বলিয়া তিনি সম্ভবতঃ আগে প্রকৃত কথাটা গোপন করিয়া গিয়াছেন এবং পরে অপ্রতিভ হইবেন বলিয়া তাঁহার খণ্ডিত পুঁথিখানা আর লোকলোচনের গোচর করিতে সমর্থ হন নাই। সম্পূর্ণ পুঁথিখানাতে পনের হাজার পদ ছিল বলিয়া হয়ত একটা জনপ্রবাদ ছিল; তিনি উহার উপরে নির্ভর করিয়াই সে কথাটা প্রচার করিয়া

২২. পদকল্পতরু, ৫ম, পৃ. ১৪

২৩. “পনের হাজার পদপূর্ণ পদসমুদ্রের সম্পূর্ণ পুঁথিখানা ভক্তিনিধি মহাশয়ের নিকট ছিল কিনা সে বিষয়ে আমাদেরও সন্দেহ আছে।” পদকল্প, ৫ম, পৃ. ১৪

গিয়াছেন।^{৩১} এইরূপ অনুমানও ভক্তিनिधि মহাশয়কে অপবাদের হাত হইতে রক্ষা করিতে পারে নাই। পুঁথি খণ্ডিত বলিয়া যিনি প্রকৃত কথা গোপন করেন, তিনি আর একটু অগ্রসর হইয়া যে সমস্তটাই নিজে কনাইয়া দেন নাই তাহার বিরুদ্ধ প্রমাণ কোথায়? ইতিপূর্বে আমরা রামায়ণ এবং ভাগবত প্রসঙ্গে দেখিয়াছি যে, হারাধন দত্ত ভক্তিनिधि মহাশয় কুন্তিবাসী রামায়ণের আত্মপরিচয়স্বাক্ষরক পুঁথি এবং মালাধর বহুর সন-তারিখযুক্ত শ্রীকৃষ্ণবিজয়ের পুঁথিতেও নানা গোলমাল পাকাইয়া তুলিয়াছিলেন।^{৩২} এখানেও যে সেরূপ বিভ্রাট ঘটে নাই তাহাই বা কে বলিল? সতীশচন্দ্র রায় মহাশয়ের মতে ‘পদসমুদ্রে’র কোন পুঁথি হারাধন দত্ত মহাশয়ের নিকট নিশ্চয়ই ছিল। তবে তাহা খণ্ডিত বলিয়া তিনি লোকসমাজে বাহির করেন নাই। যাহা হউক, যে মাছ ধরা পড়ে নাই, অথবা জাল ছিঁড়িয়া পলাইয়াছে, তাহার আকার-আয়তন লইয়া গবেষণা নিফল।

ডঃ শ্রীযুক্ত স্কুম্ভার সেন মহাশয় *History of Brajabuli Literature*-এ সজনীকান্ত দাসের নিকট রক্ষিত একটি অপ্রাচীন পদসঙ্কলনের কথা উল্লেখ করিয়াছেন।^{৩৩} তাঁহার মতে ইহাই সর্বপ্রাচীন বৈষ্ণবপদসঙ্কলন। পুঁথিটি পুস্তকের আকারে লিপিকৃত, ইহার প্রথমদিকের কয়েকখানি পৃষ্ঠা নষ্ট হইয়া গিয়াছে। স্তবরাং ইহার নাম জানা যায় না। সবচেয়ে কৌতূহলের ব্যাপার ইহার প্রতি পৃষ্ঠায় সনের উল্লেখ আছে। যথা—পুঁথির ৭৭ পৃষ্ঠা পর্যন্ত প্রতি পৃষ্ঠায় ১০৬০ সন (১৬৫৩ খ্রীঃ অঃ), ৭৮-৯৭ পৃষ্ঠায় ১০৬১ সন (১৬৫৪ খ্রীঃ অঃ) এবং ৮৯ হইতে পরবর্তী পৃষ্ঠাগুলিতে ১০৬৩ সনের (১৬৫৭ খ্রীঃ অঃ) উল্লেখ রহিয়াছে। ইহাতে বহু অজ্ঞাতনামা কবিরও পদ উল্লিখিত হইয়াছে। ডঃ সেন উহার একখানি পৃষ্ঠার আলোকচিত্রও নিজ গ্রন্থে জুড়িয়া দিয়াছেন। পুঁথির লিপি অষ্টাদশ শতাব্দীর হইতে পারে। পুঁথিটি খাঁটি হইলে ইহাকে প্রাচীনতম পদসংগ্রহ বলিতেই হইবে। কিন্তু প্রতি পৃষ্ঠায় যেভাবে সন-

৩১. সতীশচন্দ্র এই প্রসঙ্গে বলিয়াছেন, “বলা বাহুল্য, আমরা ভক্তিनिधि মহাশয়ের পক্ষে ওকালতী গ্রহণ করি নাই।” কিন্তু তিনি যেভাবে ভক্তিनिधि মহাশয়ের পক্ষ সমর্থন করিয়াছেন, তাহাতে তিনি বেশ দক্ষতার সঙ্গেই নোয়াকলের ‘কেস’ জিতাইবার চেষ্টা করিয়াছেন!

৩২. এই লেখকের ‘বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত’, ১ম, (২য় সংস্করণ), পৃ. ৪৭৯-৮০ এবং পৃ. ৬২৯-৩০ উষ্টব্য।

৩৩. Dr. S. K. Sen—HBBL, p. 6

তারিখ দাওয়া দেওয়া হইয়াছে, তাহাতে ইহার প্রামাণিকতায় সন্দেহ জন্মে। বাংলা পুঁথিপত্রে সন-তারিখ লইয়া নানা গোলমাল পাকাইয়া উঠিয়াছে। সেখানে সঙ্কলক যেন ভবিষ্যৎ গবেষকদের পরিশ্রম বাঁচাইবার জন্ত প্রতি পৃষ্ঠায় সন-তারিখ উল্লেখ করিয়াছেন। আরও একটা সন্দেহের কথা, সপ্তদশ শতাব্দীর পুঁথি, অথচ ইহা পুঁথির আকারে লেখা নহে, ছাপা বহির ধরনে প্রস্তুত। ইহাতেও সন্দেহ দূরতর হইতেছে। ডঃ সেন ও সজনীকান্ত দাস মহাশয় এরূপ মূল্যবান পুঁথি সম্বন্ধে কিছু বলেন নাই বলিয়া এ বিষয়ে কোনরূপ আলোচনা করা নিশ্চয়োজন।

সর্বশেষে বৈষ্ণবসাহিত্যের পরমপ্রাজ্ঞ ও বিশেষ রসিক সতীশচন্দ্র রায় মহাশয়ের ‘অপ্রকাশিত পদরত্নাবলী’ উল্লেখ করিয়া অষ্টাদশ শতাব্দীর কয়েকজন পদকর্তা সম্বন্ধে আলোচনা করিব। জগদ্বন্ধু ভদ্র মহাশয় উনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে প্রায় দেড়হাজার গৌরাক্তবিশয়ক পদ সংগ্রহ করিয়া কবিদের পরিচয় সহ ‘গৌরপদতরঙ্গিণী’ প্রকাশ করিয়াছিলেন। তাহাতে অল্পস্বল্প তুলত্রান্তি থাকিলেও একক চেষ্টায় আধুনিক কালে এরূপ সঙ্কলন আর প্রকাশিত হয় নাই। ইহার সঙ্গে সতীশচন্দ্র রায় মহাশয়ের কৃতিত্বের তুলনা চলিতে পারে। তিনি যে ‘পদবল্লভর’র সটীক সংস্করণ ও কবিপরিচয় প্রকাশ করিয়াই ক্ষান্ত হইয়াছেন তাহা নহে। তাঁহার সম্পাদিত ‘অপ্রকাশিত পদরত্নাবলী’ও একটি মূল্যবান সঙ্কলন রূপে পরিগণিত হইবার যোগ্য। পূর্বে প্রকাশিত হয় নাই এরূপ অনেক পদ অবলম্বনে (পদসংখ্যা—ছয় শতেরও অধিক) সতীশচন্দ্র ‘অপ্রকাশিত পদরত্নাবলী’ প্রকাশ করেন। উপরন্তু অনেক অজ্ঞাতপরিচয় কবির পরিচয়াদি আবিষ্কার করিয়া সতীশচন্দ্র যেরূপ তীক্ষ্ণ ধীশক্তি ও গবেষণার পরিচয় দিয়াছেন, তাহাতে তাঁহাকে ভূয়সী প্রশংসা করিতে হয়।

পদসঙ্কলন ছাড়াও মধ্যযুগে এই ধরনের আরও কয়েকখানি পদসংগ্রহ পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে রামগোপাল দাস বা গোপাল দাসের ‘শ্রীশ্রীরাধাকৃষ্ণরসকল্পবল্লী’ (১৬৭৩ খ্রিঃ অঙ্গে সঙ্কলিত) এবং তৎপুত্র পীতাম্বর দাসের ‘রসমঞ্জরী’, মুকুন্দদাসের ‘সিদ্ধান্তচন্দ্রোদয়’, চন্দ্রশেখর ও শশিশেখরের ‘নায়িকারত্নমালা’ প্রভৃতি উল্লেখযোগ্য। এগুলি ঠিক সঙ্কলন গ্রন্থ নহে। কেহ রসতত্ত্ব ব্যাখ্যায়, কেহ-বা ধর্মতত্ত্ব ও অধ্যাত্মতত্ত্ব ব্যাখ্যায় অনেক পদ

উল্লেখ করিয়াছেন। সেই সমস্ত পদের কোন কোনটি অল্প কোন সঙ্কলনে গ্রহীত হয় নাই। সেই দিক দিয়া ইহাদের মূল্য আছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর কয়েকজন পদকর্তা ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীতে বৈষ্ণব পদকর্তাদের সংখ্যা নিতান্ত অল্প নহে। ডঃ সুকুমার সেন মহাশয় অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রায় পঁচাত্তর জন পদকর্তার পরিচয় উদ্ধার করিয়াছেন।^{৩৪} ইহাদের কেহ কেহ পদ সঙ্কলন করিতে গিয়া পদ রচনার স্পৃহা দমন করিতে পারেন নাই। বিশ্বনাথ চক্রবর্তী ('ক্ষণদাগীতচিন্তামণি'), রাধামোহন ঠাকুর ('পদামৃতসমুদ্র'), বৈষ্ণবদাস ('পদকল্পতরু'), গৌরহন্দর দাস ('কীর্তনানন্দ'), দীনবন্ধু দাস ('সঙ্কীর্তনানন্দ'), নিমানন্দ ('পদরসসার'), কমলাকান্ত দাস ('পদরত্নাকর') প্রভৃতি পদ-সঙ্কলকগণ নিজেরাও কিছু কিছু পদ রচনা করিয়া নিজের সঙ্কলনে চালাইয়া দিয়াছেন। ইহাদের কথা সঙ্কলন প্রসঙ্গে কিছু কিছু বলা ইহা আছে। ইহাদের মধ্যে কেহ কেহ কিঞ্চিৎ কবিদের অধিকারী ছিলেন—যেমন রাধামোহন ঠাকুর, দীনবন্ধু দাস, কমলাকান্ত দাস প্রভৃতি। এই প্রসঙ্গে কমলাকান্তের একটু স্বতন্ত্র উল্লেখ প্রয়োজন। ইনি বীরভূম জেলার অধিবাসী, ১৮০৬ খ্রীঃ অব্দে 'পদরত্নাকর' সঙ্কলন করেন। পদের সংখ্যা—১৩৫৮। ইহাতে সঙ্কলক যে কয়টি স্বরচিত পদ গ্রহণ করিয়াছেন তন্মধ্যে ছুটি একটি পদ মন্দ নহে—বাংলা ও ব্রজবুলি উভয়-ধবনের পদে তিনি কিছু কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন। যথা :

কদম্ব কাননে উঠিছে সঘনে
একি ধনি অনুপাম।
শ্রুতিপথ দিয়া অন্তরে পশিয়া
চকল করিল প্রাণ।
সই এ তোরে কহিনু সার।
হেন হুমধুর ধনি বসপুর
ভুষনে না শুনি আর।
না জানি সজনি হেন ধনি শুনি
কেন কাঁপে ঘোর গা।

বসন ধসিল কেশ আউলাইল

চলিতে না চলে পা ।

কবি বাংলা পদে চণ্ডীদাসের সরল ভাষা ও ভাব বেশ আকর্ষণ করিয়াছেন । এইবার অষ্টাদশ শতাব্দীর কয়েকজন পদকারের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে ।

১. প্রেমদাস (প্রেমানন্দ দাস)—‘চৈতন্যচন্দ্রোদয়কৌমুদী’ প্রসঙ্গে ইতিপূর্বে আমার তাঁহার পরিচয় দিয়াছি । ‘পদকল্পতরু’তে তাঁহার ভণিতায় ৩১টি পদ আছে, তন্মধ্যে অধিকাংশই বাংলা ভাষায় এবং চৈতন্যদেব-সংক্রান্ত রচনা । ওজবুলিতে রচিত দুই একটি পদ কাব্য্যাংশে বিশেষ উল্লেখযোগ্য নহে । বাংলা পদগুলি মোটামুটি চলনসই :

সই কাহারে করিব যোষ ।

না জানি না দেখি সরল হইলু

সে পুনি আপনা দোষ ।

বাতাস বুঝিয়া পেলাই থু

পা বাটাটয়া বুঝিয়া গেহ ।

মানুষ বুঝিয়া কথা সে কহিএ

রসিক বুঝিয়া নেহ ।

কবির চৈতন্যবিষয়ক পদগুলির আন্তরিকতায় রচনার ত্রুটি অনেকটা ঢাকিয়া গিয়াছে । ‘গৌরপদতরঙ্গিনী’তে জগদ্বন্ধু ভদ্র প্রেমদাসের পদের অতি-প্রশংসা (“একজন উচ্চ দরের কবি”) করিয়াছেন বটে, কিন্তু এ বিষয়ে সতীশচন্দ্র রায় মহাশয়ের মন্তব্যই যুক্তিসঙ্গত—“কবিত্ব হিসাবে প্রেমদাসের স্থান দ্বিতীয় শ্রেণীর কবি লোচনদাস, অনন্ত, উদ্ধব, বংশীবদন, বসন্তরায় প্রভৃতি বহুসংখ্যক পদকর্তার পরে নির্দেশ কবিতে হইবে ।” ৩৫

২. গোকুলচন্দ্র-গোকুলানন্দ—বৈষ্ণব পদসাহিত্যে একাধিক গোকুলচন্দ্র ও গোকুলানন্দ পদকর্তার উল্লেখ পাওয়া যায় । শ্রীনিবাস আচার্যের তিনজন শিষ্যেরই নাম ছিল গোকুলানন্দ—একজনের নাম গোকুলানন্দ আচার্য, দুইজনের নাম গোকুলানন্দ দাস । ‘পদকল্পতরু’তে গোকুলদাসের

একটি ব্রজবুলির পদ উদ্ধৃত হইয়াছে। বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে একখানি পুঁথির (পুঁথি—২৪১৬) কয়েকখানি পৃষ্ঠা পাওয়া গিয়াছে। মনে হয় ইহা গোকুলচন্দ্র বা গোকুলানন্দের কোন পদসঙ্কলন। ভগিন্দ্র কবি গোকুলদাস, গোকুলচাঁদ, গোকুলচন্দ্র এইরূপ নাম ব্যবহার করিয়াছেন।^{৩৬} এখানে একটি সরল বাংলা পদ উদ্ধৃত হইতেছে :

ললিতার সনে রাই গেলা নিভ্র ঘর।

জামগ্রমে গরগন সভয় অন্তর ॥

নিরবধি চমকিত নহে গুণকাজ।

সঙের বন্ধুর গুণ তেজি সব লাজ ॥

হেনকালে আইলা তখি ব্রজবধুগণ।

রাই বলে ভাল হৈল আইলা সখিগণ ॥

এই সমস্তপদের সারল্য ব্যতীত আর কোন গুণ নাই।

৩-৪. শেখর ভ্রাতৃদ্বয়—চন্দ্রশেখর ও শশিশেখর দুইভাই ‘নায়িকা-রত্নমালা’ নাম দিয়া নায়িকার ৬৪ প্রকার বৈশিষ্ট্যসহ ৬৪টি পদ সঙ্কলন করেন। তাহাতে জ্যেষ্ঠ চন্দ্রশেখরের পদসংখ্যা—৪৫, কনিষ্ঠ শশিশেখরের পদসংখ্যা—১৪। চন্দ্রশেখর নামটিও একাধিক বৈষ্ণব ভক্ত ও কবি গ্রহণ করিয়াছিলেন।^{৩৭} কিন্তু যিনি ‘নায়িকা-রত্নমালা’ সঙ্কলন করেন তিনি অষ্টাদশ শতাব্দীতে জীবিত ছিলেন।^{৩৮} শেখর ভ্রাতৃদ্বয়ের ‘নায়িকারত্নমালা’ ছাড়িয়া দিলে আরও দুই-একটি সঙ্কলনে দুই ভাইয়ের দুই-একটি পদ স্থান পাইয়াছে। চন্দ্রশেখরের ছন্দের হাত বেশ পরিপক্ব, বিশেষতঃ তাঁহার ব্রজবুলিগুলি উচ্চ প্রশংসা দাবি করিতে পারে। যথা :

কাহে তুহঁ কলহ করি কান্ত হুখ তেজলি

অব সে বসি রোয়সি কাহে রাখে।

মেরসম মান করি উলটি কেরে বৈঠলি

নাহ যব চরণ ধরি সাথে ॥

৩৬. Dr. S. K. Sen—HBBL, Chap. XI

৩৭. চন্দ্রশেখর আচার্য—চৈতন্যদেবের মেসো

বৈষ্ণবচন্দ্রশেখর—চৈতন্যচরিতামৃত, আদি—১-ঘ

আচার্যচন্দ্র—HBBL, p. 396

৩৮. ‘বীরভূমি বিবরণের’ মতে অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে।

তবহ' উহে নাগরি তং সনা করি তেজলি

মান বহ রতন করি গণলা ।

অবহ' তুহ' ধরমপথ- কাহিনী উগারসি

রোথে হরি বিমুখ ভই চললা ।

চন্দ্রশেখরের কনিষ্ঠভ্রাতা শশিশেখর কখনও শেখর, কখনও বা শশী এইরূপ ভণিতা দিয়াছেন । ফলে রায়শেখরের সঙ্গে তাঁহার কোন কোন পদ মিশিয়া যাওয়া আশ্চর্য নহে । যাহা হউক কবি প্রাণবন্ত স্বাক্ষরমুখর ছন্দে বেশ নিপুণতা দেখাইয়াছেন । যেমন :

অতি শীতল মলয়ানিল

মল্ল মধুব বতনা ।

হরি বৈমুগ তামারি অঙ্গ

মদনানলে দহনা ।

কোকিলাকুল কুহ কুহয়ই

অলি স্বকর কুম্বে ।

হরিলালসে তমু তেজব

পাণ্ডব অনন্তনমে ।

জ্যোতের পদের আন্তরিকতা ও গাঙ্গীর্ষ থাকিলেও কনিষ্ঠের পদে জীবনচাকলা অধিক ।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে আরও বহু পদকারের দুই একটি পদ পাওয়া যায় । উদাহরণস্বরূপ বিশ্বস্তর দাস, অকিঞ্চন দাস, সর্বানন্দ, রাধানাথ দাস, মুকুন্দদাস (রাধামুকুন্দ দাস), পরাগদাস, গদাধর দাস প্রভৃতির নাম উল্লেখ করিতে পারা যায় । অবশ্য ইহাদের শুধু নামই উল্লেখ করা যাইতে পারে, স্বাদগন্ধহীন এই সমস্ত পদের বিস্তারিত আলোচনা নিম্নয়োজন । কিন্তু ভারতচন্দ্রও যে কোন কোন দিক দিয়া বৈষ্ণবপদাবলীর ঢঙটি অমূল্য করিয়াছিলেন তাহা তাঁহার অন্নদামঙ্গল হইতেই জানা যাইবে ।^{৩২}

উনবিংশ শতাব্দীতে আধুনিকতার জোয়ার আসিলেও পুরাতন বারার কোন কোন কবি (এবং দুই-এক জন আধুনিক বারার কবি) বৈষ্ণবপদাবলীর রীতিটি বজায় রাখিবার চেষ্টা করিয়াছিলেন । রাজা রাজেন্দ্রলাল মিত্রের প্রণিতামহ রাজা পীতাম্বর মিত্র বাহাদুর অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষার্ধ্বে অযোধ্যার

নবাবের উকিল হিসাবে কার্য করিয়াছিলেন। তিনি দীক্ষিত বৈষ্ণব হইয়াছিলেন। কর্ম হইতে অবসর গ্রহণ করিয়া মিত্র বাহাদুর ধর্মজীবন অবলম্বন করেন এবং বাংলা ও ব্রজবুলিতে কয়েকটি বৈষ্ণব পদ রচনা করেন। ১৮০৬ খ্রীঃ অব্দে তাঁহার মৃত্যু হয়। তাঁহার পদের দুই চারিটি তাঁহার পৌত্র জনমেজয় মিত্র (ইনিও বৈষ্ণবপদ লিখিয়াছিলেন) নিজের পদ-সঙ্কলন ‘সঙ্গীত-রসার্ণবে’ মুদ্রিত করিয়াছিলেন।

রাজেন্দ্রলালের পিতা জনমেজয় মিত্রও পিতামহের বৈষ্ণবপদাবলী রচনার আদর্শ গ্রহণ করেন এবং ১৮৬০ খ্রীঃ অব্দে ‘সঙ্কর্ষণদাস’ ভণিতায় ‘সঙ্গীত-রসার্ণব’ শীর্ষক একটি স্বরচিত পদসঙ্কলন প্রকাশ করেন। ইহাতে তাঁহার পিতামহেরও কয়েকটি পদ গ্রহীত হইয়াছিল। প্রায় আড়াইশত পদে কবি ব্রজবুলি ও বাংলা উভয়ই ব্যবহার করিয়াছেন। ইহার গৌরান্বিতবিষয়ক কয়েকটি পদ অগ্গদ্য ভদ্রের ‘গৌরপদতরঙ্গিনী’তে গ্রহীত হইয়াছে। উনবিংশ শতাব্দীতে আরও কয়েকজন আধুনিক ধারাব কবি ও লেখক ‘বৈষ্ণবধারার কিছুটা অনুবর্তন করিয়াছিলেন। ইহাদের মধ্যে মাইকেল মধুসূদনের ‘ব্রজাঙ্গনাকাব্য’, বঙ্কিমচন্দ্রের উপস্থাসে ব্যবহৃত দুই-একটি বিচ্ছিন্ন পদ, রাজকৃষ্ণরায়ের নাটকপ্রহসনে দুইচারিটি ব্রজবুলির পদ, কবি রজনীকান্ত সেনের পিতা গুরুপ্রসাদ সেনের ‘পদচিন্তামণিমালা’ (১৮৭৬ সালে প্রকাশিত) এবং তরুণ রবীন্দ্রনাথের ‘ভানুসিংহ ঠাকুরের পদাবলী’ (বাংলা ১২৯১ সালে প্রকাশিত) উল্লেখযোগ্য।

মধুসূদন আধুনিক ভদ্রের কবি হইয়াও রাধাকৃষ্ণ কাহিনীর প্রতি প্রতিকূল ছিলেন না। তাঁহার মহাকাব্যাদিতেও স্বেযোগ-স্ববিধা পাইলেই তিনি রাধাকৃষ্ণের প্রেমের উল্লেখ করিয়াছেন। সহপাঠী ভূদেব মুখোপাধ্যায়ের অনুরোধে^{৪০} তিনি ‘Poor Lady of Vraja’ রাধার বিরহ সঙ্গীত অবলম্বনে ব্রজাঙ্গনা কাব্য রচনা করেন। কবি বিলাতী ওডের (Ode) ছাঁচে সরল বাংলায় ব্রজাঙ্গনা কাব্যে রাধার বিলাপ রচনা করেন—যদিও ইহাতে ভারত-চন্দ্র ও কবিওয়ালাদের, বিশেষতঃ টপ্পা গায়কদের প্রভাব বেশী। কবি বৈষ্ণবপদের অনুকরণে ভণিতাও দিয়াছিলেন :

৪০. শুন! বায় ভূদেব নাকি মাইকেলকে বৈষ্ণবপদ রচনার অনুরোধ করিয়া বলিয়াছিলেন, “তাই, তুমি ব্রজেন্দ্রনন্দন শ্রীকৃষ্ণের বংশীধ্বনি করতে পার?” (‘মধুস্মৃতি’—নগেন্দ্রনাথ সোম)

সহসা হইলু কালা

জুড়া এ আশের জ্বালা

আর কি এ পোড়া প্রাণ পাবে সে রতন।

মধু—যার মধুধ্বনি

কহে, কেন কাঁদ খনি,

ভুলিতে কি পাবে তোমা শ্রীমধুসূদন।

বাহিরের দিক হইতে কবি নিপুণতার সঙ্গে বৈষ্ণব ধারা অনুকরণ করিয়াছেন। কিন্তু বৈষ্ণবপদাবলীর অধ্যাত্ম বাতাবরণের সঙ্গে তাঁহার কিছু মাত্র যোগ ছিল না—যদিও তাঁহার একান্ত প্রিয় মহুদ গৌরদাস বসাক বৈষ্ণব বংশের সন্তান। মানবিক আদর্শ ও লীরিক গীতোক্তাস মধুসূদনের রাধাকে নায়িকা রাধায় পরিণত করিয়াছে, ‘শ্রীমতী’ রাধায় পরিণত করিতে পারে নাই।^{৪১} কেহ কেহ মনে করেন বঙ্কিম ও রবীন্দ্রনাথের চেয়েও মধুসূদনের ‘ব্রজাঙ্গনা’ কাব্যে বৈষ্ণবপদাবলীর ভাবাদর্শ অধিক রক্ষিত হইয়াছে।^{৪২} বঙ্কিমচন্দ্র সম্বন্ধে তাহা সত্য হইলেও রবীন্দ্রনাথের ভাসুসিংহ ঠাকুরের পদাবলী সম্বন্ধে তাহা বলা যায় না। কারণ রবীন্দ্রনাথ তরুণ বয়সে ব্রজবুলির আদর্শে বৈষ্ণবপদাবলীর চঙটা অনেকটা আয়ত্ত করিয়াছিলেন। যাহারা মনে করেন, “Madhusudan’s poems breathe, however faintly, the perfume of devotion, but Rabindranath’s Brajabuli poems have a purely esthetic appeal.”^{৪৩}—তাঁহাদের এই অভিমত যুক্তিসঙ্গত বলিয়া বোধ হয় না। কাব্য বৈষ্ণব সাহিত্য ও সাধনার সঙ্গে রবীন্দ্রনাথের যতটা মানসিক আনুকূল্য ছিল, মধুসূদনের ততটা ছিল না—এ বিষয়ে মধুসূদন সম্পূর্ণ ভিন্ন গোত্রের কবি। ‘ব্রজাঙ্গনা’ কাব্যে মধুসূদনেব কোনও প্রকার “Perfume of devotion” ফুটে নাই, তাহা সম্ভবও ছিল না। তিনি বৈষ্ণবপদাবলীর মানবিক দিকটি বাছিয়া লইয়াছেন—তাই রাধার মর্মবেদনা মানবিক আবেগে ব্যাকুল হইলেও তাহার মধ্যে বৈষ্ণব পদাবলীর অধ্যাত্ম ব্যঞ্জনা কিছু মাত্র নাই। অপর দিকে তরুণ বয়সে রবীন্দ্রনাথ লীলাচ্ছলে ব্রজবুলির অনুকরণে ভাসুসিংহ ঠাকুরের পদাবলী লিখিলেও তাহার ভাবে ভাষায় বৈষ্ণব স্বাদের

৪১. এই বিষয়ে লেখকের ‘আধুনিক বাংলা সাহিত্যেব সংক্ষিপ্ত ইতিবৃত্ত’ দ্রষ্টব্য।

৪২. “But Madhusudan’s poems conform to the spirit of Vaisnava poetry in much greater degree than the works of the latter two (i. e. Bankim Chandra and Rabindra Nath)”. HBBL. p. 369

৪৩. Ibid, p. 369

ব্যঞ্জনা বহু স্থলেই উপলব্ধি করা যাইবে—যদিও ইহার ‘*esthetic appeal*’-ও অতিশয় চিত্তাকর্ষী হইয়াছে।

এখানে আমরা বৈষ্ণব সাহিত্যের আলোচনা সমাপ্ত করিলাম। মধ্য-যুগীয় বাংলা সাহিত্যে ও বাঙালী-মানসে বৈষ্ণব আদর্শ যে কী বিপুল প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল তাহা এই যুগের অসংখ্য বৈষ্ণবপদ, জীবনীকাব্য, সমাজ-ইতিহাস, তত্ত্বকথা, পদসঙ্কলন প্রভৃতি আলোচনা করিলেই বুঝা যাইবে। স্বল্প শিল্পরীতি, কাক্ষকর্ম ও ভক্তিরসে বাঙালীর যে মন আর্দ্র হইয়া উঠিয়াছিল, তাহার পরিচয় এই বিপুলায়তন বৈষ্ণব সাহিত্যে পাওয়া যাইবে। মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের যদি কোন শাখা দেশ-কাল-নিরপেক্ষভাবে নিখিল রসিক-চিত্তে সারস্বত হর্ষ সঞ্চার করিতে পারে, তবে তাহা বৈষ্ণব সাহিত্য। অজুবাদ-সাহিত্য পুরাপুরি বাঙালীর নিজস্ব সংস্কার নহে, মঙ্গলকাব্যে গ্রামীণ প্রভাব বহু স্থলে প্রকট হইয়াছে। কিন্তু বৈষ্ণব পদামৃত-সমুদ্র যে চিরদিন রসিকজনের হৃদয় আনন্দরসে প্রাণিত করিবে তাহাতে সন্দেহ নাই—রাসরস-শেখর শ্রীকৃষ্ণ ও মহাভাবস্বরূপিনী শ্রীরাধা এই রসতীর্থের যুগল বিগ্রহ হইলেও মহাপ্রভু শ্রীচৈতন্যদেবের আবির্তাবেই বাংলার বৈষ্ণবসাহিত্য আকারে-আয়তনে এবং গুণগত উৎকর্ষে একরূপ বিশ্বয়কর অমুপম মহিমা লাভ করিয়াছে। শুধু ভক্তির দিক হইতেই নহে, বিশুদ্ধ রোমাটিকতা ও সৌন্দর্যের দিক হইতেও এই পদ রসিকজন উপভোগ করিতে পারেন। তবে বৈষ্ণব সাধ্যসাধনপ্রকৃতি সম্বন্ধে অনবহিত থাকিলে ইহার পুরা রসভোগ করা যায় না, তাহাও স্বীকার্য। কারণ এই সমস্ত পদ নিছক সৌন্দর্যভোগের দিক হইতে রচিত হয় নাই। হাহারা সেকালে এই পদ লিখিয়াছিলেন, তাঁহারা মূলতঃ ছিলেন সাধক, তৎপরে কবি। সাধনার ধারা ও কবিতার ধারা গঙ্গায়মুনার মতো এই পদে মিলিয়া মিশিয়া একাকার হইয়া গিয়াছে। সে যাহা হউক, কাল যত অগ্রসর হইয়াছে, বৈষ্ণবপদাবলীর স্বাভাবিক বিকাশও তত মন্থর হইয়া পড়িয়াছে, পরিশেষে আধুনিকযুগের বস্ত্রায় অবলুপ্ত হইয়া গিয়াছে। একালে বৈষ্ণব পদ আর রচিত না হইলেও কীর্তনের মধ্য দিয়া ইহা এখনও বাঙালীর অন্তরে বাঁচিয়া আছে। ইদানীং বহু পণ্ডিত ও গবেষক বৈষ্ণব পদাবলীর তত্ত্ব লইয়া যে সমস্ত আলোচনা করিতেছে তাহাও বৈষ্ণব সাহিত্যের অমুরাগহৃৎক।

তৃতীয় অধ্যায় নূতন শাখার উৎপত্তি ও বিকাশ শাক্ত পদাবলী, বাউল গান ও গাথাসাহিত্য

মধ্যযুগীয় বাংলা-সাহিত্যের আলোচনায় ছন্দ টানিবার পূর্বে আর কয়েকটি বিচিত্র শাখা সম্পর্কে কিছু আলোচনা করা প্রয়োজন। আমরা বক্ষ্যমাণ গ্রন্থের চারটি খণ্ডে সমগ্র মধ্যযুগীয় সাহিত্যের রূপ ও রীতি, বিষয়-বস্তু প্রভৃতি বিশ্লেষণ করিয়া দেখাইয়াছি যে, খ্রীঃ দশম হইতে অষ্টাদশ শতাব্দী প্রায় আটশত বৎসর ধরিয়া প্রচুর পুঁথিপত্র লিখিত-অল্লিখিত হইলেও বৈচিত্র্য ও নূতনত্বের অভাব এই দীর্ঘকালবিস্তারী বাংলা সাহিত্যের দীনতাকে আরও প্রকট করিয়া তুলিয়াছে। কবিগণ অধিকাংশ স্থলে পুরাতনের পুনরাবৃত্তি করিয়াছেন; দুই-একজন একটু ভিন্ন পথে যাইবার চেষ্টা করিলেও মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে নূতন সাহিত্যশাখা, শিল্পরীতি ও বিষয়বস্তুর বিশেষ কোন পরিচয় পাওয়া যায় না। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ হইতে কোন কোন স্থলে অল্পস্বল্প নূতনত্বের ইঙ্গিত-আভাস ফুটিয়া উঠিতে লাগিল, কিছু কিছু কবি পুরাতন ও বহুকথিত বিষয়বস্তু ও বক্তব্যভঙ্গিমা ত্যাগ করিয়া নূতন দিক হইতে সাহিত্য সৃষ্টির কক্ষিং চেষ্টা করিয়াছিলেন। তন্মধ্যে শাক্ত পদাবলী, বাউলগান এবং কাহিনী-কেন্দ্রিক গাথা-কাব্যের কথা বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। এগুলির সূচনা অষ্টাদশ শতাব্দীর পূর্বেও হইতে পারে, কিন্তু যথার্থ বিকাশ অষ্টাদশ শতাব্দীতেই হইয়াছিল; তাহার জের ঊনবিংশ শতাব্দী পর্যন্ত চলিয়াছিল। আধুনিক কালেও কোন কোন কবি পুরাতন শাক্ত গীতিকা ও বাউলগান রচনায় আয়নিয়োগ করিয়াছিলেন। যাহা হউক এই তিনটি শাখার সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

শা ক্ত প দা ব লী

পঞ্চদশ হইতে সপ্তদশ শতাব্দী পর্যন্ত বাংলা সাহিত্যে মূলতঃ প্রেম-ভক্তি-আশ্রিত বৈষ্ণব সাহিত্য অধিকতর প্রাধান্ত বিস্তার করিলেও অষ্টাদশ শতাব্দী শাক্ত পদাবলীর যুগ—অধিকাংশ শাক্ত কবি এই শতাব্দীতে অসংখ্য শাক্ত পদ রচনা করিয়াছিলেন। বৈষ্ণব সাহিত্যে যেমন রাধাকৃষ্ণকে কেন্দ্র করিয়া

বৈষ্ণব পদাবলীশাখা বিকশিত হইয়াছে তেমনি শাক্ত সাহিত্যে উমা-পার্বতী-চণ্ডী-কালিকাকে কেন্দ্র করিয়া শাক্ত পদাবলীর উৎপত্তি ও বিকাশ হইয়াছে। বস্তুতঃ প্রাচীনকালে বাঙালী দুই নারীর ভজনা করিয়াছে—একজন কুলত্যাগিনী শ্রীরাধা, আর একজন কুলকল্যাণ ও কুলবধু উমা-হৈমবতী। একজন নিখিল মানবচিত্তকে সমাজসংসারের পয়ুসিত জীবন হইতে টানিয়া স্বদূর রসস্বর্ণে উন্নীত করিয়াছেন, আর একজন সহস্র কর্মজালজড়িত প্রতিদিনের অশ্বহুংসের জীবনের মধ্যে তুষাতপ্ত মানবশিশুকে ফিরাইয়া আনিয়াছেন। একজন সৌন্দর্য-ললিতকলার প্রতীক রূপে প্রেমসীমূর্তিতে আদিসের পুটপাকে চিত্তকে তুরীয়ানন্দের পথে লইয়া গিয়াছেন, আর একজন ষড়ৈশ্বর্যময়ী মাতৃ-মূর্তিতে স্নেহবাৎসল্যের প্রতীকরূপে মাতৃষের ঘরসংসারে আবির্ভূত হইয়াছেন। একজন অসীমের ইঙ্গিত দিয়াছেন, আর একজন সীমার মধ্যেই জীবনের চরিতার্থতা দান করিয়াছেন। বাঙালীর চেতনায় এই দুই নারী মূর্তি দেবীর বেশে বিচিত্র প্রভাব বিস্তার করিয়াছেন। রাধাকৃষ্ণের দ্বৈতসত্তার যুগলরস ভক্তের ধ্যানের সামগ্রী, আর ব্রহ্মস্বরূপিণী দেবী কালিকার অদ্বৈত উপলব্ধির দ্বারা মোক্ষলাভ সাধকের মূল লক্ষ্য। এই দুই দার্শনিক প্রত্যয়কে কেন্দ্র করিয়া মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে দুইটি প্রধান গীতিশাখা (বৈষ্ণব ও শাক্ত) যুগপৎ গান ও কবিতায় রূপান্তরিত হইয়াছে।

শাক্তত্বের উদ্ভব ও বিকাশ ॥

শাক্তপদাবলী পূর্বে ‘মালসী’ (মালবশ্রী) গানরূপেই পরিচিত ছিল। ‘শাক্তপদাবলী’ শব্দ বৈষ্ণবপদাবলীর অনুকরণে অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালে ব্যবহৃত হইয়াছে। মালসীগান বা শাক্তপদাবলী আত্মশক্তি চণ্ডী-কালিকাকে অবলম্বন করিয়া রচিত হইয়াছে। মহাশক্তি বা আত্মশক্তি এই পদসাহিত্যের অধিষ্ঠাত্রী দেবী। তাই এই পদ শাক্ত পদ নামে পরিচিত হইয়াছে। মহাশক্তির আধারভূতা চণ্ডী-কালিকাকে কেন্দ্র করিয়া বাংলাদেশে যে বিপুল পদসাহিত্য রচিত হইয়াছে তাহার স্বরূপ বিচার করিবার পূর্বে শাক্তত্বের বিকাশধারা সংক্ষেপে আলোচনা করিয়া দেখা প্রয়োজন।

শৈশবে মাতৃষ মাতৃকোড়ে পরম নির্ভয়ে বাস করে, অসহায় শিশুর তখন একমাত্র সখল মাতৃস্নেহের পীযুষধারা। অর্ধচেতন অর্ধজড় অবস্থায় সে তখন

মাকেই আঁকড়াইয়া ধরে। পরে শিশু শৈশব ছাড়িয়া বয়ঃপ্রাপ্ত হয়, জগৎ ও জীবনকে চিনিয়া লয়, মাতৃবক্ষ ছাড়িয়া সে মাটিতে নামিয়া আসে। কিন্তু কোনদিনই সে সেই শৈশবস্মৃতির অনুষ্ণ ভুলিতে পারে না, মাতৃভাব তাহার অন্তর-প্রকৃতির সঙ্গে একেবারে জড়াইয়া যায়। মানবসভ্যতার শৈশবেও মানুষ ক্রুর প্রকৃতির প্রতিকূলতার মধ্যে নিষ্কিন্তু হইয়া এইরূপ মাতার প্রয়োজন বোধ করিত—যিনি রক্ষা করিবেন, পালন করিবেন, স্নেহ করিবেন। তাই অতি প্রাচীনকাল হইতে সৃষ্টিরহস্তের মধ্যে একটি জননীত্ব মানবচিন্তাকে অধিকার করিয়াছিল। প্রাগৈতিহাসিক যুগের মানুষ তাই সমস্ত সৃষ্টিতত্ত্বের অন্তর্নিহিত প্রেরণা বলিতে এইরূপ এক মহাজননীকে বুঝিত। তাই বহুযুগের পরপারে যে মানুষ বাস করিত, যাহারা শিক্ষাসভ্যতার ধার ধারিত না, তাহারাও আদিম জীবনপিপাসার তাড়নায় সমস্ত সৃষ্টিশক্তির মূলে স্বজন-পালনকর্ম একটি মাতৃদেবতার অস্তিত্ব উপলব্ধি করিত। ইনি অমিত শক্তি-ধারিণী। মানবশিশুকে ইনি কখনও অপার স্নেহের বশে, কখনও বা আঘাত দিয়া শ্রেয়ের পথ দেখাইয়া দেন, বাস্তব দুঃখ-বেদনা ও ক্ষয়ক্ষতি হইতে রক্ষা করেন।*

প্রাচীন বিশ্বের অনেক জাতি মাতৃস্বরূপিণী পৃথিবীকেই আদিজননী বলিয়া পূজা করিত, কাবণ মা যেমন সন্তানকে পালন করেন, এই জড়পৃথিবীও সেইরূপ স্নেহরসে মৃত্তিকা সরস করিয়া মানবশিশুর ভরণ-পোষণের ব্যবস্থা করেন। তাই দেখা যায়, প্রাচীন মেক্সিকো, প্রাচীন জার্মানী, প্রাচীন গ্রীস-রোমেও মাতৃরূপিণী পৃথিবীদেবীর পূজা-উপাসনা প্রচলিত ছিল। প্রাচীন জার্মানীতে পৃথিবী-মাতার নাম ছিল নেথাস; প্রাচীন গ্রীসের রিয়া এবং রোমের সাইবিল দেবীও পৃথিবীর মাতৃমূর্তির প্রতীক। ভারতবর্ষেও বৈদিক সাহিত্যে মাতৃরূপিণী পৃথিবীর কথা আছে। ঋগ্বেদের দেবমাতা অদিতিকে পৃথিবীমাতা বলিয়াই গ্রহণ করা হইয়াছে। অথর্বদের ‘পৃথিবীস্তুত্রে’ এই স্নেহময়ী কল্যাণী পৃথিবীমাতার বর্ণনা আছে। কিন্তু নারী-দেবতাকে একমাত্র প্রধান করিয়া তোলার পশ্চাতে একটি বিশেষ ধরনের সমাজপ্রভাব কার্যকরী হইয়াছিল। সমস্ত সৃষ্টির মূলে একটি জগৎ প্রসবিত্রী নারীদেবতা বর্তমান—

* অবশ্য একালের বৈজ্ঞানিক সমাজতত্ত্ব ও নৃতত্ত্ব বলিবে যে, এই মাতৃকতত্ত্বের পশ্চাতে আছে কৃষিভিত্তিক প্রজনন-তত্ত্ব।

এইরূপ প্রাচীন বিশ্বাস সাধারণতঃ মাতৃতান্ত্রিক সমাজেই উদ্ভূত হইয়াছিল। ঋষিভি, নিষাদ, পীতজাতি (কিরাত) প্রভৃতি মাতৃতান্ত্রিক সমাজে তাই দ্বর্গার অত্মরূপ দেবীপূজার আভাস পাওয়া যাইতেছে। ক্রমে বৈদিক আৰ্যদের মধ্যে এইরূপ মাতৃদেবতার প্রাধান্য স্থাপিত হয়। ঋগ্বেদের দশমমণ্ডলে দেবীস্বক্তে অন্তঃগুণ মূনির কস্তা বাক্ সমস্ত সৃষ্টির মূলীভূত শক্তিকে মাতৃরূপেই বুঝিয়াছিলেন। কাহারও কাহারও মতে ব্রহ্মবাদিনী বাকের মাতৃশক্তির বন্দনাই (ঋগ্বেদ—১০।১০।১২৫) ভারতীয় আৰ্যসাহিত্যে সর্বপ্রথম মহাশক্তি বা আত্মশক্তির উল্লেখ বলিয়া গৃহীত হইতে পারে। সামবেদের রাজস্বক্তেও যে দেবীকে ময়ূরপুচ্ছধারিণী, পাশহস্তা, যুবতী-কুমারী (‘‘শিখণ্ডিনীং পাশহস্তাং যুবতীং কুমারিণীম’’) বলিয়া বর্ণনা করা হইয়াছে, তাহাতে মার্কণ্ডেয় পুরাণের চণ্ডীর আভাস ফুটিয়া উঠিয়াছে। কিন্তু অথর্ববেদেই শক্তিপূজা, অভিচার প্রভৃতির স্পষ্ট উল্লেখ আছে। তাই কোন কোন মতে ঋক্-সামে শক্তিদেবীর উল্লেখ থাকিলেও তাঁহার পৃথক স্বরূপ অথর্ববেদেই বিশেষভাবে ব্যাখ্যাত হইয়াছে। এই জন্ত বিশুদ্ধ বৈদিকগণ অথর্ববেদকে যজ্ঞের উপযুক্ত মনে করেন নাই—কারণ ইহাতে বেদপন্থাবহিভূত অভিচারাদি করণের বিধান আছে। তাহা হইলে দেখা যাইতেছে, বৈদিক সংহিতায় পুরুষ-দেবতার প্রাধান্য থাকিলেও ইহাতে ধীরে ধীরে শাক্ত দেবীও নিজ স্থান করিয়া লইয়াছিলেন। উপনিষদে, বিশেষতঃ কেনোপনিষদের (৪।১) উমা হৈমবতীর গল্পটি এই প্রসঙ্গে অরণীয়।

অহরদিগকে পরাজিত করিয়া ইন্দ্র-অগ্নি-বরুণ প্রভৃতি দেবতার। যখন অহংভাবে স্ফীত হইয়া উঠিয়াছিলেন, তখন পর্বত অন্তরালে এক ভয়াবহ যক্ষকে দেখিয়া তাঁহারা সভয়ে তাঁহার স্বরূপ জানিতে চাহিলেন। অগ্নি-বরুণাদি দেবগণ সেই যক্ষের সম্মুখে সমস্ত শক্তি হারাইয়া গ্লান হইয়া গেলেন। অতঃপর ইন্দ্র তাঁহার স্বরূপ জানিতে আসিলে সেই যক্ষ দ্রুত অদৃশ্য হইয়া গেলেন এবং আকাশে উমা-হৈমবতীর জ্যোতির্ময় রূপ ফুটিয়া উঠিল। ইনিই ব্রহ্মস্বরূপিণী।

উপনিষদের অন্তর্গত রুদ্রপত্নী অম্বিকা, অগ্নিশিখারূপিণী কালিকা প্রভৃতির উল্লেখ থাকিলেও উমা-হৈমবতীর কাহিনী হইতে মনে হয়, উপনিষদের যুগে উমা-পার্বতীকে আত্মশক্তিরূপে গ্রহণ করা হইতেছিল। দর্শনের যুগে

সাংখ্যের পুরুষ-প্রকৃতি তত্ত্বও যে শক্তি-উপাসনাকে স্মারিত করিয়াছিল তাহাতে সন্দেহ নাই। কিন্তু ভারতবর্ষে শক্তিপূজা এবং উমা-পার্বতী-চণ্ডী কালিকাকে আধ্যাত্মিকরূপে গ্রহণের রীতি সর্বপ্রথম পৌরাণিক সাহিত্যে প্রকাশিত ও প্রচারিত হইয়াছে। মার্কণ্ডেয় পুরাণ, দেবীভাগবত, ব্রহ্মবৈবর্ত-পুরাণ, কালিকা পুরাণ, এমনকি বৈষ্ণব পুরাণ ভাগবতেও শক্তি উপাসনার প্রকৃষ্ট পরিচয় পাওয়া যাইতেছে।^১ দক্ষপ্রজাপতির কন্যা সতীর সঙ্গে মহা-দেবের বিবাহ, সতীর দেহত্যাগ, হিমাচলগৃহে তাঁহার উমা-পার্বতীরূপে পুনর্জন্ম, শিবের সঙ্গে বিবাহ, উভয়ের দাম্পত্য জীবন প্রভৃতি নানা কাহিনী এই সমস্ত শাক্ত ও শৈবপুরাণে পাওয়া যাইতেছে। অবশ্য এই পুরাণগুলি বিশেষ প্রাচীন নহে। সে যাহা হউক, বাংলার শাক্ত-সাহিত্যের অনেকটা—বিশেষতঃ উমা-সংক্রান্ত কাহিনীগুলি শাক্ত-শৈবপুরাণ হইতেই গৃহীত হইয়াছে। তন্মধ্যে মার্কণ্ডেয় পুরাণের অন্তর্গত ‘দেবীমাহাত্ম্য’ (ত্রয়োদশ অধ্যায়) উপচ্ছেদে সবিস্তারে চণ্ডীকাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। বাংলার শাক্ত সাহিত্যে ও শাক্ত সম্প্রদায়ে এই চণ্ডীর প্রভাব সর্বাধিক।

এই প্রসঙ্গে বাংলার মঙ্গলকাব্যের চণ্ডীর কথাও উল্লেখ করা যাইতে পারে। এই মঙ্গলকাব্য নানা দিক দিয়া গ্রাম্য সাহিত্যের সঙ্গে সম্পর্কযুক্ত। তাই বাঙালীর আর্ষেতর সংস্কার—বিশেষতঃ নিষাদ সংস্কারের সঙ্গে মঙ্গলকাব্যের দেবদেবীর কিছু কিছু যোগাযোগ লক্ষ্য করা যাইবে। মঙ্গলকাব্যের অত্যন্তম প্রধান শাখা চণ্ডীমঙ্গলকাব্যের অধিষ্ঠাত্রী দেবী চণ্ডীকে মহাদেবের সহধর্মিণী উমাপার্বতী ও মার্কণ্ডেয় পুরাণের চণ্ডীর সঙ্গে অভিন্ন করা হইলেও, অজ্ঞান হয়, মঙ্গলকাব্যের চণ্ডী আদিতে পর্বতকান্তারবাসী কোন ব্যাধজাতির উপাশ্রয় দেবী ছিলেন। পরে আর্ষীকরণের যুগে মঙ্গলকাব্যের চণ্ডী বা মঙ্গল-চণ্ডীকে শিবসহধর্মিণীর সঙ্গে একীভূত করা হইয়াছে। নিজ পূজা প্রচারের জন্ত মঙ্গলকাব্যের চণ্ডী কোন কোন সময় হীনপন্থা অবলম্বনেও সঙ্কচিত হন নাই। মঙ্গলকাব্যে ঋষার আচার-আচরণ হইতে বিশ্বতযুগের নিষাদ সংস্কৃতির ছাপ দূর হয় নাই, বাংলার শাক্তপদাবলীর অধিষ্ঠাত্রী দেবী উমা-পার্বতী-কালিকা-

১. ভাগবতে ব্রহ্মের অধিষ্ঠাত্রী দেবী কাত্যায়নীর কাছে গোপীগণ কৃষ্ণকে পতিরূপে পাইবার দ্রষ্টা আর্থনা জানাইত।

চণ্ডী সে চণ্ডী নহেন। ইনি শাক্তপুরাণ ও ব্রাহ্মণ্য ঐতিহ্যের উপর প্রতিষ্ঠিত হইয়াছেন।

ভারতীয় পুরাণ, মহাকাব্য, স্মৃতি-সংহিতা, ধর্মদর্শনে হরপার্বতী, শিবদুর্গা, উমামহেশ্বর—‘জগৎপিতরী’ এইভাবে উল্লিখিত হইয়াছেন। সংস্কৃতে ‘রচিত শিবদুর্গা’ সাহিত্যের দুই শাখা—একটি মূলতঃ কাহিনী-কেন্দ্রিক, যাহাতে মহাদেব-সর্তা ও মহাদেব-উমার ঘরোয়া কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। আর একপ্রকার তহাশ্রয়ী ও সাধন মার্গের সাহিত্যে (বিশেষতঃ নানা তন্ত্রে) শাক্ততত্ত্ব ও শাক্তদর্শন ব্যাখ্যাত হইয়াছে—যাহা মূলতঃ তন্ত্রের অধিকারভুক্ত। সেখানে সাধক আত্মশক্তির আরাধনা এবং দ্বন্দ্ব সাধনপন্থা অবলম্বন করিয়া পিওদেহের মধ্যেই মোক্ষের চিদানন্দ উপলব্ধি করেন। বাংলার শাক্তগীতিকায় এই দুই বৈশিষ্ট্য—অর্থাৎ একটিতে কাহিনী-কেন্দ্রিক ঘরোয়া জীবনের ছায়া, আর একটিতে সাধনার দ্বারা মোক্ষলাভের কথা বলা হইয়াছে।

চণ্ডীকে পুরাণে শিবের গৃহীণীরূপে গ্রহণ করা হইলেও চণ্ডীতত্ত্বের মূল উৎস মার্কণ্ডেয় পুবাণের চণ্ডীমাহাত্ম্য অংশে মহাদেবের সঙ্গে চণ্ডীর পতিপত্নীর সম্পর্ক স্পষ্টতঃ উল্লিখিত হয় নাই।^২ ‘চণ্ডীতে দেবীকে কোথাও হিমাচল-কন্যা উমা বলিয়া সম্বোধন করা হয় নাই—যদিও মাঝে মাঝে তাঁহাকে ‘দুর্গা’ ও ‘পার্বতী’ বলা হইয়াছে। তবে সেখানে ‘পার্বতী’র অর্থ পর্বতের কন্যা নহে, পর্বতবাসিনী দেবী বলিয়াই তাঁহাকে পার্বতী বলা হইয়াছে। সেইজন্ম পণ্ডিতেরা অনুমান করেন, মার্কণ্ডেয় পুরাণের চণ্ডীতত্ত্ব ও চণ্ডীপ্রসঙ্গ সম্পূর্ণ পৃথক বস্তু। তাহার সঙ্গে পুরাণে-বর্ণিত উমাপার্বতীর বিশেষ কোন সম্পর্ক খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। ব্রহ্মার স্তবে বিষ্ণুর দেহ হইতে বিষ্ণু-মায়া জাগ্রত হইয়া অহরগণকে বিনাশ করিলেন। ইহার সঙ্গে শিব অপেক্ষা বিষ্ণুরই ঘেন অধিক সম্পর্ক। চণ্ডী বিষ্ণুর শক্তি, বিষ্ণুতেই লীন হইয়াছেন। কিন্তু অহর বিনাশের জন্ম তিনি খড়্গ, শূল, গদা, চক্র, শঙ্খ, ধনুক (চাপ), বাণ, ভূসণ্ডী, পরিণ প্রভৃতি আয়ুধ ধারণ করিয়া আবির্ভূত হন^৩ এবং দৈত্যদানবদিগকে

২. ডঃ শশিভূষণ দাশগুপ্ত—ভারতের শক্তি সাধনা ও শাক্ত সাহিত্য, পৃ ৫১

৩. গড়গনি শূনিরী ঘোরা গদিনি চক্রিণী তথা।
শাখুরী চাপিনী বাণভূমতী পরিধায়ুধা।

নির্মমভাবে বিনাশ করেন। ইহার সঙ্গে শিবের বিশেষ সম্পর্ক নাই। শুদ্ধাত্মের বিনাশের সময় দেবতার দেবী চণ্ডিকার মধ্যে শক্তির সঞ্চার করিয়াছিলেন, মহাদেবও দৈত্যবিনাশের জন্য চণ্ডিকাকে শক্তি দান করিয়াছিলেন এবং তিনি দেবীর দূত হইয়া শুদ্ধ-নিশ্চয়ের নিকট গিয়াছিলেন। 'চণ্ডী'তে দেবী চণ্ডিকা এক স্বতন্ত্র দেবী, তিনি শুদ্ধকে সদন্তে বলিয়াছেন, "একৈবাহং জগত্যত্র দ্বিতীয়া কা মমাপরাঃ"—এ জগতে আমিই একমাত্র, আমার আবার দ্বিতীয় কে? দেবতার চণ্ডীর স্তবে তাঁহাকে 'বিশ্বেশ্বরী', 'বিশ্বাম্বিকা', 'বিশ্বাশ্রয়া' ইত্যাদি শব্দে স্তুতি করিয়াছেন। স্তবরাং তিনিই বিশ্বব্রহ্মাণ্ডের একমাত্র দেবী এইরূপ স্পষ্ট ইঙ্গিত মার্কণ্ডেয় পুরাণের অন্তর্ভুক্ত চণ্ডী আখ্যানে আছে। পরবর্তী কালে রচিত দেবীভাগবতে তাঁহাকে অখিল জগতের বিশ্বজননী বলা হইয়াছে। তিনি ও ব্রহ্ম যে একই, একথা দেবীভাগবত প্রকাশ্যেই প্রচার করিয়াছে। ব্রহ্মা দেবীর কাছে আনিতে চাহিলেন, তাঁহার সঙ্গে ব্রহ্মের কি সম্পর্ক। দেবী বলিলেন, "যোহসৌ সাহমহং যাসৌ ভেদোহস্তি মতিবিভ্রমাঃ"—তিনিও যা, আমিও তাই; মতিবিভ্রম বশতই লোকে আমাদের মধ্যে ভেদ করিয়া থাকে। স্তবরাং লক্ষ্য করা যাইতেছে, চণ্ডী প্রথমে ছিলেন ব্রহ্মের শক্তি, পরে হইলেন বিষ্ণুমায়ী বা বিষ্ণুশক্তি এবং মার্কণ্ডেয় পুরাণ ও দেবীভাগবতের মধ্য দিয়া তিনি ক্রমে ক্রমে অদ্বিতীয়া ব্রহ্মসনাতনী হইয়া উঠিলেন। কিন্তু পরবর্তী কালে উমা-পার্বতী ও চণ্ডিকার ধারা প্রায়ই এক হইয়া গিয়াছে।

বাংলার শাক্ত পদাবলীতে হিমাচল-দুহিতা উমা-পার্বতী-গৌরী দুর্গার যেরূপ উল্লেখ আছে, তেমনি আছে কালিকার। বোধ হয় এই পদসাহিত্যে দেবী কালিকার প্রভাবই অধিক। প্রাচীন বৈদিক সাহিত্য, মহাভারত ইত্যাদি গ্রন্থে কালিকা বা মহাকালিকার ঘৃণ্য ইঙ্গিত আছে। বিশেষজ্ঞের মতে বেদের রাজি দেবীই কালিকার পূর্বভাস। মহাভারতেও রক্তাস্ত্রনয়না, রক্তমালামূলেপনা, পাশহস্তা ভয়ঙ্করী কালীর বর্ণনা আছে। খিলহরিবংশে আছে—মত্তমাংসপ্রিয়া কালীকে শবর, বর্বর, পুলিন্দ প্রভৃতি অনার্য জাতির পূজা করিত। পরে কালী ও চামুণ্ডাদেবীকে প্রায় এক বলিয়া মনে হয়।^৪

৪. চণ্ডীতে তাঁহাকে 'চামুণ্ডা' বলা হইয়াছে, কারণ তিনি চণ্ডমুণ্ডকে বধ করেন।

চণ্ডীতেও আছে, দেবী চণ্ডিকার ক্রুদ্ধ ললাটকলক হইতে নরককালবারিণী, নরমালাবিভূষণা, লোলজিহ্বা, কৃষ্ণাকী, আরক্তলোচনা কালীর জন্ম হইল।^৫ ইনি অসুরগণকে মহাক্রোধে গ্রাস করিতে লাগিলেন। এখানে দেখা যাইতেছে, দেবী চণ্ডিকার দেহ হইতে কালিকার আবির্ভাব হইয়াছে, এবং চণ্ডীর নির্দেশেই তিনি রক্তবীজকে গ্রাস করেন। পরবর্তী পুরাণ ও তন্ত্রেও কালিকার সুবিস্তৃত বর্ণনা আছে। কিন্তু ইহার সহিত শিবের সংযোগ ঘটিল কি প্রকারে তাহা নির্ণয় করা সহজ নহে। আরও বিশ্বাসের কথা, মাতা চণ্ডিকা অসুরবিনাশের সময় শিবকে পদদলিত করিতেছেন এইরূপ বর্ণনাই নানাতন্ত্রে, বিশেষতঃ কৃষ্ণানন্দ আগমবাগীশের ‘তন্ত্রসারে’ গৃহীত হইয়াছে। অবশ্য তন্ত্রে ইহার নানাপ্রকার দার্শনিক ও রূপক-বাখ্যাও দেখা যায়।

কালিকা মূর্তির পূজোপাসনা অনেক পূর্ব হইতেই তন্ত্রের দেশ বাংলায় প্রচারিত হইয়াছে।^৬ কৃষ্ণানন্দ আগমবাগীশ (বোধ হয় চৈতন্যদেবের সমসাময়িক) ‘তন্ত্রসারে’ বাংলা দেশে পূজিতা নানা প্রকার কালিকার উল্লেখ করিয়াছেন। ষোড়শ শতাব্দীর প্রসিদ্ধ তান্ত্রিক আচার্য ব্রহ্মানন্দ (‘শাক্তানন্দ-তরঙ্গিনী’ ও ‘তারারহস্য’ প্রণেতা), পূর্ণানন্দ (‘শ্যামারহস্য’ প্রণেতা) প্রভৃতি শাক্তসাধকগণ তান্ত্রিক সাধনা ও কালীর উপাসনা সম্বন্ধে নানা প্রকরণ ব্যাখ্যা করিয়াছিলেন। বাংলায় খ্রীঃ চতুর্দশ শতাব্দীর দিকে দশভুজার মূর্তি ও পূজার সন্ধান পাওয়া গেলেও চতুর্ভুজা কালিকার পূজা-পদ্ধতি ষোড়শ শতাব্দীর পূর্বে বড় একটা পাওয়া যায় না। অবশ্য এই ভয়ঙ্করী দেবীমূর্তির উপাসনা সমাজের সর্বত্র চলিত বলিয়া মনে হয় না। বৈষ্ণব সম্প্রদায় তো সম্ভ্রামাসদানে কালিকাপূজার ঘোর বিরোধী ছিলেন। ফলে বহুস্থলে, কোথাও প্রকাশ্যে, কোথাও-বা অন্তরালে শাক্ত ও বৈষ্ণবের দ্বন্দ্ব চলিত। এমন কি অষ্টাদশ শতাব্দীতে কাশীনাথ ‘কাশীশপর্ষাবিধি’ গ্রন্থে যে ভাবে কালীপূজার সমর্থন করিয়াছেন, তাহাতে মনে হয়, উচ্চতর সমাজের সর্বত্র এই দেবীর পূজা তখনও গৃহীত হয় নাই।^৭ কালিকাপুরাণে ও মহানির্বাণ

৫. বিচিত্র খট্টাবধরা নরমালাবিভূষণা বীপিচর্মপরিধানা শুক মাংসাত্তিভৈরবা।

অভিযন্তারবননা জিহ্বাললনা ভীষণা নিমগ্নরক্তময়না নাধাপূরিতদিগ্‌মুখা।

(চণ্ডী, ৭।৭-৮)

৬. ‘ব্রহ্মবাসনে’র “কালিকা বঙ্গদেশে চ” উক্তিটি লক্ষ্যীয়।

৭. ডঃ শশিকৃষ্ণ দাশগুপ্তের পূর্বোক্তিত গ্রন্থ, পৃ. ৭৫

তন্ত্রাদিতে এই দেবীকে নানা গল্পকাহিনীর মধ্য দিয়া প্রধানা দেবী করিয়া তোলা হইয়াছে। সংস্কৃত সাহিত্যের বহুস্থলে উমামহেশ্বর বা হরপার্বতীর নানা প্রকার মানবলীলার চিত্র থাকিলেও কালীপূজা একটা বিশেষ প্রকার তন্ত্রসাধনারূপে বাংলা দেশেই অধিকতর জনপ্রিয় হইয়াছিল। ‘তন্ত্রসারে’ কালী, তারার প্রভৃতির যে বন্দনা ও স্তব আছে, বাংলা দেশের পরবর্তী কালের নিত্যকালী ও নৈমিত্তিক কালীপূজার যাবতীয় উপকরণ সেখান হইতেই সংগৃহীত হইয়াছে। বৌদ্ধ তারার, একজটা প্রভৃতি দেবীও কালিকার অনুরূপ—^৮ মহাযানী বৌদ্ধধর্মতন্ত্রের দ্বারা যে বিশেষ প্রভাবিত হইয়াছিল তাহাতে কোন সন্দেহ নাই।^৯ যতটুকু তথ্য পাওয়া যাইতেছে তাহাতে অনুমান হয়, মাতৃকা-উপাসনার দার্শনিক পটভূমিকারূপে তন্ত্রবিজ্ঞা বেদের পূর্বে জীবিতগোষ্ঠীর মধ্যে প্রচলিত ছিল। তন্ত্রে ‘চীনাচার’ কথাটা এত অধিকবার ব্যবহৃত হইয়াছে যে মনে হয়, আদিতে ভোটচীনীয় নরগোষ্ঠীর

৮. ডঃ বিনয়ভোষ ভট্টাচার্যের মতে, মহাচীনভারা, ছিন্নমস্তা প্রভৃতি শাক্তদেবীগণ মূলতঃ মহাযানী বৌদ্ধ দেবী। এক বৌদ্ধ ভাস্করীর বর্ণনা এই রূপঃ

চতুর্ভুজা কৃষ্ণবর্ণা তু ত্রিনেত্রা একবস্ত্রিকা।

দ্বষ্টারোত্তরকালী চ পঞ্চমুদ্রাতিথারিণী।

ভগ্নশাস্ত্র ব্রাহ্মণ্য ও বৌদ্ধ উত্তর মতকেই প্রভাবিত করিয়াছিল—এই উল্লেখ হইতেই তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইতেছে। (ডঃ ভট্টাচার্যের *Sadhanmala*—II দ্রষ্টব্য)

৯. ডঃ শশিভূষণ দাশগুপ্তের মতে তন্ত্র কোন সম্প্রদায়বিশেষের নহে। ব্রাহ্মণ, বৌদ্ধ, জৈন ধর্মাবলম্বী বিভিন্ন সম্প্রদায় তন্ত্রকে নিজ নিজ ধর্মসাধনার অন্য হিসাবে গ্রহণ করিয়াছিলেন। “Tantricism is neither Buddhist nor Hindu in origin; it seems to be religious under-current, originally independent of any abstruse metaphysical speculation, flowing on from an obscure point of time in the religious history of India.” (Dr. S. B. Dasgupta—*Obscure Religious Cults as the Background of Bengali Literature*) কিন্তু ডঃ বিনয়ভোষ ভট্টাচার্যের মতে, “The bulk of literature which goes by the name of the Hindu tantras, arose almost immediately after the Buddhist ideas had established themselves.” (*Sadhanmala*, Vol. II, Introduction) এ বিষয়ে নিশ্চয় করিয়া কিছু সিদ্ধান্ত করা হইবে। তবে মনে হয় তান্ত্রিক দেবদেবীর পরিকল্পনার ব্রাহ্মণ্য ও বৌদ্ধমত একে অপরের দ্বারা অত্যন্তভাবে প্রভাবিত হইয়াছিল।

মধ্যে যন্ত্রতন্ত্রসংযুক্ত একপ্রকার উপাসনা ও সাধনা প্রচলিত ছিল। তারপরে ভোটচট্টানীয় গোষ্ঠীর সঙ্গে ভৌগোলিক নৈকট্যের জন্ত পূর্বভারতে তন্ত্রের বিশেষ প্রভাব দেখা যায়। “গৌড়ে প্রকাশিতা বিদ্যা”—ইহা অমূলক নহে। বাহা হউক তন্ত্রসাধনা কালক্রমে উত্তরবৈদিক যুগে ব্রাহ্মণ্য-বৌদ্ধ-জৈন ধর্মে প্রবেশ করে, তাহার সঙ্গে যোগ-হঠযোগ-তন্ত্রমন্ত্র-মুদ্রামণ্ডল যোগ দিয়া একটা বিচিত্র সাধনা-প্রণালী গড়িয়া তোলে।

তন্ত্রের দেবতা শক্তি বা নারী। তিনি আত্মশক্তি, সৃষ্টিপ্রপঞ্চের মূল বীজ। অন্যথ্যে বদ্ধ পশুভাবালম্বী জীবের মোহ বিনাশের পর কি করিয়া মোক্ষ লাভ হয় তাহাই তন্ত্রে নানা সাধনপ্রকরণের মধ্য দিয়া ব্যাখ্যাত হইয়াছে। তাত্ত্বিক দার্শনিকগণ দেখিয়াছেন, কলিতে মানবগণ “শিল্পোদর-পরায়ণাঃ” ও “নিদ্রালস্তপ্রযুক্তাঃ” হইবে। ঐহিক স্বখকামী জীবের যুগপৎ মোক্ষ ও স্বথ, ভুক্তি ও মুক্তির জন্ত তাঁহারা তন্ত্রাচারকেই কলিযুগের ভবব্যাধির একমাত্র নিদান বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন। তাঁহাদের মতে মাহুধ যখন শুধু দেহী হইয়া থাকে, তখন তাহার নাম ‘পশুভাব’। পরে সাধনার দ্বারা বাহ্যারা দেহকে জয় করেন তাঁহারা বীরভাবের সাধক বলিয়া পরিচিত হন। এই ‘বীরভাব’ কোন কোন তন্ত্রে (‘কুদ্রয়ামল’) সর্বশ্রেষ্ঠ বলিয়া স্বীকৃত হইয়াছে। বীরভাবের সাধক ত্রিটিষ্ট মানসিক বলের সাহায্যে দুঃসাধ্য শবসাধনাদি করিয়া সিদ্ধি লাভ করেন। শীঘ্র সিদ্ধি লাভের জন্ত বীরাতারী সাধকগণ ‘পঞ্চমকার’ এবং ‘ষট্‌কর্মা’^{১০} আভিচারিক ক্রিয়াদি অনুশীলন করিয়া থাকেন। এই সমস্ত স্থূল ব্যাপারের গূঢ় তাৎপর্য আছে। ইহার পর ‘দিব্যভাব’। ইহাই শ্রেষ্ঠ ভাব—সাধকের অন্তরে তখন মহাশক্তির দিব্যালীলা অজুজ্বল হয়—ইহা নিরাসক্ত নিষন্দ্ব অন্তর্বাগ—যাহার মূলকথা আত্মশক্তির আনন্দস্রোতে সাধক-সরিংধারার পূর্ণ অবলুপ্তি। জীবকে অজীবলোকে উন্নীত করা, দেহপিণ্ডকে চিদানন্দময় ভাগবত তনুতে পরিণত করা, প্রবৃত্তি-তরঙ্গকে নিবৃত্তিসমুদ্রে বিলীন করা—ইহাই তন্ত্রসাধনার মূল রহস্য। প্রথমে পশুভাব, তারপর ক্রমোন্নতির ফলে বীরভাব, পরিশেষে দিব্যভাব—জীবের মোক্ষ-

১০. পঞ্চমকার—মন্তঃ মাংসং তথা মংস্তং মুদ্রাং মৈধুন্যমেব চ।

ষট্‌কর্মঃ পঞ্চ দেবেশি শীঘ্রসিদ্ধিপ্রদায়কম্।

ষট্‌কর্ম— শান্তি, বশীকরণ, স্তম্ভন, বিষেবণ, উচাটন, হারণ।

মুক্তি।^{১১} এই পশু, বীর ও দিব্যভাবে বশাক্রমে ভয়, রজঃ ও সঙ্কটের প্রতীক হিসাবে গ্রহণ করা হয়।

তত্ত্বসাধনা প্রধানতঃ দেহকে কেন্দ্র করিয়াছে। তাই সাধককে ইষ্টসিদ্ধির অস্ত্র প্রথমে দেহকে অবলম্বন করিয়া ‘বহির্বাণ’ করিতে হয়। ‘শাক্তানন্দ-তরঙ্গিণী’তে বলা হইয়াছে, চৌরাশি লক্ষ শরীরীর মধ্যে মছন্দ শরীর ভিন্ন অস্ত্র কাহারও দ্বারা এই তত্ত্বজ্ঞান লাভ হয় না। সাধক দেখিয়াছেন, ব্রহ্মাণ্ড ও দেহভাণ্ডের মধ্যে কোন পার্থক্য নাই। স্তবরাং তাঁহারা দেহ-সাধনার উপর পুনঃ পুনঃ গুরুত্ব দিয়াছেন। তাত্ত্বিক ক্রিয়ার দ্বারা ভদ্রের জীবদেহেই পরামুক্তি লাভ হইতে পারে। এই প্রক্রিয়ায় তন্ত্র, যোগ, হঠযোগ —সব মিলিয়া মিশিয়া একাকার হইয়া গিয়া আধিদৈহিক চর্যার রূপ ধারণ করিয়াছে। ইহারা দেহবিজ্ঞান আলোচনা করিয়া দেখাইয়াছেন যে, ভূত-শরীরে সাড়ে তিন লক্ষ নাড়ীর মধ্যে মেরুদণ্ডে প্রবাহিত ইড়া-পিঙ্গলা-স্বয়ুয়া —এই তিন নাড়ীই প্রধান। আবার তাহার মধ্যে স্বয়ুয়াই সর্বপ্রধান। এই স্বয়ুয়া নাড়ী গুহদেশ হইতে শিরোদেশ পর্যন্ত প্রসারিত বলিয়া কল্পিত হইয়াছে ; এই নাড়ী বাহিয়াই চিৎশক্তির গতায়ত হইয়া থাকে। স্বয়ুয়াতে আবার ছয়টি চক্র (ষট্চক্র) পরিকল্পিত হইয়াছে। এই চক্রগুলি ‘পদ্ম’ নামেও অভিহিত হয়। ইহাদের নাম—মূলাধার চক্র, স্বাধিষ্ঠান চক্র, মণিপুর চক্র, অনাহত চক্র, বিশুদ্ধ চক্র ও আজ্ঞা চক্র। শিরোদেশে যে পদ্ম আছে তাহা সহস্র দল যুক্ত, তাহার নাম সহস্রার। গুহ ও লিঙ্গের মধ্যে মূলাধার চক্র, লিঙ্গমূলে স্বাধিষ্ঠান চক্র, নাভিমূলে মণিপুর চক্র, হৃদয়ে অনাহত চক্র, কণ্ঠে বিশুদ্ধ চক্র এবং ক্রমধ্যে আজ্ঞাচক্র অবস্থিত। তত্ত্বসাধনায় শ্বাস ও প্রাণায়ামের দ্বারা সাধক মূলাধারে নিদ্রিতা কুলকুণ্ডলিনী অর্থাৎ আগ্নাশক্তিকে জাগ্রত করিবেন, এবং কুণ্ডলকযোগের দ্বারা জাগ্রত কুলকুণ্ডলিনীকে মূলাধার হইতে ক্রমে ক্রমে উর্ধ্বাভিমুখে উঠাইয়া স্বাধিষ্ঠান, মণিপুর, অনাহত, বিশুদ্ধ এবং আজ্ঞাচক্রে উন্নীত করিবেন। এইরূপ হইলে সাধকের অন্তরে বাহিরে চিদানন্দময় দিব্যাহুত্ব জাগিবে। অতঃপর সাধক কুলকুণ্ডলিনীকে শিরঃস্থিত সহস্রারে

নিম্নোক্ত শিবের সহিত 'সামরন্ত' সাধন^{১২} করিবেন। ইহাই সাধকের মোক্ষ, নির্বাণ, মুক্তি। এইরূপ মানসিক অবস্থার সাধকের আত্মপর ও জড়চেতন-বোধ এবং কৃতদেহের অস্তিত্ব বিনুগ্ধ হইয়া যায়, তখন তিনি অপরিমেয় আনন্দশ্রোতে ডুবিয়া যান। ইহার পর দিব্যচৈতন্ত্যের অবস্থা আসে, যাহাকে সাধারণ ভাষায় 'সমাধি' বলা হয়।^{১৩}

এই পটভূমিকায় অষ্টাদশ শতাব্দীর শাক্ত পদাবলীর স্বরূপ বিচার করিতে হইবে। বাংলার শাক্ত কবিগণের অধিকাংশই তাত্ত্বিক সাধক ছিলেন। তাই এই পদসমূহ নিছক কাব্যরসপিপাসা বা সহজভক্তির বশে রচিত হয় নাই। সাধা-সাধন-সম্পর্কিত মোক্ষতত্ত্বই বাংলার শাক্ত পদাবলীকে নিয়ন্ত্রিত করিয়াছে।

শাক্তপদের স্বরূপ ॥

অষ্টাদশ শতাব্দীই শাক্তপদাবলীর বিকাশ ও পরিণতির যুগ। শ্রেষ্ঠ শাক্তপদকর্তৃগণ সকলেই এই শতাব্দীতে—বেশীর ভাগ দ্বিতীয়ার্ধে আবির্ভূত হইয়াছিলেন, কেহ কেহ ঊনবিংশ শতাব্দীতেও শাক্তপদসাহিত্যের গৌরব বৃদ্ধি করিয়াছিলেন। কিন্তু ঐতিহাসিক উপাদান বিচার করিলে দেখা যাইবে যে, ষোড়শ-সপ্তদশ শতাব্দীতেও শাক্তপদাবলীর প্রায় অনুরূপ সাহিত্য এদেশে একেবারে অজ্ঞাত ছিল না। গোবিন্দদাস কবিরাজ প্রথম জীবনে শাক্ত ছিলেন। তাঁহার ভগিনী হরপার্বতীর অর্ধনারীশ্বর বিষয়ক একটি পদও পাওয়া গিয়াছে।^{১৪} শ্রীনিবাস আচার্যের প্রভাবে আসিবার পূর্বে তিনি শাক্ত সাধকই ছিলেন এবং অহুমান হয়, স্বভাবদত্ত কবিপ্রতিভার অধিকারী গোবিন্দদাস কিছু কিছু শাক্তপদও লিখিয়া থাকিবেন। কিন্তু বৈষ্ণব ধর্ম গ্রহণের পর তাঁহার শাক্ত মনোভাব ও শাক্তপদ সমভাবে মুছিয়া গিয়াছে। ইহা ছাড়াও চণ্ডীমঙ্গল বা ভবানীমঙ্গল ধরনের সাহিত্যে এবং শাক্তপুরাণের

১২. এই সামরন্তকে বৌদ্বৈতের প্রত্যেকই ব্যাখ্যা করা হইয়াছে—“দ্বীপুংবোগে তু যৎ সৌখ্য সামরস্যং প্রকীৰ্ত্তিতম্।”

১৩. বিস্তারিত বর্ণনার জন্য অধ্যাপক শ্রীজাহ্নবীকুমার চক্রবর্তীর ‘শাক্ত পদাবলী ও শক্তি সাধনা’ (পৃ. ১৫৮-১৭১) উষ্টব্য।

১৪. গোবিন্দদাস কবিরাজ এসঙ্গে উল্লিখিত হইয়াছে। এই লেখকের ‘বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত’র ৩য় খণ্ডের ১ম পর্বে সে আলোচনা উষ্টব্য।

বাংলা অল্পবানে শাক্তপদাবলীর পূর্বাভাস পাওয়া যায়। কিন্তু বিশিষ্ট কাব্য-শাখারূপে শাক্তপদাবলী অষ্টাদশ শতাব্দীতেই সর্বাধিক প্রাধান্য অর্জন করে।

একদা পাঠান রাজত্বের অবসানকালে অরাজকতার মুহূর্তে জনসাধারণ প্রচণ্ড ক্রমতাশালিনী দেবীর বরাভয় প্রার্থনা করিয়া মঙ্গলকাব্যকে প্রায় জাতীয় সাহিত্যে পরিণত করিয়াছিল। অষ্টাদশ শতাব্দীতে, বিশেষতঃ মধ্যভাগে যখন সাম্রাজ্য, সমাজ, ধর্ম ও মনুষ্যত্ব ভাঙিয়া পড়িতেছিল, তখন ছবিপাক হইতে মুক্তি পাইবার জন্য ভক্তহৃদয় আত্মশক্তির কাছে মোক্ষ প্রার্থনা করিয়া বাস্তব দুঃখনৈরাশের কবল হইতে মুক্তির পথ খুঁজিয়াছে। এই জন্য দেখা যাইতেছে যাহারা উচ্ছৃঙ্খল শাসকের খামখেয়ালে সর্বস্বান্ত হইতেছিল, যে সমস্ত ধনাঢ্য ভূস্বামী নবাবী লীলার ইচ্ছন জোগাইতে গিয়া নিঃশ্ব হইয়া পড়িয়াছিলেন, তাঁহাদের অনেকে শ্রামা মায়ের নিকট অন্তরের আকৃতি নিবেদন করিয়াছেন। তাঁহারা মোক্ষের কথা বলিলেও বাস্তব দুঃখকে বৈরাগ্যের গুরুত্বা বজ্রাঙ্কলের দ্বারা ঢাকিয়া ফেলেন নাই। যাহা হউক, প্রসিদ্ধ পদকর্তাদের শাক্তপদ হইতে দেখা যাইতেছে, এই পদসাহিত্যের কয়েকটি বিশেষ ভাবগোতক শাখা জনসাধারণ, কবি ও সাধকদের কাছে বিশেষভাবে জনপ্রিয় হইয়াছিল। এই শাখার একটি অংশ কাহিনীকেন্দ্রিক, পুরাণে বর্ণিত হরপার্বতীর কাহিনী এবং তাহার সহিত সংযুক্ত লৌকিক গার্হস্থ্য জীবনের কাহিনী দুইই অবিরোধে স্থান পাইয়াছে। এই কাহিনীতেই আবার মার্কণ্ডেয় পুরাণোক্ত চণ্ডীর আখ্যান ও তৎ গৃহীত হইয়াছে। আর একটি অংশে সাধকগণ কালিকাকে মাতৃরূপে ভজন করিয়াছেন। মায়ের সঙ্গে সন্তানের যে স্নেহমধুর সম্পর্ক, ইহার কালিকার সঙ্গে সেই সম্পর্ক পাতাইয়াছিলেন। এই অংশটি বৈষ্ণব-পদাবলীর বাৎসল্যরসের পদকে অন্তর্গত করাইয়া দেয়। অবশ্য শাক্তপদাবলীর বাৎসল্যরসের তুলনায় বৈষ্ণবপদাবলীর সমপর্যায়ের পদ ভাবের ঐকান্তিকতা ও আবেগের গভীরতায় ঈষৎ নিম্নস্তর মনে হয়। তাহার কারণ শাক্তপদাবলীকারণের বাৎসল্যরস একান্তভাবে বাস্তব মায়ের ভীত চেতনায় পূর্ণ; বাস্তব বলিয়াই সে আবেগ এখনও এমন প্রত্যক্ষভাবে প্রোতার চিত্ত আকর্ষণ করে। আর একটি পর্যায়ের পদে সাধকের 'সাধনসময়' অর্থাৎ মাতৃপ্রসাদে মোক্ষমুক্তি লাভের ক্রমবিবর্তনের ইতিহাস ইঙ্গিতে ব্যক্ত হইয়াছে। এই অংশে কবি ও সাধকগণ তন্ত্রের নানা

ক্রিয়াকর্ম অবলম্বনে আত্মশক্তির করুণায় মোক্ষাভিপ্রয়াসী হইয়াছেন। শেষ পর্বই শাক্ত পদের কলক্ৰান্তি, ভক্তের অশেষতপস্বী ও ভূমানন্দর মোক্ষলাভ।

কবিগণ হরপার্বতীর গার্হস্থ্যজীবন বর্ণনায় বাংলাদেশের প্রতিদিনের ছবিই গ্রহণ করিয়াছেন। এই সমস্ত অংশে কৃত্রিম কাব্যকলা সৃষ্টির কোনরূপ প্রচেষ্টা লক্ষ্য করা যায় না। বিশেষতঃ আগমনী ও বিজয়াবিষয়ক পদগুলিতে নিরাভরণ প্রাণের কথা মানবীয় আধারে পরিবেশিত হওয়াতে ইহাদের জনপ্রিয়তা এখনও অব্যাহত আছে। এখনও যখন হঠাৎ সজল দম্কা হাওয়া দিয়াই বর্ষা বিদায় লয়, শরতের রোদ্রাকীর্ণ প্রান্তরে উদাসী রাখালের মেঠো ঘরের বাঁশী বাজে, তখন আগমনী পর্বায়ের পদগুলি ঘুরিয়া ফিরিয়া মনের মধ্যে গুনগুন করিতে থাকে, পথভিহারীর কণ্ঠে আগমনীর উল্লাস এবং বিজয়ার বিধ্বস্ততা রামপ্রসাদী সুরে মাঠঘাট ভরিয়া ফেলে। তাই এই পদগুলিতে বাংলা দেশের মায়াদের প্রাণের কথা বড় আন্তরিক করুণ সুরে ধরা পড়িয়াছে। এই জাতীয় পদের ভাবে-ভাষায় চেষ্টাকৃত কাব্যসৌন্দর্য সংযোজন্যের কোন চিহ্ন নাই—প্রাণের কথা কবি সাধকদের লেখনীতে সহজ-সরলভাবেই আত্মপ্রকাশ করিয়াছে। কিন্তু তৎকথা বর্ণনায় কবিরা অলঙ্কার-কলা, বিশেষতঃ উপমাৰূপকের প্রচুর সাহায্য লইয়াছেন। কিংবা যেখানে সাধকেরা দেবীর প্রচণ্ড মূর্তির কথা বলিয়াছেন, সেখানেও ভাষায় তৎসম শব্দপ্রধান ক্লাসিক গান্ধীৰ্য সন্নিবিষ্ট করিয়াছেন। যেখানে গিরিরাণী শিশু উমার আদর-আবদারের কথা গিরিরাঙ্গের কাছে আসিয়া নিবেদন করেন, তখন তাহার ভাষা মাতৃহৃদয়ের বাংসল্য-পরিপূরিত হইলেও তাহাতে কোনও-রূপ কৃত্রিম কাব্যকলার স্পর্শ নাই। উদাহরণস্বরূপ রামপ্রসাদের এই পদটি লক্ষ্য করা যাইতে পারে :

গিরিবর, আর পারি না হে প্রবোধ দিতে উমারে।

উমা কৈদে করে অভিমান নাহি করে স্তন পান

নাহি ধায় ক্ষীর ননী সরে।

অস্তি অবশেষ নিশি গগনে উদয় শশী

বলে উমা ধরে দে উহারে।

কাদিয়া ফুলে অঁাধি মলিন ও মুখ দেখি

মায়ে ইহা সহিতে কি পারে।

আর আর বা বা বলি ধরিয়ে কর অলুলি
 যেতে চায় না জানি কোথা রে ।
 আমি কহিলাম তার চাই কি রে ধরা যায়
 ভূষণ ফেলিয়া মোরে মারে ॥

এখানে কবির নিরাভরণ বর্ণনাই ইহার অলঙ্কার, সাদা কথাই কাব্যসমুৎকর্ষ সৃষ্টি করিয়াছে । আবার যখন ভক্তকবি আত্মশক্তির রণোন্মত্ত বেশ বর্ণনা করেন :

ঢুলিয়ে ঢুলিয়ে কে আসে ।
 গনিত চিকুর আসব-আবেশে ॥
 বামা রণে ক্ষতগতি চলে দলে দানবদলে
 ধরি করতলে গজ গরাসে ।
 নীলকান্তমণি নিত্যন্ত নগরনিকর ভিমির নাশে ।
 বামার কিরণ ছটা রে কিরণ খটা রে
 ঘন ঘন ঘন উঠে আকাশে ॥
 কে রে কালী শরীরে শোভিছে রুধিরে
 যমুনা সলিলে কিংলুক ভাসে ।
 কে রে নীলকমল শ্রীমুগমণ্ডল অর্ধচন্দ্র প্রকাশে ॥

তখন ভাষা ও ভাবের মধ্যে একপ্রকার শঙ্কাতুর গাঙ্গারী সঞ্চারিত হয় ।

শাক্তপদের কবিত্ব ও সাধনা ॥

সাধারণ কাব্যবিচারের মানদণ্ডের আদর্শে শাক্তপদাবলী বিচার করিতে গেলে কবিসাধকদের প্রতি অবিচার করা হইবে । কারণ ইহারা কেহই নিছক কাব্য করিবার জন্ত বা শ্রোতাদের সঙ্গীত-পিপাসা নিবারণ করিবার জন্ত এই গীতিকাসমূহ রচনা করেন নাই । তাঁহারা মূলতঃ সাধক ও মোক্ষাভিলাষী, গোঁণতঃ কবি । তাই সাধারণ কাব্যকবিতার আদর্শে দেখিলে শাক্ত পদাবলীর অনেকটাই খর্ব মনে হইবে । কবিসাধকগণ নানা উপমা-অলঙ্কার ইন্দ্ৰিতে-আভাসে জগজ্জননী আত্মশক্তির স্বরূপ নির্ধারণ করিতে গিয়াছেন, কারণ ইহাকে ভক্তি করিতে হয় তাঁহার একটা রূপায়তন না হইলে চলে না । তাই কবিরা পৌরাণিক সংস্কার ও গার্হস্থ্য চেতনার সমন্বয়ে মহাশক্তির বিশ্বাকাসককারী বিরাট রূপের চিত্র যেমন আঁকিয়াছেন, তেমনি

আবার প্রতিদিনের জীবনক্ষেত্রেও বিশ্বমাতাকে ঘরের মায়ের রূপে প্রত্যক্ষ করিতে চাহিয়াছেন। কবি কমলাকান্ত যখন বলেন :

রয়ে নাচে রণমাঝে কার কামিনী স্তম্ভকেশী ।
হৈরে দিগধরী ভরসরী করে ধরে তীক্ষ্ণ অসি ।
কে রে ভিমিরবরদী বামা হৈরা নবীন ঘোড়দী ।
গলে দোলে স্তম্ভমালা মুখে বৃহ বৃহ হাসি ।
বিনাশে নম্র গণে দেখে মনে ভর বাসি ।
জাখ, শবহলে চরণতলে আপ্তোষ পড়িল আসি ।

তখন কবি তত্ত্বে বর্ণিত বাঁধাগতের কালীরূপে বর্ণনা করেন—যাহাতে কবিশ্ব-প্রকাশের বিশেষ অবকাশ নাই। কিন্তু যেখানে কবি কালভয়নিবারিণী মহাকালীকে নিজ অন্তরে উপলব্ধি করেন, তখনই তাহা শিল্পরূপ লাভ করে :

সদানন্দময়ী কালী মহাকালের মনোমোহিনী গো মা
তুমি আপনি হুণে আপনি নাচ, আপনি ধাপ মা করতালি ।

আদিভূতা সনাতনী শূন্যরূপা শশীভালী ।
যখন ব্রহ্মাও না ছিল হেথা স্তম্ভমালা কোথায় পেলি ।

কিংবা কবি যখন সাতিমানের কালিকাকে সম্বোধন করিয়া বলেন :

যে ভালো করেছ কালী আর ভালোতে কাজ নাই ।
ভালোর ভালোর বিদার দে মা আলোর আলোর চলে বাই ।
মা তোমার করুণা বস্ত বৃথিলাম অবিরত
জানিলাম শত শত কপাল ছাড়া পথ নাই । (নরচন্দ্র)

তখন তাহাতে মর্ত্যের মেহাভিমান চমৎকার রসরূপ লাভ করে। শাক্তপন্থের কবিগণ কোন কোন স্থলে পৌরাণিক প্রভাবে গুরুগম্ভীর বাক-ব্রীতি ব্যবহার করিলেও^{১৫} যেখানে প্রতিদিনের বাস্তব পরিবেশে আত্ম-

১৫. যেমন—

অতি দুয়ারাখা তারা ত্রিগুণা রক্তরূপিনী ।
না সরে নিঃশ্বাস পাশবন্ধনে রয়েছে প্রাণী ।
চমকিত কি কুহক অর্জিত এ তিনলোক
অহংবাদী জানী গণে তমোরজোতে ব্যাপিনী ।
বৈকুণ্ঠী বারাতে মোহ সচৈভ্য নহে কেহ
শব্দর প্রভৃতি পদ্মবানি ।

(মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নামে প্রচারিত)।

শক্তিকে স্থাপন করিয়াছেন সেখানে তব্বরস মানবরসে পরিণত হইয়াছে। ব্যাকুল কবি যখন প্রসন্ন করেন :

বলু যা আমি ঠাড়াই কোথা।

আমার কেহ নাই শক্রী হেথা। (রায়প্রসাদ)

কিংবা কবি যখন নির্মম মাতার ব্যবহারে অভিমানক্ষুরিত কণ্ঠে বলেন :

মা বলে ডাকিস না রে মন, মাকে কোথা পাবি ভাই।

ধাকলে আসি দিত দেখা সর্বনাশী বেঁচে নাই।

মশানে মশানে কত

পীঠস্থান ছিল যত

খুঁজে হলোম ওঠাগত কেন আর যত্না পাই। (নরচন্দ্র)

তখন ব্যক্তিচিন্তের স্পর্শে তত্ত্বকথাও মানবীয় আবেগ লাভ করে।

কবিগণ আগমনী-বিজয়ার পদে যে বিশেষ কৃতিত্বের পরিচয় দিয়াছেন, তাহা স্বীকার করিতে হইবে। বাৎসল্য রসের একরূপ স্নিগ্ধতা, দেবীকে মানবীরূপের মধ্য দিয়া একরূপ নিবিড় উপলব্ধি—অথচ দেবীর দৈব মহিমাও ক্ষুণ্ণ হয় নাই, ইহার দৃষ্টান্ত বৈষ্ণব পদাবলীতে বিরল। দীর্ঘকাল পরে গৌরী পিতৃগৃহে ফিরিতেছেন, গিরিরাণীর স্নেহব্যাকুলতার আঁতি কবির একেবারে মানবী মাতার অন্তর হইতেই গ্রহণ করিয়াছেন। গিরিরাণীর অশ্রুধোঁগে গিরিরাজের গৌরীকে আনিতে কৈলাসধামে যাত্রা, কষ্টাকে নিজ পুরীতে লইয়া আসা, কিছুদিন আনন্দের হাটের বর্ণনা—এ সমস্তই বাঙালীর ঘরের পটভূমিকায় প্রতিষ্ঠিত হইয়াছে। পুরবাসীরা গিরিরাণীকে সাধনা দিয়া বলেন :

গা তোলা গা তোলা বাঁধ মা কুন্তল

এ এলো পাখাশী তোর ঈশানী।

(দাশরথি রায়)

রাণী ব্যাকুল হইয়া কষ্টাকে কোলে ধারণ করেন, “পুনঃ কোলে বসাইয়ে চাক্রমুখ নিরখিয়ে চুখ অরুণ অধরে,” দীর্ঘ অদর্শনের পর মাতা-পুত্রীর এ মিলনদৃশ্য বাঙালীর ঘরের স্নেহ ছানিয়াই নিমিত্ত হইয়াছে। কবিগণ আত্ম-শক্তির বিরাট স্বরূপ সহস্রাঙ্গের সহস্রদলে ধরিতে চাহিলেও আগমনী-বিজয়ার গানে কোলের সন্তানের কথাই বলিয়াছেন—এমন কি, কোন কোন পদকর্তা বলিয়াছেন, দশভুজা দুর্গা ও চতুর্ভুজা কালীমূর্তি দেখিয়া গিরিরাণী ভয়ে পিছাইয়া গিয়াছিলেন :

গিরি, কার কণ্ঠহার আনিলে গিরিপুরে।

এতো সে উমা নয়—ভয়ঙ্করী হে দশভূজা ঘেরে। (রসিকচন্দ্র)

কখনও গিরিরাণী বলিয়া ওঠেন :

কৈ হে গিরি কৈ সে আমার প্রাণের উমানন্দিনী।

সঙ্গে ভব অঙ্গনে কে এলো রণরঙ্গিণী। (দাশরথি)

জননী মেনকা তো ঘড়ৈশ্বর্ষালিনী উমামহেশ্বরীকে চাহেন না :

হার আমার সেই বিমলা অতি শাস্তালীলা।

রণবেশে কেন আসবে ঘরে।

* * * *
হার হেন রণবেশে এল এলোকেশে

এ নারীরে কেবা চিন্তে পারে। (রসিকচন্দ্র)

এই রণরঙ্গিণী রমণীতে গিরিরাণীর প্রয়োজন নাই—কবিদেরও প্রয়োজন নাই।

মা যখন পুরবাসীকে ডাকিয়া বলেন :

দেখ যা গো নগরবাসী।

অঙ্গনে উদয় আমার উমা অকলঙ্ক শশী।

তখন সে অকলঙ্ক শশী ভূতলেই উদয় হয়। কিন্তু আগমনী গানে যেমন স্নেহাসক্তির মানবীয় স্বাদ চিন্তকে প্রসন্ন করিয়া তোলে, বিজয়ার গানে তেমনি বিষমতা বৈরাগ্যের বেশ ধরিয়া কাছে আসিয়া দাঁড়ায়। তিন দিন পরে বাঙালীর ঘর-সংসার চণ্ডীমণ্ডপ আধার হইয়া যায়। সেই কথা বিজয়ার গানে কবিগণ বড় মর্যাদাসিক্তভাবে বলিয়াছেন। গিরিরাণী জানেন নবমীর নিশি পোহাইলেই কেপা মহেশ্বর আসিয়া উমাকে লইয়া যাইবেন—“ঐ দ্বারে বাজে ডব্বর হর বুঝি নিতে এল।” ভোলা মহেশ্বর যে উমাকে আহ্বান করিয়াছেন :

বিছারে বাঘের ছাল

দ্বারে বসে মহাকাশ

বেরোও গণেশমাতা ডাকে বারবার।

মাতৃহৃদয়ের ব্যথা বেদনা বাঙালীর মনে চিরদিনই এমন একটা স্নেহব্যাকুল আবেগ সৃষ্টি করে যে, শরৎ আসিলেই যেমন একদিকে পীতরোদ্রসিক্ত জলে-স্থলে আগমনীর গান বাজিতে থাকে, তেমনি আবার তাহারই সঙ্গে বিজয়ার বিষমতাও অন্তরকে ভাবাক্রান্ত করিয়া তোলে—বাঙালীর দশভূজা উৎসব শুধু ধর্মীয় উৎসব নহে, সমাজ ও পারিবারিক জীবনের সঙ্গেও ইহা ঘনিষ্ঠভাবে জড়িত। সুতরাং এই গানগুলিকে শুধু সাহিত্যের আদর্শে বিচার করিলে

চলিবে না, ইহার সঙ্গে বাঙালীর দীর্ঘ দিনের সংস্কারের যোগ তাহা ভুলিলে ইহার বার্থ স্বরূপ বুঝা যাইবে না।

কবিগণ সাধনভজন-সংক্রান্ত যে সমস্ত গান লিখিয়াছেন এবং রূপকের ছলে যে সমস্ত নীতি-ভিত্তিক ব্যাখ্যা করিয়াছেন, তাহার সঙ্গে রসের সম্পর্ক বড় অল্প। সাধক-কবি যখন তত্ত্বসাধনার তাৎপর্য প্রতীকের সাহায্যে ইঙ্গিত দেন :

ভুবন ভুলাইলি মা হরমোহনী ।
মুলাধারে মহোৎপলে বীণাবাতবিনোদিনী ।
শরীর শারীর যন্তে সুবুঝা দি একতয়ে
ঈশোরে মহাময়ে তিন গ্রাম সকারিণী ।
আধারে ভৈববাকার বড়লে শ্রীরাগ আর
মণিপুরেতে মল্লার বসন্তে হুংপ্রকাশিনী । (নন্দকুমার)

কিংবা

হুংকমলমকে দোলে করালবদনী শ্যামা ।
মনপবনে হুলাইতে দিবসরজনী ও মা ।
উড়া পিঙ্গলা নামা সুবুঝা মনোরমা
তার মধ্যে গাঁথা শ্যামা ব্রহ্মসনাতনী ও মা । (রামপ্রসাদ)

তখন মনে হয় কবি সাধনতত্ত্ব লইয়া এত ব্যস্ত যে কবিত্বের দিকে দৃষ্টিপাত কবিবার সময় পান নাই। কিন্তু কোথাও কোথাও নিছক তত্ত্বকথাও ব্যক্তি-জীবনের স্পর্শে রসময় হইয়া উঠিয়াছে :

যে দেশেতে রজনী নাই সেই দেশের এক লোক ধরেছি ।
আমার কিবা দিন কিবা সন্ধ্যা সন্ধ্যাকে বক্যা করেছি ।
ঘুম চুটেছে আর কি ঘুন্টাই যোগেযাগে জেগে আছি
এবার যার ঘুম তারে দিয়ে ঘুমেতে ঘুম পাড়িয়েছি ।

শাক্ত সাধকগণ ভারতবর্ষের সনাতন প্রথমতো রূপক প্রতীকের প্রচুর সাহায্য লইয়াছেন, বিশেষতঃ তত্ত্বকথা ব্যাখ্যায়—এবং সে রূপকপ্রতীক প্রতিদিনের জীবন হইতেই চয়িত হইয়াছে। এখানে এইরূপ কিছু রূপক-প্রতীকের উদাহরণ দেওয়া যাইতেছে :

পাশা খেলার রূপক—

জবের আসা খেলব পাশা বড়ই আশা মনে ছিল
মিছে আশা ভক্ত নশা এখনে পছড়ি প'ল ।

প'বার আঠার বোল যুগে যুগে এলাহ ভাল
শেবে কত্রে বার পেরে মাগো পাঁজাহকার বজ হল । (রামপ্রসাদ)

কলুর বলদ—

না আমার ঘুরাবে কত ।
কলুর চোখটাকা বলদের মত । (ঐ)

কুপের বড়া—

আর কত কাল ভুগবো কালী হয়ে আমি কুয়ের ঘড়া ।
এই ভবকুপে কোনরূপে নিবৃত্তি নাই ওঠা পড়া ।
আশী লক্ষ পাটে ঠেকে সর্বাদে পড়েছে কড়া ।
আবার গলার কশা শক্ত কীসা মায়ামোহ দড়িদড়া । (প্যারীমোহন)

তাস (গ্রাবু) খেলা—

সাধনরূপ গ্রাবু খেলা এই বেলা মন খেলিয়ে নে রে ।
জিৎ হবে ভবের বাজি কালী নামের টেকা ঘেরে । (রসিকচন্দ্র)

কৃষিকার্য—

মন রে কৃষিকাজ জান না ।
এমন মানবজমিন রইল পতিত আবাদ করলে কলতো সোনা । (রামপ্রসাদ)

তারের বাণবস্ত্র—

মন-সেতারে বাজারে তার তারা তারা বলে ।
কাল বন্ধন করিতে তোরে আসে রজ্জু নিয়ে করে ।
তোমার দেহরূপী লাউ ছিল বহু দিনে জীর্ণ হল
জানপার্থী ছিন্নভিন্ন হল তোমার দোবে । (গোবর্ধন)

নৌকা—

মনপবনের নৌকা বটে বেয়ে সে শ্রীচূর্ণা বলে ।
মন নহামস্ত বস্ত্র যার স্ববাস্তাসে বাধাম তুলে ।
মহামস্ত কর হাল কুন্তলিনী কর পাল
হুজন কুজন আছে যারা তাদের দে রে দাঁড়ে কেলে । (কমলাকান্ত)

ঘুড়ি—

শ্যামা মা উড়াচ্ছেন ঘুড়ি ভবসংসার বাজারের মাঝে ।
ঐ যে মন-ঘুড়ি, আশাবাসু বাধা তাতে মায়াদড়ি । (রামপ্রসাদ)

এখানে দেখা যাইবে কবিগণ নিত্যন্তই দৈনন্দিন অভিজ্ঞতার রূপকে
তত্ত্বকথার ইঙ্গিত দিয়াছেন । তবে একথাও স্বীকার করিতে হইবে, এই
সমস্ত রূপকপ্রতীকের সাহায্যে তত্ত্বকথার ব্যঞ্জনা বধ্যবৎ হইলেও বহু স্থলেই

ইহাতে বিশেষ কবিত্ব লক্ষ্য করা যায় না। কিন্তু কবিরা যেখানে ব্যক্তিগত কথা বলিয়াছেন, সেখানে তত্ত্বসত্ত্ব কাব্যরূপ লাভ করিয়াছে। কবি বখন বলেন—

মা, নিম্ন খাওয়ারে চিনি বলে কথায় করে হলো।

ওমা মিঠার লোভে তিত্তমুখে সারা দিনটা গেল।

(রামপ্রসাদ)

কিংবা—

আমি কি দুখেই ডরাই।

দুখে দুখে জন্ম গেল আর কত দুখ দাও দেখি তাই।

* * *

প্রসাদ বলে ব্রহ্মময়ি ঘোষা নামাও কণিক জিয়াই।

দেখ মুখ পেয়ে লোকে গর্ব করে আমি করি দুখের বড়াই।

(রামপ্রসাদ)

অথবা—

ঘোষ কারো নয় সো মা।

আমি স্বপ্নাত সলিলে ডুবে মরি শ্যামা।

তখন কবিদের বাস্তব দুঃখবেদনা ভক্তিরূপে সার্থক হইলেও ইহার আবেদন মানুষের সহানুভূতিকে আশ্রিত করে। শাক্তপদের এই তীব্র বাস্তবচেতনার একটা কারণ অষ্টাদশ শতাব্দীর সামাজিক ও রাজনৈতিক দুঃখলাহ্না। মুঘল শাসনের অবসান এবং ইংরাজ শাসনের প্রারম্ভকালে সাধারণ ব্যক্তি ও জমিদার উভয়কেই সেই বিশৃঙ্খলার তাপ ভোগ করিতে হইয়াছিল। এই যুগে অশান্তি, আশঙ্কা ও অনিশ্চয়তা বাঙালীর মনকে ব্যাকুল করিয়া তুলিয়াছিল—কবিগণ তাহার পটভূমিকায় অধ্যাত্ম রসের কথা বলিয়াছেন বলিয়া ইহার বাহ্যিক রূপ অধিকতর চিত্তাকর্ষক হইয়াছে।

শাক্তপদের সাধনার কথা বিবেচনা করিলে দেখা যাইবে, কবিগণ সকলেই যেন অসহায় মানবশিশু, বাস্তব দুঃখলাহ্না তাঁহাদিগকে মুগ্ধ করিয়া তুলিয়াছে। তাই তাঁহারা কালভয়নিবারিণী মহাকালিকার চরণে শরণ লইয়াছেন। কবিদের অধিষ্ঠাত্রী দেবী আত্মশক্তি। তিনি কখনও হরণেহিনী পার্বতী, গণেশজননী দুর্গা, কখনও চণ্ডমুণ্ডবিনাশিনী চণ্ডিকা, কখনও-বা স্বংসের প্রতীক কালিকা। সাধকগণ সেই আত্মশক্তির প্রসাদ প্রার্থনা করিয়াছেন, কালিকার উত্তম ঋণের তলে নিজেদের সঁপিয়া দিয়াছেন। তাঁহাদের মতে আত্মশক্তিই বিশ্ব ও বিশ্বাতীতের মূল প্রেরণা। এই দিক

দিয়া তাঁহার বেদান্তবাদীদের মতো অদ্বৈতবাদী। কখনও তাঁহার আত্ম-শক্তিকে বলেন, “আদিভূতা সনাতনী শূন্যরূপা শব্দীভালী” (কমলাকান্ত), কেহ বলেন, “ঐ যে কালী কৃষ্ণ শিব রাম—সকল আমার এলোকেলী” (রামপ্রসাদ), “আমার ব্রহ্মময়ী সর্বঘটে—পদে গয়াগঙ্গাকালী” (ঐ) বড়দর্শনেও তাঁহাকে পাওয়া যায় না (“বড়দর্শনে না পায় দর্শন”—রামপ্রসাদ)। তাই রামপ্রসাদ বলিয়াছেন, “আমি ব্রহ্ম জেনে ধর্মার্থ সব ছেড়েছি।”^{১৬} দেওয়ান রামচন্দ্রলাল নন্দী এ বিষয়ে চমৎকার বলিয়াছেন :

জেনেছি জেনেছি তারা তুমি জান ভোজের বাজি।

যে তোমায় যেভাবে ডাকে তাতে তুমি হও মা রাজি।

মগ বলে কথা তারা। গড় বলে ফিরিঙ্গী যারা মা

খোদা বলে ডাকে তোমায় মোগল পাঠান সৈয়দ কাজী।

শাক্ত বলে তুমি শক্তি শিব তুমি শৈবের উক্তি মা

দৌরী বলে সূর্য তুমি মা, বৈরাগী কর রাখিকা জি।

গাপপত্য বলে গণেশ যক্ষ বলে তুমি ধনেশ

শিল্পী বলে বিশ্বকর্মা বদর বলে নায়ের মাঝি।

পরিশেষে রামচন্দ্রলাল আত্মশক্তিকে ব্রহ্ম নামেই অভিহিত করিয়াছেন। কমলাকান্তও বলিয়াছেন, “যে রূপ যে জন করেন ভজন সেইরূপ তার মানসে রয়”। তাঁহাকে কবিওয়ালা নানুঠাকুর (চক্রবর্তী) বলিয়াছেন, “ব্রহ্মরূপিণী, ব্রহ্মার জননী ব্রহ্মরক্তবাসিনী।” এইরূপ অদ্বৈততত্ত্বের মারফতেই কবিগণ সমস্ত সৃষ্টির মূলশক্তি আত্মশক্তিকে ব্রহ্মরূপিণী বলিয়াছেন।

এই প্রসঙ্গে একটি কথা উল্লেখ করা প্রয়োজন। শাক্তপদাবলীর পূর্বে বৈষ্ণবপদাবলী ও বৈষ্ণবমতাদর্শ সমগ্র বাংলাকে বিশেষভাবে আকর্ষণ করিয়াছিল। তাই শাক্তপদাবলীর গঠনপ্রকৃতিতে বৈষ্ণব প্রভাব অস্বীকার করা যায় না। অবশ্য পুরাণে (চণ্ডী) মহামায়াকে পরমবৈষ্ণবী বলা হইয়াছে। তিনি বিষ্ণুর যোগনিদ্রা,^{১৭} তাঁহার শক্তি; তাই তিনি বিষ্ণুমায়ী নামে পরিচিত।^{১৮} বাংলার শাক্তপদকারগণ বৈষ্ণবপদাবলী ও তত্ত্বের দ্বারা

১৬. পাঠান্তর—“এবার শ্যামার নাম ব্রহ্ম জেনে ধর্মকর্ম সব ছেড়েছি।”

১৭. শ্রীশ্রীচণ্ডী, ১।৫৪

১৮. যা যেবা সবভূতেষু বিষ্ণুমায়ৈতি শক্তিভা।

নমন্তুসৌ নমন্তুসৌ নমন্তুসৌ নমোনমঃ।

বিশেষভাবে প্রভাবিত হইয়াছিল। স্বয়ং রামপ্রসাদ কালীকীর্তনে বৈষ্ণব পদপর্যায়ই অঙ্গসরণ করিয়াছেন—বদিও সে বর্ণনায় সর্বত্র সক্তি রক্ষিত হয় নাই। ১৯ শাক্তপদকারগণ এ বিষয়ে প্রচ্ছন্ন বৈষ্ণবাত্মরক্তির পরিচয় দিয়াছেন। তাঁহারা শ্যামা ও শ্যামকে অভেদ বলিয়াছেন। এখানে এইরূপ কয়েক ছত্রের দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :

- (১) কালীঘাটে কালী তুমি মাগো কৈলাসে ভবানী।
বৃন্দাবনে বাধা প্যারী গোকুলে গোপিনী গো। (দ্বিজ রামপ্রসাদ)
- (২) কালী হলি মা রাসবিহারী নটবর বেশে বৃন্দাবনে
পুণক প্রণব নানা লীলা তব কে বুঝে একথা বিষম ভারি।
নিম্ন তনু আধা গুণবতী রাধা
আপনি পুঞ্চ আপনি নাথী। (রামপ্রসাদ)
- (৩) জ্ঞান না রে মন পরম কারণ কালী কেবল মেয়ে নয়।
মেঘের বরণ করিয়ে ধারণ কখন কখন পুঞ্চ হয়।
হয়ে এলোকেশী করে লয়ে আসি দগুজতনয়ে করে সত্তয়।
কতু ব্রজপুরে আসি বাজাইয়ে বাঁধী ব্রজাসনার মন হরিয়ে লয়। (কমলাকান্ত)
- (৪) অভেদে ভাব রে মন কালা আব কালী।
মোহন মুরলিধারী চতুর্ভুজা মুণ্ডমালী। (রামচন্দ্রলাল দাস)
- (৫) হৃদয়রাসমন্দিরে দাঁড়াও মা ত্রিভঙ্গ হয়ে।
একবার বাঁকা হয়ে দে মা দেখা শ্রীরাধারে বামে লয়ে। (নবাই ময়রা)
- (৬) যশোদা নাচাতো গো মা বলে নীলমণি।
সে বেশ লুকালো কোথা করালবদন শ্যামা। (রামপ্রসাদ)

এই সমস্ত উদ্ধৃতি হইতে দেখা যাইতেছে, শাক্তকবিগণ অসাম্প্রদায়িক উদার ধর্মসাধনার দ্বারা উদ্বুদ্ধ হইয়াছিলেন। আত্মশক্তির মধ্যেই সমস্ত তত্ত্ব নিহিত আছে, সব দেবদেবীই তাঁহার কায়বাহু নির্মাণ করিয়াছেন, তাঁহার চরণ সমস্ত তীর্থের সার তীর্থ^{২০}। তবু তাঁহারা যে কালী ও কৃষ্ণকে

১৯ পরে আলোচনা করা হইয়াছে। শাক্তপদকার রামপ্রসাদ এসঙ্গ ত্রষ্টব্য।

২০. মদনমাস্টার নামক এক কবিওয়াল গাহিয়াছেন, “গয়াগঙ্গা প্রভাসাদি কাশীকাশী কেবা চায়।” রামপ্রসাদও বলিয়াছেন :

আর কাজ কি আমার কাশী।

মায়ের পদতলে পড়ে আছে গয়াগঙ্গা বারাণসী।

এক করিয়া ফেলিয়াছেন, তাহাতে মনে হয়, বৈষ্ণবতত্ত্ব তাঁহাদিগকেও বিশেষভাবে প্রভাবিত করিয়াছিল।

শাক্তপদাবলীর কাব্যোৎকর্ষ বৈষ্ণবপদের সমতুল্য নহে, তাহা আমরা পূর্বে বলিয়াছি। কারণ অধিকাংশ কবি মূলতঃ ছিলেন সাধক ও গায়ক। স্তবরাং সাধনা ও গানের স্রের প্রতি অধিকতর দৃষ্টি থাকার জন্ত শাক্তপদাবলী সর্বত্র কাব্যরূপ লাভ করিতে পারে নাই। বহু স্থলে রূপকাত্মীয়ী তথ্যকথা, তাত্ত্বিক-সাধনা প্রভৃতি পারিভাষিক ব্যাপার এত বেশী ব্যবহৃত হইয়াছে যে, মণ্ডনকলার প্রতি কবিদের বিশেষ কোন লক্ষ্যই ছিল না। সহজ সরলভাষায় রূপকের আধারে কবিগণ বাংসল্যরসের আবেগকে চমৎকার পাখিৰ মূৰ্তি দান করিয়াছেন। কিন্তু বৈষ্ণব পদাবলীর যেমন অযুত ঐশ্বর্য যে-কোন পাঠককেই মুগ্ধ করিয়া রাখে, শাক্তপদাবলী সম্বন্ধে সৰ্বদা সে কথা বলা যায় না। তবে বৈষ্ণবপদাবলী হইতে বৈষ্ণব কবিদের ব্যক্তিগত কথা ততটা ধরা যায় না, শাক্তপদাবলীর কবিরা কিন্তু নিজেদের ব্যক্তিগত কথা নিবেদন করিতে সঙ্কুচিত হন নাই। সে যাহা হউক, শাক্তপদাবলীর কাব্যসৌন্দর্য ও আবেগের সূক্ষ্মতা ও গভীরতা বৈষ্ণবপদাবলীর মতো উচ্চশ্রেণীর না হইলেও অষ্টাদশ শতাব্দীর শাক্ত ভক্তিবাদ এবং বাঙালী সমাজের সঙ্গে সেই ভক্তিবাদের সম্পর্ক বুঝিতে হইলে শাক্তপদশাখার বিশেষ মূল্য স্বীকার করিতে হইবে।

এই প্রসঙ্গে শাক্তপদের সঙ্গীতের আবেদনও স্মরণ করা যাইতে পারে। বৈষ্ণবপদাবলী যেমন বিভিন্ন ঘরানার কীর্তনের দ্বারা জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল, তেমনি অষ্টাদশ শতাব্দীর শাক্তপদাবলীও একটা বিশেষ সঙ্গীতরীতি অবলম্বন করিয়াছিল। অধিকাংশ শাক্তপদ বিভিন্ন বাগ-রাগিণীতে গীত হইত, এখনও হয়। বামপ্রসাদ-কমলাকান্তের শ্যামাসঙ্গীতের মুদ্রিত সংস্করণের গানগুলির শিরোদেশে সব সময় রাগ ও তালের উল্লেখ থাকিত। রামনিধি গুপ্ত (নিধুবাবু), কালী মির্জা, শ্রীধর কথক প্রভৃতি টপ্পাগায়কদের দ্বারা কিয়দংশে মার্গসঙ্গীতের অন্তর্ভুক্ত টপ্পা গায়ন-রীতি অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে বেশ জনপ্রিয় হইয়াছিল। এই টপ্পার ঢঙে 'ঠাকরুণ বিষয়ক' গান বা 'মালসী' (মালবত্ৰী) গান সঙ্গীতরসিক মহলে বিশেষ জনপ্রিয়তা লাভ করিয়াছিল। কিন্তু উমার বাল্যলীলা ও

কালীমহিমা বিষয়ক যে ধারাবাহিক পালাগান ঊনবিংশ শতাব্দীতে প্রচলিত হইয়াছিল, তাহা কালীকীর্তন নামে পরিচিত। ইহাতেও নানা রাগ ও তাল অন্তর্ভুক্ত হইত। কিন্তু শাক্তপদের যে গীতিধারা অসাধারণ জনপ্রিয়তা অর্জন করিয়াছে, এখনও যাহার সহজ সুরে গৃহাসক্ত মন বিবাগী হইয়া ওঠে, তাহা প্রসাদী সুর নামে পরিচিত। রামপ্রসাদ ইহার উদ্ভাবয়িতা অথবা অপর কেহ ইহা শাক্তপদের জন্তই উদ্ভাবন করেন তাহা জানা যাইতেছে না। তবে রামপ্রসাদ একজন সুদক্ষ গায়ক ছিলেন, স্বয়ং মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র তাঁহার গান শুনিবার জন্ত হালিশহরে আসিতেন, এমন কি নবাব সিরাজদ্দৌলাও নাকি তাঁহার শ্যামাসঙ্গীত শুনিয়া মুগ্ধ হন—এইরূপ নানা জনশ্রুতি হইতে মনে হয় প্রসাদী সুরের গায়ন-রীতিটি তাঁহারই উদ্ভাবন। এ গানের সুরকার তিনিই হউন, অথবা আর কেহ হউক, ইহার প্রাণগলানো সুরের মধ্যে এমন একটা নির্বেদ-বৈরাগ্যের ভাব আছে যে, এ গান এখনও সংসাবজালাদগ্ন সাধারণ বাঙালীর প্রাণে শান্তি ও সান্ত্বনা আনিয়া দেয়। এইবাব কয়েকজন শাক্ত পদকারের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

কয়েকজন শাক্তপদকার ॥

অষ্টাদশ-ঊনবিংশ শতাব্দীতে বাংলা দেশে অন্ততঃ দুইজন শাক্তপদকারের আবির্ভাব হইয়াছিল যাহারা প্রকৃত কবিত্বশক্তির অধিকারী ছিলেন।^{২১} মাতৃনাম প্রচারক কবিওয়ালা ও টপ্পা গায়কদেব সংখ্যা এবং গুণগত উৎকর্ষও অল্প নহে।^{২২} অধ্যাপক শ্রীযুক্ত জাহ্নবীকুমার চক্রবর্তী মহাশয় বহু সুপরিচিত ও অল্পপরিচিত সাধক-কবির জীবনী সংগ্রহ করিয়াছেন। সেই সমস্ত বিবরণে দেখা যাইতেছে—শাক্ত কবিগণ সকলেই গৃহজীবন যাপন করিয়াছেন, তন্মধ্যে কেহ কেহ আবার তান্ত্রিক মতের সাধকও ছিলেন। যে কবিওয়ালারা কবিগানের আসরে শ্রাব্য-অশ্রাব্য ভাষায় কুৎসিত গান ধরিতে দ্বিধাবোধ করিতেন না, তাঁহারাও ‘ঠাকরণ বিষয়ক’ গান গাহিবার সময়

২১. ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্যের মতে ভালোমন্দ মিশাইয়া শাক্ত পদাবলীর কবির “সংখ্যা শতাধিক হইবে।” (কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ, পৃ. ৫৫)

২২. বিস্তারিত বিবরণের জন্ত অধ্যাপক জাহ্নবীকুমার চক্রবর্তীর ‘শাক্তপদাবলী ও শক্তিসাধনা’ (কবিপ্রসঙ্গ) দেখব্য।

অতিশয় সাংক্ষিপ্ত ভাষা অবলম্বন করিতেন। টপ্পা গায়কদের প্রধান অবলম্বন মর্ত্যপ্রেমের আলো-আধারি লীলা। কিন্তু তাঁহারও টপ্পার গায়নরীতি অল্পসারে যে সমস্ত শ্যামাসঙ্গীত ধরিয়াছিলেন, তাহার ভক্তির আন্তরিকতা বিস্ময়কর। সর্বাপেক্ষা উল্লেখযোগ্য বৈশিষ্ট্য—এই যুগের শাক্তপদকারীদের মধ্যে অনেকেই জমিদার ও ভূস্বামী বংশীয়। বর্ধমান, কৃষ্ণনগর, নাড়াজোল, নাটোর, কুচবিহার প্রভৃতি রাজবংশের অনেকেই উৎকৃষ্ট শাক্তপদ রচনা করিয়াছেন। রাজাদের আদর্শ অল্পসারে তাঁহাদের দেওয়ান প্রভৃতি উচ্চ রাজকর্মচারীরাও পদকর্তারূপে খ্যাতি লাভ করিয়াছিলেন। কেহ কেহ বলেন, কর্ণওয়ালিসের চিরস্থায়ী বন্দোবস্তের ফলে পুরাতন জমিদার বংশ নিঃশেষ হইয়া পড়িলে তাঁহারাই ঐহিক ক্ষয়ক্ষতি ভুলিবার জন্ত শ্যামামাতার চরণে আশ্রয় লইয়াছিলেন। ইহা কিন্তু পুরাপুরি সত্য নহে। কোন কোন ভূস্বামীর মনের প্রকৃতিটিই সাধকধরনের ছিল। নাটোরের মহারাজ রামকৃষ্ণ প্রকৃত মাতৃভক্ত সাধক ছিলেন। তাঁহার জমিদারি ভাঙিয়া পড়িতে থাকিলে তিনি আনন্দিত হইয়াছিলেন—তিনি ভাবিতেন, এইভাবে মহামায়া তাঁহার সংসারবন্ধন কাটিয়া দিতেছেন। এখানে কয়েকজন প্রধান শাক্ত পদকারের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

১. রামপ্রসাদ সেন ॥

বাংলা সাহিত্যে সাধক-কবি রামপ্রসাদ সেন শুধু একজন কবিমাত্র নহেন, মাতৃমন্ত্রের তিনি প্রধান উদ্গাতা না হইলেও অগ্ন্যতম শ্রেষ্ঠ পূজারী। তাঁহার পূর্বে বাংলার চণ্ডীমঙ্গল কাব্যের স্থানে স্থানে শাক্ত পদাবলীর আভাস ফুটিয়া উঠিয়াছে। রামপ্রসাদের সমসাময়িক ভারতচন্দ্রের রচনায় বহু স্থলে শাক্ত পদের প্রত্যক্ষ পরিচয় আছে। কিন্তু রামপ্রসাদের কণ্ঠে শ্যামাসঙ্গীত আকাশগঙ্গার শতধারায় প্রবাহিত হইয়াছে। তাই তাঁহাকে শাক্ত-পদাবলীর প্রথম পূজারী বলিয়া ধরা হয়।

রামপ্রসাদের জীবনী—রামপ্রসাদের জীবনকথা ও শ্যামাভক্তি বাঙালীর ঘরে ঘরে প্রবাদবাক্যের মতো ছড়াইয়া পড়িয়াছে। তাঁহার

জীবনের ঘটনা বাস্তব ও অলৌকিকে একেবারে মিশিয়া গিয়াছে বটে, কিন্তু নানা স্তর হইতে তাঁহার জীবনকাহিনী সম্বন্ধে কিছু কিছু তথ্য পাওয়া গিয়াছে। ‘বিদ্যাসুন্দর’ও তিনি নিজের সম্বন্ধে কিছু কিছু সংবাদ দিয়াছেন। বৈদ্য কুলপঞ্জিকাকারদের মতে বৈদ্যবংশের পূর্বপুরুষ শ্রীহর্ষসেন (চতুর্দশ শতাব্দী) নবাব ফকিরুদ্দিন শাহের ভিষক ছিলেন।^{২৪} স্থলতানের কৃপায় তিনি সেনভূম পরগণার জমিদারি লাভ করেন। ইহার বংশধর বিমলসেন প্রতিষ্ঠাপন্ন ছিলেন। তাঁহার অধস্তন পঞ্চম পুরুষ কীতিবাস সেন। কীতিবাস ধলহণ্ড গ্রামে বাস করিতেন। রামপ্রসাদ বিদ্যাসুন্দর কাব্যে তাঁহার এই পূর্বপুরুষ কীতিবাসের নাম উল্লেখ করিয়াছেন।^{২৫} তাঁহার কোন বংশধর (জয়কৃষ্ণ বা রামেশ্বর বা রামরাম) ধলহণ্ড গ্রাম ত্যাগ করিয়া কুমারহাটে বসবাস করেন। এই সময় তাঁহাদের আর্থিক অবস্থা অত্যন্ত শোচনীয় হইয়া পড়িয়াছিল।

ঈশ্বর গুপ্ত সর্বপ্রথম রামপ্রসাদের জীবনী সংগ্রহের চেষ্টা করেন (সংবাদ প্রভাকর, ১২৬০)। তাঁহার মতে প্রায় ষাট বৎসর বয়সে (১৭৮১ খ্রীঃ অব্দ) রামপ্রসাদ দেহত্যাগ করেন। তাহা হইলে তাঁহার জন্মকাল ১৭২০-২১ খ্রীঃ অব্দের মধ্যেই হইবে মনে হয়। ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য্যও^{২৬} ঈশ্বর গুপ্তকে সমর্থন করিয়াছেন। তাঁহার মতে কুলজীওহ ‘রত্নাপ্রভা’ অনুসারে ১৭০০ খ্রীঃ অব্দের নিকটবর্তী সময়ে রামপ্রসাদের জ্যেষ্ঠ ভ্রাতা নিধিরামের জন্ম হয়। এই নিধিরামের প্রপৌত্র গঙ্গাচরণ সেন রেভারেন্ড কৃষ্ণমোহন বন্দ্যোপাধ্যায়ের সহপাঠী ছিলেন। রামপ্রসাদ কোন এক পদে “সোমমৌলি প্রিয়া নাম, রবিজ মঙ্গল ধাম, ভঞ্জে বুধ বৃহস্পতি হীন কর্মনাশা”—এইরূপ উল্লেখ করিয়াছেন। ইহা হইতে ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য্য ১১২৭ বঙ্গাব্দ (১৭২০ খ্রীঃ অব্দ) পাইয়াছেন। যাহা হউক উপস্থিত ক্ষেত্রে তাঁহার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করিতে বাধা নাই। রাম-

২৪. কণ্ঠহারের কুলপঞ্জিকা ত্রুটি।

২৫. ধনহেতু মহাকুল পূর্বাণর শুদ্ধ মূল
কীতিবাস তুল্য কীর্তি কই।

দানশীল গুণবন্ত শিষ্টশাস্ত্র গুণাবিত
প্রসন্ন কালিকা কৃপাময়ী।

২৬. ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য্য—কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন

প্রসাদ ভারতচন্দ্র অপেক্ষা কিছু বয়ঃকনিষ্ঠ ছিলেন। তাঁহার পিতা রামরাম সেনের দুই বিবাহ। প্রথম পক্ষের একমাত্র সন্তান নিধিরাম, দ্বিতীয় পক্ষের তৃতীয় সন্তান রামপ্রসাদ। রামপ্রসাদের দুই পুত্র ও দুই কন্যা—রামহুলাল, রামমোহন, পরমেশ্বরী ও জগদীশ্বরী। পিতার মৃত্যুর পর নিতান্ত তরুণ বয়সে রামপ্রসাদ বিষয়কর্মে প্রবৃত্ত হন। কলিকাতার কোন এক ধনাঢ্য ভূস্বামীর বাটাতে তিনি মুহুরিগিরি করিতেন।^{২৭} অল্পবয়সেই তিনি শাক্তমতে দীক্ষিত হইয়াছিলেন, এই সময় তাঁহার মধ্যে ঈশ্বরভক্তির আবেশও দেখা যাইত। তিনি প্রভুর হিসাবের খাতায় “আমায় দাও মা তবিলদারী” গান লিখিয়াছিলেন। তাহা জানিতে পারিয়া ভূস্বামী-প্রভু তাঁহাকে ভৎসনা না করিয়া ভক্তকবিকে মাসিক ত্রিশ টাকা বৃত্তির ব্যবস্থা করিয়া কর্ম হইতে মুক্তি দেন। স্বয়ং দেবী কালিকা কবির কন্যা সাজিয়া বেড়া বাঁধিতে কবিকে সাহায্য করিয়াছিলেন, দেবী অন্নপূর্ণা তাঁহার গান শুনিবার জন্য কাশী ছাড়িয়া কবির চণ্ডীমণ্ডপে উপস্থিত হইয়াছিলেন—এইরূপ নানা অলৌকিক কাহিনী এখন চলিয়া আসিতেছে। শুনা যায় সিরাজদ্দৌলাও নাকি নৌকায় ডাকিয়া লইয়া গিয়া কবির শ্রামাসঙ্গীত শুনিয়া তাঁহাকে পুরস্কৃত কবিতা চাহিয়াছিলেন। কিন্তু কবি তাহা সর্বনয়ে প্রত্যাখ্যান করেন।^{২৮} কবির কিছু উপার্জন ছিল। ভক্তগণ প্রণামী দিত; তাহা ছাড়াও অনেক ধনাঢ্য ভূস্বামীর নিকট তিনি ভূমিদান লাভ করিয়াছিলেন। স্বয়ং মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র কবির গ্রামের নিকটে চৌদ্দ বিঘা নিষ্কর জমি দান

২৭. ঈশ্বরমণ্ডপ শুনিয়াছিলেন, কবি থিদিরপুরের গোকুলচন্দ্র ঘোষাল অথবা কলিকাতার দুর্গাচরণ মিত্রের বাড়ীতে কর্ম করিতেন। কেহ বলেন—তিনি মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের মুহুরি ছিলেন (হরিমোহন সেন—‘বিবিধার্থ সংগ্রহ’, ১৭৭৩ শক, ফাল্গুন)। কেহ বলেন, তিনি ইস্ট ইন্ডিয়া কোম্পানীর টিকাদার বৃক্ষ মল্লিকের বাটাতে ১২৭ টাকা মাহিনার চাকুরি করিতেন। আর একমতে রামপ্রসাদ নাকি চুঁচুড়ায় শীলেশ্বরের কর্মচারী ছিলেন।

২৮. ১২৬০ সালের (মাঘ) সন্বাদ প্রভাকরে রামপ্রসাদ সেনের গ্রামবাসী যে দীর্ঘ পত্র লিখিয়াছিলেন তাহাতেই প্রথম এই ঘটনার উল্লেখ পাওয়া যাইতেছে। পত্রপ্রেরক বলিয়াছেন, “রামপ্রসাদ সেন অঙ্গদ গ্রামস্থ ছিলেন, সুতরাং তাঁহার বিষয়ে আমরা অনেক জ্ঞাত আছি।” সিরাজদ্দৌলা রামপ্রসাদের শ্রামাসঙ্গীত শুনিয়া মুগ্ধ হইয়াছিলেন—ইহা জনরব বলিয়াই মনে হয়। তবে মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র যে মাঝে মাঝে হালিশহরের কাছারিবাটাতে আসিয়া রামপ্রসাদের গান শুনিতেন তাহাতে সন্দেহ নাই।

করিয়্যাছিলেন।^{২৯} তাঁহার প্রদত্ত জমির মোট পরিমাণ পঞ্চাশ বিঘারও অধিক। সুতরাং কবি নিভান্ত নিঃস্ব ছিলেন না। কিন্তু অধিকাংশ অর্থ দানধ্যানেই ব্যয় হইয়া যাইত বলিয়া কবির দারিদ্র্যদুঃখ কোন দিনই হুচে নাই। এই সাধক-কবির তিরোধান সম্বন্ধেও অনেক জনশ্রুতি আছে। তিনি নাকি শ্যামাপুজার বিসর্জনের দিনে জলে নিমজ্জিত হইয়া স্বেচ্ছায় মৃত্যু বরণ করেন। এবিষয়ে ঈশ্বর গুপ্ত বলিয়াছেন, “প্রাচীন লোকেরা কহেন, তিনি শ্যাম-প্রতিমা বিসর্জনের সময়ে পরিজন স্বজন বান্ধব সকলকে কহিলেন, অত্ন মায়ের বিসর্জনের সঙ্গে সঙ্গেই আমাব বিসর্জন হইবে, অতএব তোমরা সকলে প্রতিমা লইয়া আমার সঙ্গে আইস আমি পদব্রজে চলিলাম। এই বলিয়া বহুলোক সমভিব্যাহারে জাহ্নবীতে গান করিতে করিতে আইলেন।” মৃত্যুর (১৭৮১ খ্রিঃ বঃ)^{৩০} পূর্বে তিনি শ্যামাসঙ্গীত গাহিতে গাহিতে জলে নিমজ্জিত হন। তাঁহার তিরোধান সম্পর্কে নানা গালগল্প, প্রবাদ ও জনশ্রুতি গড়িয়া উঠিয়াছে। এইরূপ মাতৃসাধকের জীবনের সঙ্গে নানাপ্রকার অলৌকিক বাপার কালক্রমে জড়াইয়া গিয়া বত কাহিনীর উদ্ভব হওয়াই স্বাভাবিক। কলিকাতার সঙ্গে কবির কিছু যোগাযোগ ছিল। এখানে তিনি প্রায় দেড় বৎসর জমিদারী সেরেস্তায় কাজ করিয়াছিলেন। কলিকাতার জোড়াসাঁকোর নিকট দয়েহাটায় মাতুলালয়ে তিনি কিছুকাল অতিবাহিত করেন। কলিকাতার বিশিষ্ট ধনী ও কায়স্থ সমাজের অঙ্গতম নেতা চূড়ামণি দত্তের সঙ্গেও^{৩১} তাঁহার সম্প্রীতি ছিল। তখন সবেমাত্র কলিকাতার নাগরিক

২৯. এ বিষয়ে এবং তাঁহার উপাধি (‘কবিরঞ্জন’) সম্বন্ধে ইতিপূর্বে কবির বিজ্ঞানসম্মত প্রসঙ্গে আলোচনা করা হইয়াছে।

৩০. ডঃ এডোয়ার্ড টমসনের মতে, “He died in 1775.” (*Bengali Religious Lyrics*, p. 17)

৩১. প্রাচীন কলিকাতার এসিদ্ধ খনাচা দুই কাশ্ম নৈতা শোভাবাজারের নবকৃষ্ণ দেব এবং চূড়ামণি দত্তের মধ্যে যে কোতুকপ্রদ রেবাবেবি ছিল তাহার নানা গালগল্প প্রচলিত আছে। চূড়ামণি আমৃত্যু নবকৃষ্ণকে ‘হুয়ে’ দিয়া আসিয়াছেন। মৃত্যুর পূর্বে যখন তাঁহাকে দোলায় চাপাইয়া গঙ্গাবাজার লইয়া যাওয়া হইতেছিল, তখন তাঁহারই রচিত সঙ্গীত গান তাঁহার ইচ্ছাক্রমে গাহিতে গাহিতে যাওয়া হয়। রাজা নবকৃষ্ণের বহির্বাটীর নিকট উপস্থিত হইয়া কীর্তনগায়কেরা তারতরে চূড়ামণি রচিত এই গান গাহিতে আরম্ভ করিল :

জীবন মাথা চাড়া দিয়া উঠিতেছিল। তখনই পঞ্চিল শহরে মানসিক পক্ষিলতা জন্মাইতে শুরু করিয়াছিল। কবির কোন কোন গানে তাই জমিজমা, মামলা মোকদ্দমা, পেয়ালা, হাকিম, হকুম, নীলাম, তহবিল-তছরূপ প্রভৃতি তিস্ত ব্যাপারের প্রতীক ব্যবহৃত হইয়াছে। অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালে আবির্ভূত হইয়া শাক্তসাধক রামপ্রসাদ সেন বাঙালী চিন্তে একটা স্ব স্ব ভক্তির আদর্শ মুদ্রিত করিয়া গিয়াছেন। এদেশে অনেক পূর্ব হইতে বহু শাক্ত সাধকের জন্ম হইয়াছিল। পূর্ববঙ্গে অনেক তান্ত্রিক আচার্যের অলৌকিক জীবনকথা এখনও ঘরে ঘরে প্রচলিত আছে। পূর্ববঙ্গের মেহার গ্রামের মহাসাধক সর্বানন্দ ঠাকুরের কথা অনেকেরই মনে পড়িবে। কিন্তু রাম-প্রসাদের জীবনকথা সমগ্র বাঙালী জাতির প্রাণের সঙ্গে ওতপ্রোতভাবে জড়াইয়া গিয়াছে।

দ্বিজ রামপ্রসাদ—যদিও রামপ্রসাদ অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালের কবি, তবু তাঁহার সম্বন্ধে, বিশেষতঃ তাঁহার রচিত পদাবলী সম্বন্ধে কিছু কিছু সংশয় সৃষ্টি হইয়াছে। কারণ পূর্ববঙ্গে দ্বিজ রামপ্রসাদ (রামপ্রসাদ ব্রহ্মচারী) নামে একজন শাক্ত পদকার রামপ্রসাদের চণ্ডে পদ লিখিয়াছিলেন। ভ্রমক্রমে কবিরঞ্জন রামপ্রসাদের পদসংগ্রহে দ্বিজ রামপ্রসাদের ভণিতায়ুক্ত কিছু কিছু পদ ছাপা হইয়াছে। আবার রামপ্রসাদ নামে একজন কবিওয়ালাও ছিলেন। ফলে আসল রামপ্রসাদের পদের সঙ্গে এই দুইজনের পদের কিছু কিছু মিশ্রণ ঘটয়া যাওয়া অসম্ভব নহে।^{৩২}

আয়রে আয় নগরবাসী দেখবি যদি আয়।

সবারে জিনিয়ে চুড় ঘম জিনিতে যায়।

ঘম জিনিতে যায় রে চুড় ঘম জিনিতে যায়,

নবা (অর্থাৎ নবকুক) দেখবি যদি আয়, নবা দেখবি যদি আয়।

চুড়ামণি দত্ত সজ্ঞানে গঙ্গা লাভ করিলেও নবকুক বুড়াপথবাঈ-প্রদত্ত এই শেব অপমান ভুলিতে পারেন নাই। তাঁহার প্রতিকূলতায় চুড়ামণি দত্তের শ্রাদ্ধাদি কার্যে বিত্তর বাধা ঘটয়াছিল।

৩২. সে যুগের কোন কোন লেখক রামপ্রসাদ সেনকে 'ব্যবসায়ী' কবি বলিয়া তুচ্ছ করিয়া পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদ বা রামপ্রসাদ ব্রহ্মচারীকেই শাক্ত পদের সমস্ত সৌরভ দিতে চাহিয়াছেন। 'সাধক সঙ্গীতের' সম্পাদক কৈলাসচন্দ্র সিংহ মনে করিতেন, "যে সকল সঙ্গীত

দ্বিজ রামপ্রসাদ কয়েকটি উৎকৃষ্ট পদ রচনা করিলেও তাঁহার সম্বন্ধে বিশেষ কিছু জানা যায় না। সম্প্রতি কিছুদিন ধরিয়া কোন কোন গবেষক কিছু নূতন তথ্য উদ্ধার করিয়াছেন। পূর্ববঙ্গে যে রামপ্রসাদী গানের বিশেষ প্রচলন ছিল তাহা ঈশ্বর গুপ্ত সর্বপ্রথম উল্লেখ করেন, “পূর্ব অঞ্চলে রামপ্রসাদি কবিতা অনেক প্রচারিত আছে, সে সকল পত্র এখানে প্রচার নাই। ঢাকা, সিরাজগঞ্জ ও পাবনা প্রদেশের নাবিকেরা সর্বদাই তাহা গান করিয়া থাকে, সে বিষয়ে তাহাদিগের এত ভক্তি যে, যখন অস্বাভ থাকে তখন মুখাণ্ডে উচ্চারণ করে না। কহে বাসী কাপড়ে রামপ্রসাদের গান গাহিলে নরকে যাইতে হইবে।” এখানে দেখা যাইতেছে, ঈশ্বর গুপ্ত জানিতেন যে, পূর্ববঙ্গে প্রচলিত রামপ্রসাদী গানগুলি পশ্চিমবঙ্গে প্রচারিত হয় নাই। কেন হয় নাই, তিনি তখন তাহা ততটা মনোযোগ দিয়া বিশ্লেষণ করেন নাই। করিলে তিনি দেখিতেন, পূর্ববঙ্গে দ্বিজ রামপ্রসাদ নামে এক ব্রাহ্মণ-কবি বৈষ্ণব রামপ্রসাদের মতোই শ্যামাসঙ্গীত লিখিয়াছিলেন।^{৩৩} এ বিষয়ে পূর্বে কৈলাসচন্দ্র সিংহ (‘সাধনসঙ্গীত’), অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায় (রামপ্রসাদ) ও দয়ালচন্দ্র ঘোষের গ্রন্থে (‘প্রসাদ প্রসঙ্গ’) এবং ‘আর্যদর্পণ’ (১৩১৯-২০) ও ‘নব্যভারতে’ (১৩০২) কিছু কিছু তথ্য প্রকাশিত হইয়াছিল। কেহ কেহ পূর্ববঙ্গের রামপ্রসাদকে কায়স্থ বলিয়াছেন।^{৩৪} ইহা সম্পূর্ণ ভ্রমাত্মক। কারণ তিনজন রামপ্রসাদের মধ্যে পশ্চিমবঙ্গের সাধক-কবি রামপ্রসাদ বৈষ্ণবশোভিত এবং পূর্ববঙ্গের রামপ্রসাদ ও ঈশ্বর গুপ্তের সমসাময়িক কবিওয়াল। রামপ্রসাদ—দুইজনেই ব্রাহ্মণ। দয়ালচন্দ্র ঘোষ ও কৈলাসচন্দ্র সিংহ তাঁহাদের গ্রন্থে দ্বিজ রামপ্রসাদ সম্বন্ধে যৎসামান্য আলোচনা করিয়াছেন। ‘দয়ালচন্দ্র শুধু এইটুকু তথ্য দিয়াছিলেন, “পশ্চিম বাঙ্গালার সেন রামপ্রসাদ ভিন্ন পূর্ববাঙ্গালায় একজন দ্বিজ রামপ্রসাদ ছিলেন।”

বাহ্যাদৃশ্যের নিষিদ্ধ কুশ্ণটিকার আবৃত নহে, বাহ্য সরল রূপের সরল প্রোভ—ভক্তিরসের সুবিমল উৎস, বাহ্যতে গাভীর্ণ আছে, আফালন নাই, ভাব আছে—ভাবুকতা নাই, সেই সকল সঙ্গীতের অধিকাংশ ব্রহ্মচারীর রচিত, ইহাই আমাদের বিশ্বাস।” বলা বাহুল্য ইহা সম্পাদকের ব্যক্তিগত বিশ্বাস, যুক্তি নহে।

৩৩. পরে ব্রাহ্মণ ও বৈষ্ণব সমালোচকদের মধ্যে এই বিষয় লইয়া রীতিমতো বাগবৃদ্ধ হইয়াছিল। দ্রষ্টব্য : ডঃ দীনেশচন্দ্র গুপ্তাচার্য—কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন, পৃ. ৫৭

৩৪. নব্য ভারত, ১৩০২

কৈলাসচন্দ্র সিংহ ‘সাধকসঙ্গীতে’র দ্বিতীয় সংস্করণে তিনজন রামপ্রসাদের উল্লেখ করিয়া পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদকে (তাঁহার মতে, ‘রামপ্রসাদ ব্রহ্মচারী’) সর্বোচ্চ প্রশংসা করিয়াছিলেন। তাঁহার মতে, “রামপ্রসাদ ব্রহ্মচারী ব্রহ্মপুত্রতীরে জন্মগ্রহণ করেন। ঢাকা জেলার অন্তর্গত চিনীশপুর নামক স্থানে যে কালীবাড়ী আছে, সেই কালীবাড়ীতে তিনি জীবনযাপন করিয়াছেন। তাঁহার জন্মমৃত্যুর অবস্থা নির্ণয় করা হুকঠিন।” এই বিষয়ে একদা সাময়িকপত্রাদিতে প্রচুর আলোচনা হইয়াছিল। সম্প্রতি ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য দ্বিজ রামপ্রসাদ সম্বন্ধে কিছু অতুসন্ধান করিয়া তাঁহাব ‘কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন’ পুস্তিকায় লিপিবদ্ধ করিয়াছেন। তাঁহার মতে রামপ্রসাদ নামে কবির সংখ্যা তিনজন নহে—চারজন। তিনি ত্রিপুরা জেলা হইতে একশত বৎসরের প্রাচীন রামপ্রসাদের এই পদটি পাইয়াছেন :

মাগো তাবা হুরেখবি।

কোন্ আবিচারে আমার তরে কর দুক্ষেব ডিগিরি জারি।

একা আছি ছটি পেদা বল মা কিসে সমাট করি।

আমার মনে লয় বিশ পরচ দিএ ছয় জনারে প্রাণে মাঝি ॥

* * * *

সদরে দরগাপ্ত দিতে কোথা পাব ঈশ্টাধরি।

রামপ্রসাদ বলে নিদানকালে দুর্গা ২ বলে মরি।

এই পদকার সম্বন্ধে ডঃ ভট্টাচার্য বলেন, “ইহা কবিরঞ্জন, কবিওয়াল বা ‘বিজের’ রচনা নহে—চতুর্থ এক অজ্ঞাত ব্যক্তির রচনা।” আমাদের মনে হয়, দ্বিজ বা কবিরঞ্জন রামপ্রসাদের—যাবতীয় গান একদা লোকের মুখে মুখে ফিরিত। পরে ছাপার যুগে তাহার কিছু কিছু সংগ্রহ করিয়া মুদ্রণের ব্যবস্থা হয়। পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদের এই ধরনের কত গান নানাস্থানে চড়াইয়া পড়িয়াছে। সুতরাং উল্লিখিত পদটির জন্ত স্বতন্ত্র অর্থাৎ চতুর্থ রামপ্রসাদের অস্তিত্ব আবিষ্কারের প্রয়োজন নাই।

ঢাকা জেলার মহেশ্বরদি পরগণায় দ্বিজ রামপ্রসাদের জন্ম হয়—মনে হয় তিনি কবিরঞ্জনের কিছু পূর্বে জন্মগ্রহণ করেন। এখনও ঐ অঞ্চলে দ্বিজ রামপ্রসাদ সম্বন্ধে অনেক অলৌকিক কাহিনী প্রচলিত আছে। আসাম-বঙ্গ রেলের ভৈরবচাঁদী শাখার জিনাদি স্টেশনের পাশে চিনীশপুরের কালীবাড়ীতে দ্বিজ রামপ্রসাদ সিদ্ধিলাভ করেন। তিনি রামপ্রসাদ ঠাকুর (সাধারণতঃ

পছাঁতুর নামে পরিচিত) নামে ঐ অঞ্চলে পরিচিত ছিলেন, এবং বহু দূর-দূরান্তরের যাত্রীদের ভক্তি লাভ করিয়াছিলেন। তিনি বৈশাখী অমাবস্ত্যার তিথিতে সিদ্ধি লাভ করেন, এখনও ঐ তিথিতে মন্দিরপ্রাঙ্গণে উৎসব হয়। তাঁহার একটিমাত্র কঙ্কাসত্তান ছিল, নাম জগদীশ্বরী। এখানেও লক্ষণীয় যে, কবিরঞ্জনেরও অত্যন্তমা কঙ্কার নামও জগদীশ্বরী। দ্বিজ রামপ্রসাদের দৌহিত্র-শাখা এখনও বর্তমান আছে। সিদ্ধিলাভের পর তিনি বিবাহ করিয়া গার্হস্থ্যধর্ম পালন করেন এবং সিদ্ধিলাভেব পীঠস্থান চিনীশপুরেই বাকিজীবন অতিবাহিত করেন। মনে হয় তিনি ১৭৪৫-৫০ খ্রিঃ অব্দের মধ্যে চিনীশপুরে ছিলেন। ঐ যুগে রাজমোহন নামক বিক্রমপুরের এক শাক্ত কবি দ্বিজ রামপ্রসাদের উল্লেখ করিয়া গান লিখিয়াছিলেন। লোকে তাঁহাকে দ্বিজের সমতুল্য বলিলে তিনি ঘোরতর আপত্তি করিয়া গান লিখিয়াছিলেন, “রামপ্রসাদের তুলনা দেয়, তাব রোমের যোগা না হই রে ভাই।” ইহাতে মনে হইতেছে তিনি এখানে পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদের কথাই বলিয়াছেন— কারণ তাঁহার পক্ষে হালিশহরের বৈদ্য রামপ্রসাদের কথা জানা সম্ভব ছিল না। আরও একটা কথা, দেবী কালিকা কবিকে বেড়া বাঁধিতে সাহায্য করিয়াছিলেন বলিয়া যে গল্পটি চলিয়া আসিতেছে, তাহার উল্লেখ পশ্চিমবঙ্গের কবিরঞ্জন রামপ্রসাদের কোন গানে পাওয়া যায় না। কিন্তু পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদের গানে ইহার উল্লেখ পাওয়া যাইতেছে :—

(১) মা ভক্তে ছলিতে তনয়া রূপেতে বাঁধল আসি ঘরের বেড়া।

(২) ওরে দেখ, কঙ্কারূপে রামপ্রসাদের বাঁধছে বেড়া। ৩৫

ঈশ্বর গুপ্তের মতেও ইহা কবিরঞ্জনর রচনা নহে, “কেন না তাহা হইলে তাঁহার অসীম রচনার কোন স্থানে না কোন স্থানে অবশ্যই ইহার কোন উল্লেখ থাকিত।” ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য এই গানটি পূর্বেই পূর্ববঙ্গের গায়কদের নিকট শুনিয়াছিলেন। এই সমস্ত কাহিনীতে নানাপ্রকার জনশ্রুতি একরূপ জড়াইয়া গিয়াছে যে, এ বিষয়ে চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত করা সহজ নহে। দুই রামপ্রসাদের কঙ্কার একই নাম (জগদীশ্বরী), দুইজনের জীবনীতেই বেড়া বাঁধার গল্প রহিয়াছে। স্বতরাং কোন্ কাহিনী কাহার উপর বর্তাইবে তাহা

নির্ণয় করা অতি দুর্লভ। বাহা ইউক পূর্ববঙ্গে দ্বিজ রামপ্রসাদের বহু গান অত্যাশি প্রচলিত আছে। কবিরঞ্জন রামপ্রসাদের গান মুক্তি হইবার সময় পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদের অনুরূপ ভাবের কিছু কিছু পদ তাহার সঙ্গে গৃহীত হয়—অবশ্য পূর্ববঙ্গের রামপ্রসাদের পদগুলিকে পৃথক করিবার জন্ত প্রায়ই তাঁহার পদের শেষে দ্বিজ রামপ্রসাদ ভণিতা থাকিত। ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্যের মতে, “রামপ্রসাদী গানের প্রায় চতুর্থাংশ এই দ্বিজ রচিত।”^{৩৬} দ্বিজের কোন কোন গান কবিরঞ্জনের গানের ভাব ও ভাষার এমন সমধর্মী যে, দুইজনের পৃথক ভণিতা না থাকিলে পদগুলিকে আলাদা করিয়া চিহ্নিত করা যায় না। দ্বিজ রামপ্রসাদের দুই-চারিটি গান প্রায় সকলেই কবিরঞ্জন রামপ্রসাদের রচনা বলিয়া জানে। যথা :

মা বসন পর।

বসন পর বসন পর মা গো বসন পর তুমি।

চন্দনে চর্চিত জবা পদে দিব আমি ॥

* * *

আপনে পাগল পতি পাগল মা গো আরও পাগল আছে।

দ্বিজ রামপ্রসাদ হয়েছে পাগল চবণ পাবার আশে গো ॥

কিংবা

এ সংসারে ভরি কারে রাজা যার মা মতেষ্বরী।

আনন্দে আনন্দময়ীর গাস তালুকে বসত করি।

* * *

বলে দ্বিজ রামপ্রসাদ আছে এ মনের সাধ মা।

আমি ভক্তির জোবে কিনতে পারি ব্রহ্মময়ী ব্রহ্মদারি ॥

(দয়ালচন্দ্র ঘোষ—প্রসাদ প্রসঙ্গ)

অনুভূতি রস, সাধনা, ভাব, ভাষা প্রভৃতি বিচার করিলে দুই রামপ্রসাদের পদের পার্থক্য নির্ণয় করা প্রায় অসম্ভব—এবং অসম্ভব বলিয়া একের পদ অপরের নামে চলিয়া গিয়াছে—এরূপ অনুমান অযৌক্তিক নহে।

এই প্রসঙ্গে দ্বিজ রামপ্রসাদ সম্পর্কে যোগেন্দ্রনাথ গুপ্তের মত আলোচনা করিয়া দেখা যাইতে পারে। ‘সাধককবি রামপ্রসাদে’ গুপ্ত মহাশয় দ্বিজ রামপ্রসাদ সম্পর্কে কিছু সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন। তাঁহার মতে বৈষ্ণ-

সম্প্রদায়ও ব্রাহ্মণের মতো 'দ্বিজ'। সুতরাং কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন নিজেকে দ্বিজ বলিতেও পারেন। অতএব 'দ্বিজ রামপ্রসাদ' ভণিতা দেখিলেই কবিরঞ্জন ছাড়া পূর্ববঙ্গের কোন ঐ নামীয় কবির কথা না মানিলেও চলে। কারণ 'মহানির্বাণতন্ত্রে' আছে :

সম্প্রাপ্তে ভৈরবীচক্রে সর্বো বর্ণা দ্বিজোত্তমা ।

নিরন্তে ভৈরবীচক্রে সর্বো বর্ণাঃ পৃথক্ পৃথক্ ।

অর্থাৎ ভৈরবীচক্রে বসিলে সব জাতিই দ্বিজশ্রেষ্ঠ, ভৈরবীচক্ৰ পরিত্যাগ করিলে আবার সমস্ত বর্ণ পৃথক হইয়া যায়। রামপ্রসাদ তন্ত্রে সিদ্ধি লাভ করিয়াছিলেন। সুতরাং তিনি যে পদে 'দ্বিজ' ভণিতা দিবেন তাহাতে আর আশ্চর্য কি ? তাহা ছাড়া বৈষ্ণবসম্প্রদায়ও দ্বিজত্বের অধিকারী, ইহা বৈষ্ণবরাও জানেন, অপরেও তাহাতে আপত্তি করে না। শোভাবাজারের রাজা নবকৃষ্ণের দত্তকপুত্র রাজকৃষ্ণ একদা এই ব্যাপারের মীমাংসা করিবার জন্ত প্রসিদ্ধ পণ্ডিত জগন্নাথ তর্কপঞ্চাননকে আহ্বান করিয়াছিলেন। পণ্ডিতপ্রবর স্বীকার করেন যে, বৈষ্ণবজাতি ব্রাহ্মণের মতো দ্বিজত্বের অধিকারী; শিখাহত্ৰ এবং উর্ধ্ব কোটাতেও তাহাদের ব্রাহ্মণের মতোই অধিকার। যোগেন্দ্রনাথ ঞ্জের এই যুক্তি নিতান্ত দুর্বল নহে বটে, কিন্তু পূর্ববঙ্গের চিনীশপুরের দ্বিজরামপ্রসাদকেও উড়াইয়া দেওয়া যায় না। তিনি যে শাক্তসাধক ছিলেন এবং শাক্তপদ লিখিয়াছিলেন তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। তবে গায়কদের মুখে মুখে ফিরিয়া অনেক সময় দ্বিজ ও কবিরঞ্জনের পদের ভণিতার গোলমাল হইয়া গিয়াছে।

আর একজন রামপ্রসাদ অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালে—ঈশ্বর ঞ্জের প্রায় সমকালে কলিকাতায় কবির দলে যোগ দিয়াছিলেন। তিনি কবি-ওয়ালারামপ্রসাদ নামে পরিচিত। রামপ্রসাদ চক্রবর্তী ও নীলমণি চক্রবর্তী—দুই ভাই কলিকাতার সিমলা অঞ্চলে বাস করিতেন, তাঁহাদের কবির দলও ছিল।^{৩৭} এই দল 'নীলুরামপ্রসাদের দল' নামে পরিচিত হইয়াছিল।

৩৭. এই বিষয়ে বহুল উৎস—সাধন সঙ্গীত, পৃ. ৪৮ (কৈলাসচন্দ্র সিংহ সম্পাদিত) ; প্রাচীন কবিসংগ্রহ (পৃ. ৩৬, ৪৩, ৪৬, ৭২) এবং প্রসাদপদাবলী (কালীপ্রসন্ন কাব্যাবিশারদ সম্পাদিত)।

নানা কবিসঙ্গীতে ইহাদের গানও সংগৃহীত হইয়াছে। কবিওয়ালা রাম-প্রসাদের দুই চারিটি শ্রামাবিষয়ক সঙ্গীত বৈরাগ্য-রামপ্রসাদের গানের সঙ্গে মিশিয়া গিয়া থাকিবে।

রামপ্রসাদ ও আজু গোসাঁই—প্রসঙ্গক্রমে রামপ্রসাদ ও আজু গোসাঁই সংক্রান্ত দুই-একটি কৌতুহলজনক সংবাদ দেওয়া যাইতে পারে। রামপ্রসাদের সঙ্গে আজু গোসাঁইয়ের বাক্যযুদ্ধসংক্রান্ত কিছু কিছু কবিতা সর্বপ্রথম ঈশ্বর গুপ্ত রামপ্রসাদ প্রসঙ্গে ‘সংবাদপ্রভাকরে’ উদ্ধৃত করেন।^{৩৮} তিনিই সংক্ষেপে তাঁহার সম্বন্ধে দুই একটি তথ্যও উদ্ধার করেন। “রাজা (অর্থাৎ মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্র) যখন কুমারহট্টে আসিতেন তখন রামপ্রসাদ সেন এবং আজু গোসাঁইকে একত্র করিয়া উভয়ের সঙ্গীতযুদ্ধের কৌতুক দেখিতেন। রাম-প্রসাদ সেন কবীন্দ্র ছিলেন, আজু গোসাঁই আদ-পাগলা ছিলেন, কিন্তু মুখে মুখে রহস্যকবিতা রচনা করিতে পারিতেন। রামপ্রসাদ সেন জ্ঞানভক্তির বিষয়ে পদবিজ্ঞাস করিতেন, ইনি তখন রহস্য ছলে তাঁহার উত্তর করিতেন” (সংবাদ প্রভাকর)। ঈশ্বর গুপ্ত ইহার সম্বন্ধে যেটুকু সংবাদ দিয়াছেন, তাহার অধিক বিশেষ কোন তথ্য পাওয়া যায় না। পরে কেহ কেহ সন্ধান করিয়া দেখিয়াছেন, ইহার প্রকৃত নাম অযোধ্যানাথ বা অযোধ্যারাম গোস্বামী। মতান্তরে অজয় গোস্বামী, অচ্যুত গোস্বামী বা রাজচন্দ্র গোস্বামী^{৩৯}। ইনি বৈষ্ণব মতাবলম্বী ছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই। ঈশ্বর গুপ্ত তাঁহাকে ‘আদ-পাগলা’ বলিয়াছেন; তাহা বোধ হয় ঠিক নহে। শুনা যায়, ইনি বৈষ্ণব সাধনমার্গের পথিক ছিলেন, অপরদিকে বেশ পরিহাস-পটুও ছিলেন। রামপ্রসাদের কোন কোন শ্রামাসঙ্গীতকে তিনি বেশ রঙ্গরসস্তোর দ্বারা তীক্ষ্ণভাবে আক্রমণ করিতেন। বৈষ্ণবসম্প্রদায়ভুক্ত ছিলেন বলিয়া স্বভাবতই তিনি শাক্ত রামপ্রসাদকে ততটা পছন্দ করিতেন না। শাক্ত রামপ্রসাদ উপাসনার অঙ্গ হিসাবে ‘কারণ’ সেবা করিতেন, পদেও তাহার উল্লেখ আছে।^{৪০} এই জন্ত গ্রামবাসীদের কেহ কেহ কবির প্রতি কিছু

৩৮. সংবাদ প্রভাকর, ১২৬৬, ১ পৌষ

৩৯. যোগেন্দ্রনাথ গুপ্ত—সাধককবি রামপ্রসাদ

৪০. “হুয়া পান করি নে আমি হুয়া খাই জয় কালী বলে ”

বিরূপ ছিলেন।^{৪১} হয়তো আঙ্কু গৌসাই ঐ দলে ছিলেন। রামপ্রসাদের গভীর তত্ত্ববহ গানগুলি অবলম্বনে আঙ্কু গৌসাই যেক্ষণ পরিহাসের ভঙ্গিতে তাহার অবাব 'দিভেন তাহাতে তাঁহাকে তীক্ষ্ণবুদ্ধিশালী রসিক পুরুষ বলিয়াই মনে হয়। হয়তো রামপ্রসাদ গাহিলেন :

আয় মন বেড়াতে যাবি।

কালীকল্পকতলে রে মন চারি ফল কুড়ায়ে যাবি।

আঙ্কু গৌসাই ইহার উত্তর দিলেন :

কেন মন বেড়াতে যাবি।

কাবও কথায় কোথাও যাস নে বে মন

মাঠের মাঝে মারা যাবি।

রামপ্রসাদ গান ধবিলেন :

ডুব দে বে মন কালী বলে।

জদিরত্নাকরের অগাধ জলে।

আঙ্কু গৌসাই অমনি ফিরাইয়া দিলেন :

ডুবিস নে মন গড়ি ঘড়ি।

দম আটকে যাবি তাড়াতাড়ি।

একে তোমাব কফোনাড়ী ডুব দিও না বাড়াবাড়ি

তোমার হলে পরে জরজারি মন যেতে হবে ঘরের বাড়ী।

রামপ্রসাদের :

এ সংসার ধোঁকার টাটি।

ও ভাট আনন্দবাত্তারে লুটি।

আঙ্কু গৌসাইয়ের উত্তর :

এ সংসার রসের কুটি।

হেথা থাই দাট আর মজা লুটি।

ওহে যার যেমন মন তার তেমন খন

৪১. একদা কুলক্রিয়ার পর 'কারণ' সেবা করিয়া রামপ্রসাদ কুমারহট্টের বিখ্যাত তাত্ত্বিক বলরাম তর্কভূষণের টোলের সমুখ দিয়া যাত্তেছিলেন। "উক্ত অভিমানি পণ্ডিত তাঁহাকে দেখিয়া উচ্চৈঃস্বরে কহিয়াছিলেন, 'দেখ দেখ মাতাল বেটা ঘাইতেছে'।" (সংবাদ প্রভাকর, ১২৬০, পৌষ) আঙ্কু গৌসাই কবির 'কারণ' সেবাকে বিরূপ করিতেন, বলিতেন, "কর্মের ঘাট, তেলের কাট, মলেও যায় না।" তাহার উত্তরে আঙ্কু গৌসাই বলিয়াছিলেন, "কর্মভোর বতাবচোর আর মদের ঘোর মোলেও যায় না।" (সংবাদ প্রভাকর, ১২৬০, পৌষ)

মন কর রে পরিপাটি ।

ওহে দেন নাহি জ্ঞান বুঝ তুমি মোটামুটি ।

আজু গোঁসাই কর্তৃক রামপ্রসাদের তত্ত্বগানের তীক্ষ্ণ জবাব ঠিক বৈষ্ণবোচিত হয় নাই। এই দিক দিয়া আজু গোঁসাইয়ের মনোৰ্ম্ম অনেকটা ভারতচন্দ্রের মতো ছিল। কিন্তু তাঁহার একটি উত্তর বাস্তবিক প্রশংসা দাবি করিতে পারে। এই বৈষ্ণবকবি শাক্ত-রামপ্রসাদের কারণসেবা, তুষ্টিমুক্তি তত্ত্ব, গৃহীতবনে তত্ত্বসাধনা প্রভৃতি ভালো চক্ষে দেখিতেন না, তাই রাম-প্রসাদের পদের সরস ব্যঙ্গাত্মক রূপান্তর করিয়া যথোপযুক্ত জবাব দিতেন। কিন্তু রামপ্রসাদের আর এক প্রকার রচনার তিনি গভীরভাবেই প্রতিবাদ করিয়াছিলেন। কবিরঞ্জন 'কালীকীর্তনে' বৈষ্ণব ভাবাবেশে বলিয়াছেন যে, দেবী গৌরী কৈশোরে একাত্ত কাননে গিয়া শ্যামের মতো গোচারণাদি করিতেছেন।^{১২} গৌরীর বাল্যলীলা বর্ণনায় রামপ্রসাদ কৃষ্ণলীলার দ্বারাই অল্পপ্রাণিত হইয়া বৈষ্ণব পদাবলীর গোষ্ঠলীলার অহরূপ চিত্র অঙ্কন করিয়াছেন :

গিরিশগৃহিণী গৌরী গোপবধু বেশ ।

কবিত কাকন কান্তি প্রথম বয়েস ।

হরভিব পরিবার সহশ্রেয় দেখু ।

পাতাল হইতে উঠে শুনে মার বেণু ।

কৃষ্ণের মতো গৌরীর গোচারণের বর্ণনা আজু গোঁসাইয়ের নিকট হাস্যকর মনে হইয়াছিল। তাই তিনি এই অসঙ্গত বর্ণনার জবাব দিয়াছিলেন তীব্রতর ভাষায় :

না জানে পরম তত্ত্ব কাঠালের আমলত

মেয়ে হয়ে দেখু কি চরায় রে ।

তা যদি হইত

যশোদা ঘাইত

গোপালে কি পাঠায় রে ।

এই বিদ্রূপের খোঁচা অতিশয় বুদ্ধিদীপ্ত হইয়াছে। অল্প এক প্রশঙ্গে রামপ্রসাদ গান ধরিয়াছিলেন :

একাত্ত কাননে মাতা করিল প্রবেশ ।

চরাইতে দেখু বেণু দান দিল ভব ।

অথরে সংযোগ করি উর্ধ্বে মুখে রব ।

—দ্বারকানাথ বসু সম্পাদিত 'কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ' গ্রন্থাবলী

(১৮২৫), পৃ. ১৩৮

এবার কালী তোমায় ধাব।

(ধাব ধাব গো দীন দয়াময়ী)

এবার তুমি খাও কি আমি পাই মা ছুটোর একটা করে ধাব।

হাতে কালী মুখে কালী সর্বাঙ্গে কালী মাথিবি।

ইহার প্রত্যুত্তরে আঙ্কু গৌসাই বলিয়াছিলেন :

সাধা কি তোমার কালী ধাবি,

ও যে রক্তবাজের বংশ গেলে তার মুণ্ডমালা কেড়ে নিবি।

সর্বাঙ্গে নয়, উভয় গালে ভূষো কালি মেখে যাবি।

আঙ্কু গৌসাইয়ের ধর্মবিশ্বাসে রামপ্রসাদের যে গান অসঙ্গত মনে হইয়াছিল, তিনি শাণত ব্যঙ্গোক্তি নিক্ষেপ করিয়া তাহার যথোপযুক্ত উত্তর দিতেন। হুঃখের বিষয় জনজ্ঞতি ছাড়া এ বিষয়ে আর কোন নির্ভরযোগ্য তথ্য পাওয়া যায় না, পাওয়া গেলে মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের এক অভিনব দৃষ্টান্ত মিলিত।

রামপ্রসাদের কালীকীর্তন ও কৃষ্ণকীর্তন—রামপ্রসাদের নামে কালী-কীর্তন, কৃষ্ণকীর্তন ও সীতাবিলাপ শীর্ষক কাব্য ও কবিতার সম্ভান পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে কালীকীর্তন রচনা করিয়া একদা তিনি অভিষয় ধ্যাতি লাভ করিয়াছিলেন—আধুনিক কালের কোন কোন প্রসাদ-জীবনীকার এই আখ্যানকাব্যের উচ্চ প্রশংসা করিয়াছেন। ১৮৩৩ খ্রীঃ অব্দে ঈশ্বর গুপ্ত সর্বপ্রথম এই কাব্য সংগ্রহ করিয়া প্রকাশ করেন। উক্ত গ্রন্থের ভূমিকায় তিনি বলেন যে, রামপ্রসাদের কালীকীর্তন ঈশ্বর গুপ্তের সমসাময়িক কীর্তনীয়াগণ গান করিতেন বটে, কিন্তু তখনই এই কাব্যের পুঁথি হুস্ত্রাপ্য হইয়া গিয়াছিল।^{৩৩} তদুপরি কালীকীর্তন-গায়কদের অল্প বিচার জ্ঞান কবির মূল রচনা অত্যন্ত বিকৃত হইয়া পড়িয়াছিল। তাই সম্পাদক ঈশ্বর গুপ্ত “আকর স্থান হইতে মূল পুস্তক আনয়নপূর্বক সংশোধিত করিয়া কালীকীর্তন মুদ্রিত করণে প্রবৃত্ত” হইয়াছিলেন।^{৩৪} কালীকীর্তনের পুঁথিতে অনেক ভুলত্রুটি দেখিয়া তিনি নিজে ইহার কিয়দংশ সংশোধন করেন। ভূমিকাতে

৩৩. ঈশ্বর গুপ্ত ভূমিকায় বলিয়াছেন, “পুস্তক অপ্রাচুর্য নিমিত্ত” লোকে ইহার বিশেষ সংবাদ রাখিত না।

৩৪. উক্ত কাব্যের ভূমিকা দ্রষ্টব্য।

তিনি সংস্কৃতে লিখিয়াছিলেন, “সংশোধিতামপি ময়া বহুলপ্রয়াসৈগীর্ভাবলীং পুনরিমাং প্রতিশোধয়ন্তু।” স্মৃতরাং মুদ্রিত কালীকীর্তনে ঈশ্বর গুপ্ত যে সংশোধনের জন্ত বেষ্ট কিছু লেখনী সঞ্চালন করিয়াছিলেন তাহা সহজেই অস্বপ্নে। পরে রামপ্রসাদের গ্রন্থাবলীতে এই কালীকীর্তন মুদ্রিত হইয়াছে। তবে ঈশ্বর গুপ্ত সংগৃহীত কালীকীর্তন ও প্রসাদগ্রন্থাবলীতে মুদ্রিত কালীকীর্তনে অনেক পার্থক্য আছে। যাহারা কালীকীর্তনের পুঁথি দেখিয়া প্রসাদগ্রন্থাবলীতে ইহার ঠাই দিয়াছিলেন তাঁহাদের অবলম্বিত পাঠের সঙ্গে ঈশ্বর গুপ্তের সম্পাদিত পুঁথির কিছু পার্থক্য থাকাই স্বাভাবিক। কারণ ঈশ্বর গুপ্ত পুঁথির ত্রুটিপূর্ণ রচনার কিছু কিছু সংশোধন করিয়াছিলেন। কালীকীর্তন ঈশ্বর গুপ্তের সংগ্রহের পূর্বেও নিতান্ত অপবিচিত ছিল না, কারণ পাদ্রী ওয়ার্ড সাহেব তাঁহার *The Hindoos*—গ্রন্থের দ্বিতীয় খণ্ডে এই কাব্যের উল্লেখ করিয়া লিখিয়াছিলেন, “Kalee Keertun by Ramoprasada ashoodra.” এই গীতিধর্মী ক্ষুদ্র আখ্যানকাব্যের বিষয়বস্তু একটু অভিনব বটে। ইহাতে বৈষ্ণব পদশাখার অস্বপ্নকথায় হিমাচল গৃহে উমার বাৎসল্য ও কৈশোর লীলার এবং শেষে হরপার্বতীর বিবাহ বর্ণিত হইয়াছে। রাজকিশোর মুখোপাধ্যায় নামক এক পৃষ্ঠপোষকের নির্দেশে কবি এই কাব্য রচনা করেন।^{৪৫} ভগিতায় নিজ নামের পূর্বে তিনি ‘শ্রীকবিরঞ্জন’ উপাধি ব্যবহার করিয়াছেন। ১৭৫৯ খ্রীঃ অব্দে কৃষ্ণচন্দ্র রামপ্রসাদকে জমি দান করিয়া যে দলিল সম্পাদন করেন, তাহাতে এই কবিরঞ্জন উপাধি দেখা যায় না। মনে হয় কালীকীর্তন এই তারিখের পরে রচিত।^{৪৬}

কবি এই ‘কালীকীর্তনে’ উমার বালাকৈশোর লীলা কিছুটা আখ্যানের ঢঙে, কিছুটা গীতিরসের সাহায্যে বর্ণনা করিয়াছেন। প্রারম্ভ ভাগে গিরিরাগীর বিখ্যাত উক্তি “গিরিবর আর আমি পারিনে হে প্রবোধ দিতে উমারে” সংযোজিত হইয়াছে। শিশুকন্যা উমা চাঁদ ধরিবার বায়না লইয়াছেন, কিছুতেই শান্ত হইতেছেন না। তাই গিরিরাণী দ্বন্দ্বের কথাকে স্বামীর কাছে

৪৫. তিনি কালীকীর্তনের ভগিতায় এইভাবে রাজকিশোরের উল্লেখ করিয়াছেন :

শ্রীরাজকিশোর দাসে শ্রীকবিরঞ্জন।

রচে গান মহা অন্ধের ঔষধ।

৪৬. কবিরঞ্জন উপাধি সম্বন্ধে রামপ্রসাদের বিদ্যাসুন্দর প্রসঙ্গে আলোচনা করা হইয়াছে।

আনিয়াছেন। গিরিরাজ গৌরীকে কুলে লইয়া; হাতে একখানি মুকুর
দিলেন :

আনন্দে কহিছে হাসি ধর মা এই লও শশী
মুকুর লইয়া দিল করে।

দেবী মুকুরে কোটিশব্দর বিনিমিত নিজ মুখচন্দ্র দেবিয়া তবে শান্ত হইলেন :০

মুকুরে দেখিয়া মুখ উপজিল মহামুখ
বিনিমিত কোটি শব্দরে।

ক্রমে জগন্মাতা ঘুমাইয়া পড়িলে গিরিরাজ তাঁহাকে পালকে গোয়াইয়া
দিলেন। শাক্তপনাবলীর বাৎসল্য রসের যদি কোন একটি পদকে সর্বশ্রেষ্ঠ
স্থান দিতে হয়, তবে আমাদের মতে বামপ্রসাদের এই পদটির সেই গৌরব
প্রাপ্য। স্নিগ্ধ বাৎসল্য রস, সুকুমারী উমার চাঁদ ধরিবার জন্ত বায়না,
গিরিরাজ কর্তৃক মুকুরে দেবীর কোটিচন্দ্রোদয় মুখসৌন্দর্য দেখানো, মুকুরের
মধ্যে নিজ মুখকেই চাঁদ বলিয়া দেবীর শিশুহৃদয়-ব্যবহার—সর্বোপরি
গিরিরাজের ব্যাকুলতা ও গিরিরাজেব শান্ত প্রশন্ন গাহিত্য জীবনচিত্র যে কোন
প্রথম শ্রেণীর কবির পরম কাম্য।

পরে কাব্যটিতে উমার বালালীলা বৈষ্ণবপনাবলীর চঙে বর্ণিত হইয়াছে।
ইহার খানিকটা কবির উদ্ভট কল্পনাপ্রসূত, খানিকটা পুরাণানুযায়ী। দেবী
উমা গোপবালকদের মতো দেখে গুলিয়া গোষ্ঠে চলিলেন গোচারণে।
'গোপবধূবেশে' ('গিরিশ গৃহিণী গৌরী গোপবধূবেশে') একাক্ষকাননে
গিয়া তিনি গোক চরাইতে লাগিলেন এবং কৃষ্ণের মতোই বেণু বাজাইয়া
গোকুলিকে ডাকিতে লাগিলেন, তাহারও দেবীর চারিদিকে ঘিরিয়া
দাঁড়াইল :

মা ডাকিছে আয়রে হরতি।

নবনব তৃণ তটিনীজল দীপ্তল দূরে ধায়ত কাছে মার রে হরতি।

উমার মধুর বেণু শুনিয়া অবশে।

সারি সারি নিকটে দাঁড়াল ধেমুগণে।

উর্ধ্ব মুখে বিধুখী নিরপিদা থাকে।

ছনমনে প্রেম ধারা হাস্য রবে ডাকে।

বৈষ্ণবপনাবলীর কৃষ্ণের গোষ্ঠলীলার পদ উমার উপরে প্রয়োগ হান্তকর
হইয়াছে। এই বিষয়ে আচ্ছ গোঁসাইয়ের তীক্ষ্ণ ব্যঙ্গোক্তি নিতান্ত অস্বাভাবিক হয়

নাই। কালীকীর্তনে কবি আবার উমার রাসলীলাও বর্ণনা করিয়াছেন।^{৪৭} অবশ্য শুধু দেবীর যৌবনলাবণ্য বর্ণনা করিয়াই কবি রাসলীলার ইতি করিয়াছেন। কারণ দেবীর রাসলীলা গোষ্ঠলীলা অপেক্ষাও হাস্তকর হইত। কবি বৈষ্ণবপদাবলীর চণ্ডে দেবীর নৃত্যও বর্ণনা করিয়াছেন :

রাগী বলে আমি সাথে সাজাইলাম বেশ বানাইলাম

উমা একবার নাচ গো।

একবার নেচেছ ভবে ভেমনি করে আবার নাচিতে হবে

নুপুর দিয়েছি পায় সুষমধর ধ্বনি তার গো।

এ সমস্ত বর্ণনা বৈষ্ণব পদাবলীর ব্যর্থ অহুকরণ মাত্র। কবি। পুষ্পকাননে হরপার্বতীর মিলন ও আলাপ বর্ণনা করিয়াছেন :

প্রেমসীর প্রেমরসে গদগদ তনু বলে

খসিছে কটির বাঘাধর।

শিরে হরন্তরঙ্গিণী কুলু কুলু উঠে ধ্বনি

সঘনে গরজে বিধধর।

উঁহাকে মলাকিনী তীরে ভ্রমণরত দেখিয়া ব্যাকুল মহাদেব নন্দীকে প্রমত্ত করিলেন :

নন্দি একি রূপমাদুরী আহা মরি মরি

গটিল সে যে কেমন বিধি।

চঞ্চল মনোমীন হৃদি সরোবর তাজি

প্রবেশিল লাবণ্য জলধি।

তারপর কবি আভাসে হরপার্বতীর মিলন বর্ণনা করিয়া কালীর শতনাম উচ্চারণের পর কালীকীর্তন সমাপ্ত করিয়াছেন।

নীতে এই কাব্যের কিঞ্চিৎ মূল্য থাকিলেও সাধারণভাবে ইহাতে বিশেষ কোন শিল্পলক্ষণ পাওয়া যায় না। মাঝে মাঝে এত বেশী অসঙ্গতি আছে যে, ইহার কাব্যরস প্রায় কোথাও জমিতে পায় নাই। অথচ দেখিতেছি, সে

৪৭. কাহারও কাহারও মতে প্রাচীন সাহিত্যে (রাজশেখরের ‘কপূরমঞ্জরী’ নাটক) হরপার্বতীর রাসলীলা বা হিন্দোললীলা প্রচলিত ছিল। রামপ্রসাদ এই আদর্শেই ‘কালী কীর্তনে’ উমার রাসলীলা বর্ণনা করিয়াছেন। (দ্রষ্টব্যঃ অধ্যাপক জাহ্নবীকুমার চক্রবর্তী প্রণীত ‘শাক্ত পদাবলী ও শক্তি সাধনা’ পৃ. ২৪৮—৪৯) কিন্তু প্রাচীন সাহিত্যে বাহাই থাকুক না কেন, বাংলাদেশে ভগবতীর রাসলীলা প্রচলিত নাই। ইহা রামপ্রসাদের বৈষ্ণব ভাবের বশে রচনা।

যুগের সমালোচকগণ এই কাব্যের অজ্ঞ প্রশংসা করিয়াছেন।^{৪৮} ইহার দুই একটি পদ ব্যতীত আর সমস্তই কাব্য্যাংশে অতি নিকৃষ্ট, রচনার মধ্যে কোনও প্রকার গ্রন্থন-কৌশল নাই। গান ও তৎকথা একসঙ্গে মিশিয়া গিয়া জগাখিচুড়ির আকার ধারণ করিয়াছে। ভাষা, শব্দপ্রয়োগ এবং ছন্দ এত দুর্বল যে, ইহা যে শাক্ত-সাধক রামপ্রসাদের রচনা তাহা মনে হয় না। অথচ কবি পরিণত পরিপক্ব বয়সে এই কাব্য লিখিয়াছিলেন। কবি এই কাব্যে বৈষ্ণব ও শাক্তভাব মিলাইতে গিয়া যে সম্পূর্ণ ব্যর্থ হইয়াছেন তাহাতে সন্দেহ নাই। অথচ শাক্ত পদে তিনি শ্যাম ও শ্যামার চমৎকার সমন্বয় করিয়াছেন। উৎকট অদ্ভুত নূতনত্ব এবং গীতিরসের জন্ত একদা এই কাব্য গায়ক ও শ্রোতার মধ্যে খুব জনপ্রিয় হইয়াছিল, কিন্তু গানের আবেদন সরাইয়া রাখিলে ইহার কঙ্কালসার দুর্বল মূর্তি বাহির হইয়া পড়ে।

ঈশ্বর গুপ্ত রামপ্রসাদের জীবনী ও কাব্য-কবিতা সংগ্রহ করিতে গিয়া কৃষ্ণকীর্তন নামীয় একখানি কৃষ্ণলীলাবিষয়ক পুঁথি পাইয়াছিলেন, কিংবা কাহারও মুখ হইতে উহা সংগ্রহ করিয়াছিলেন। ১২৬০ সালের পৌষ সংখ্যার ‘সংবাদ প্রভাকরে’ ঈশ্বর গুপ্ত এই কৃষ্ণকীর্তন সম্বন্ধে বলেন, “এই মহাশয় যে কালীকীর্তন ও কৃষ্ণকীর্তন রচনা করিয়াছেন তাহা বিভাষ্মনের অপেক্ষা অনেক উত্তম—” মনে হয় গুপ্তকবি কৃষ্ণকীর্তনের সবটাই সংগ্রহ করিতে পারিয়াছিলেন। কিন্তু তখনই যে ঐ কাব্য লুপ্ত হইতে বসিয়াছিল, তাহাও তিনি বলিয়াছেন, “গায়কের অভাবে ইদানীং কালীকীর্তন,

৪৮. ঈশ্বর গুপ্তের মতো তীক্ষ্ণবুদ্ধির কবিও বলিয়াছেন, “কালীকীর্তন ও কৃষ্ণকীর্তন বিভাষ্মনের অপেক্ষা অনেক উত্তম!” হরিমোহন মুখোপাধ্যায় (‘কবিচরিত’) এই কাব্য সম্বন্ধে বলিয়াছেন, “ইহাতে কবিরঞ্জন অদ্ভুত কবিত্বশক্তির পরিচয় দিয়াছেন।” অবশ্য শেষে তিনিও স্বীকার করিয়াছেন, “এতখানি এতাদৃশ প্রশংসার যোগ্য হইলেও তাহার রচনাপ্রণালীর দোষ অবশ্যই স্বীকার করিতে হইবেক।” ‘প্রসাদ-প্রসঙ্গে’র লেখক দয়ালচন্দ্র ঘোষ আরও দূর চড়াইয়া বলিয়াছেন, “রামপ্রসাদের সর্বশ্রেষ্ঠ কাব্য কালীকীর্তন।” ইদানীং যোগেন্দ্রনাথ গুপ্তও বলিয়াছেন, “কালীকীর্তনের হুমধুর পদাবলী এক সময়ে বাঙালীর ঘরে ঘরে মধু বর্ষণ করিত” (সাধককবি রামপ্রসাদ)। ইহার বিবরণপৌরবকে কবিত্ব বলিয়া মনে করিয়াছেন। তাই কবিত্ববর্জিত বিচিত্র বিষয়পূর্ণ কালীকীর্তনের অজ্ঞ প্রশংসা করিয়াছেন। কিন্তু কাব্য-ধর্মের দিক হইতে কালীকীর্তন বিচার করিলে রামপ্রসাদের নামে প্রচারিত এই গীতাসম্বন্ধ আখ্যান-কাব্যকে কোন একারেই সার্থক কাব্য বলা বাইবে না।

কৃষ্ণকীর্তন ও বিদ্যামঙ্গল—এই তিনখানি গ্রন্থ কেবল লিখিত হইয়াছিল, আর কিছুই লিপিবদ্ধ ছিল না।” ইহাতে মনে হইতেছে কৃষ্ণকীর্তনের পুরা রূপ সংগৃহীত হইয়াছিল। কিন্তু ‘সংবাদ প্রভাকরে’ ঈশ্বর গুপ্ত ইহা হইতে শুধু একটি পদ উদ্ধৃত করিয়াছিলেন :

২.

প্রথম বয়স রাই রসরসিণী ।

খলমল তমুচ্চি হি়র সৌদামিনী ।

রাই বদন চেয়ে ললিতা বলে।

রাই আমার মোহনমোহিনী । ইত্যাদি

এই সমস্ত রচনা “প্রকৃতই” রামপ্রসাদের রচিত কিনা বলা যায় না। ভাষা ও রীতিপারিপাট্যের মধ্যে এমন কোন রামপ্রসাদী ভাব নাই, যাহাতে ইহাকে সহজেই রামপ্রসাদের বলিয়া চিনিতে পারা যায়। গুপ্তকবি রামপ্রসাদের ভণিতায়ুক্ত কৃষ্ণের নোকালীলার একটি গানও উদ্ধার করেন :

ও নৌকা বাও হে ধরা নূতন কাণ্ডারী

রঙ্গে ব্রজবধুর সঙ্গে ।

আতপ লাগবে হেতু তরুণী ভরা তরুণী

চালন কর মনের সঙ্গে ।

‘সীতার বিলাপোক্তি’ শীর্ষক কবিতায় ‘প্রসাদ কহিছে শুন মা জানকী’ এইরূপ ভণিতা আছে বলিয়া ইহাকে ঈশ্বর গুপ্ত রামপ্রসাদের রচনার অন্তর্ভুক্ত করিয়াছিলেন। পরবর্তী কালের গবেষকগণও এই ধরনের ‘কবিতায় রাম-প্রসাদের ভণিতায় (অথবা শুধু প্রসাদ ভণিতা) দেখিয়া ইহাদিগকে শাক্ত-কবি রামপ্রসাদ সেনের রচনা মনে করিয়াছেন। কিন্তু ‘সীতার বিলাপোক্তি’ এই রামপ্রসাদের রচনা নহে। খুব সম্ভব কবিওয়ালারা রামপ্রসাদই ইহার রচয়িতা। এইরূপ একটি দৃষ্টান্ত উল্লেখ করা যাইতেছে :

অভাগিনি ডাকে উঠ না তুরিতো,

শুনিয়া না শুনো এ কোন উচিতো,

কমলনয়নে চাহ না চকিতো

বিদরে পরাণে করুণা হুকিতো

প্রবেশ দেহ না উঠিগা হে ।

ইহা স্পষ্টতই কোন কবিওয়ালার রচনা। ইহার শব্দবিজ্ঞাস, ছন্দ এবং বিশেষ ধরনের শব্দ ব্যবহার (তুরিতো, উচিতো, চকিতো, পরাণো, হুকিতো)

পুরাপুরি কবিগানের বৈশিষ্ট্য। হুতরাং আমাদের সিদ্ধান্ত, এই ধরনের অধিকাংশ পদ বা গান রামপ্রসাদ সেনের রচিত নহে। ‘শিবসঙ্গীতের’—

বৃষভ চলিছে ঝিমিকি ঝিমিকি,

বাজরে ডমরু ডিমিকি ডিমিকি,

ধরত ভাল ঝিমিকি ঝিমিকি

হারি গুণে হর নাচিছ।

ইহাও কোন কবিওয়ালার রচনা বলিয়া মনে হইতেছে। আর ইহা যদি রামপ্রসাদ সেনের রচনা বলিয়াই প্রমাণিত হয়, তাহা হইলেও কবিকে ইহার জ্ঞান ধনু-ধ্বনির দ্বারা অভিনন্দিত করিবার প্রয়োজন নাই—কারণ কাব্য-বিচারে এ সমস্ত অকিঞ্চিৎকর রচনা উল্লেখযোগ্য নহে। রামপ্রসাদের প্রধান পরিচয়—তঁহার শাক্তপদাবলী। অতঃপর আমরা তঁহার পদাবলীর সংক্ষিপ্ত পরিচয় লইয়া এই কবিপ্রসঙ্গ সমাপ্ত করিব।

রামপ্রসাদের শাক্তপদাবলী—রামপ্রসাদ ‘বিগাহুন্দরে’ বলিয়াছেন, “এহু বাবে গড়াগড়ি গানে হব ব্যস্ত”। বাস্তবিক, তঁহার শাক্তপদে গ্রন্থলক্ষ পাণ্ডিত্যের যাবতীয় সংস্কার দূর হইয়া যায়। আমরা যেন আদিম পৃথিবীর ভয়াতুর নৈশাক্তকারে ফিরিয়া যাই, যে অন্ধকারে স্নেহব্যাকুল জননী কোল পাতিয়া আমাদের জ্ঞান অপেক্ষা করিতেছেন। রামপ্রসাদ দেবী কালিকার রূপক প্রতীকের আড়ালে বিশ্বজননীকে লুকাইয়া রাখিয়াছেন—আমরা মাতার বরাভয় লাভ করিয়া অর্ভা: হই, অনাবৃত শিশুর বেশে তঁহার কোলে কাঁপাইয়া পড়ি। সাধক-কবি কবিরঞ্জন আমাদের জ্ঞান এই আশ্বাস ও সাহসনা তঁহার গানে সঞ্চিত করিয়া রাখিয়াছেন। বাহিরের প্রতিকূল শক্তি যত দুর্মদ হউক না কেন, জননী কালিকার স্নেহজ্ঞান আশ্রয় পাইলে আমরা হুমরাজকে অবহেলা করিতে পারি। রামপ্রসাদ আদিম অন্ধকারের মধ্যে আশার বর্তিকা জ্বলাইয়াছেন। মায়ের রূপা পাইলে ব্রহ্মপদও তুচ্ছ হইয়া যায়। রামপ্রসাদ সেই আলোকতীর্থের মশালবাহী। তাই তিনি শুধু কবি বা গায়কমাত্র নহেন। মাহুঘের ত্রিতাপদঙ্ক জীবনে তিনি স্নেহের প্রলেপ দিয়াছেন।

ঈশ্বর গুপ্ত: লিখিয়াছেন, “এমত জনরব যে কবিরঞ্জন একলক্ষ কবিতা রচনা করিয়াছিলেন।” স্বয়ং রামপ্রসাদ বলিয়াছেন, “লাখ উকিল করেছি

খাড়া, সাধ্য কি ইহার বাড়া মা গো।” ইহাতে কেহ কেহ মনে করেন, কবি লক্ষ গান রচনা করিয়াছিলেন। ইহা অবশ্য অসম্ভব। তিনি বহু পদ লিখিয়াছিলেন; পূর্ববঙ্গের দ্বিজ রামপ্রসাদ এবং কলিকাতার কবিওয়ালারা রামপ্রসাদের অনেক গান তাঁহার গানের সঙ্গে মিশিয়া গিয়াছে তাহাও ঠিক। আর তাহা ছাড়া তিনি “বাল্যকাল হইতে মৃত্যুর দিবস পর্যন্ত পদবিজ্ঞাসে বিরত হইয়েন নাই” (ঈশ্বর গুপ্ত)। সে যাহা হউক, তাঁহার পদসমূহ তাঁহার জীবিতকালে লোকের মুখে মুখে ফিরিত, তিনি বোধ হয় বিদ্যাসুন্দরের পুঁথির মতো কোন পুঁথিতে পদ সংগ্রহ করিয়া যান নাই। ফলে যাহার কাছে তাঁহার পদ ছিল, তিনি তাহা গোপনে রক্ষা করা পবিত্র কর্তব্য বলিয়া মনে করিতেন। ঈশ্বর গুপ্ত বহু চেষ্টা করিয়াও সেই সমস্ত ভক্তদের কজ্জা হইতে রামপ্রসাদের পদ বাহির করিতে পারেন নাই। তবে তিনি ‘সংবাদ প্রভাকরে’ প্রকাশিত পদগুলির অধিকাংশই গায়কদের কণ্ঠ এবং কথক ও পাঁচালী-কারদের খাতা হইতে লিখিয়া লইয়াছিলেন। ইহার সংখ্যা মোট ৯১। নিম্নে রামপ্রসাদ ইহার অনেক বেশী পদ লিখিয়াছিলেন, যাহার যৎসামান্য লোকমুখে, পথভিখারী ও কালীকীর্তন-গায়কদের নিকট রক্ষিত ছিল।^{৪৯} এখন যে সমস্ত প্রসাদপদাবলী মুদ্রিত হইতেছে, তাহাতে প্রায় তিনশত পদ পাওয়া যায়। তাহার সবগুলিই রামপ্রসাদ সেনের রচনা নহে। দ্বিজ রামপ্রসাদ, কবি-ওয়ালারা রামপ্রসাদ এবং আরও কয়েকজন শাক্তপদকার ‘রামপ্রসাদ’ ভণিতা সহ পদ রচনা করিয়া প্রসাদ-পদাবলীর সংখ্যা আরও বাড়াইয়া দিয়াছেন।^{৫০}

রামপ্রসাদের সাধনসঙ্গীতের পটভূমিকায় যে অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধের বাংলাদেশের অর্থনৈতিক ও সামাজিক পরিবেশের প্রভাব রহিয়াছে তাহা

৪৯. “রামপ্রসাদ জীবন ভরিয়া বহু সহস্র গান রচনা করিয়াছিলেন, যাহার শতাংশও রক্ষা পায় নাই।”—ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য (সাধক কবি রামপ্রসাদ)

৫০. কেহ কেহ (‘প্রসাদ-পদাবলী’র সম্পাদক কালীপ্রসন্ন কাব্যবিশারদ) মনে করেন, রামপ্রসাদ ভণিতাব্যুক্ত যে সব পদে আপীল, ডিগ্রী, ডিসমিস, প্রভৃতি ইংরাজী শব্দ আছে সেগুলি পরবর্তী কালের কবিওয়ালারা রামপ্রসাদ চক্রবর্তীর রচনা। কারণ কবিরঞ্জন পক্ষে ইংরাজী শব্দ ব্যবহার সম্ভব ছিল না। এ বুদ্ধি মানিয়া লইতে বাধ্য নাই। কিন্তু রামপ্রসাদ স্বয়ং জমিদারী সেয়েস্তার কাজ করিতেন, তখন ইষ্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর রাজস্ব ব্যবস্থা চালু হইতেছিল, বেওয়ানী ব্যাপারে ইংরাজের হস্তক্ষেপ শুরু হইয়া গিয়াছিল।^{৪৯} কাজেই সমসাময়িক কবির পক্ষে এইরূপ শব্দের ব্যবহার নিতান্ত অসম্ভব ব্যাপার নহে।

অস্বীকার করা যায় না। তখন সবেমাত্র ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর শাসন স্থাপিত হইয়াছে, বর্গীর হাঙ্গামা, মুসলমান শাসনের বিশৃঙ্খলা, দুর্ভিক্ষ, লুণ্ঠরাজ্য প্রভৃতি নানা প্রকার অত্যাচারে বাঙালীর মনে শান্তি ছিল না, সমাজেও বিশৃঙ্খলা ছিল না। কাজেই রামপ্রসাদের পদে সেই দারিদ্র্য, অনাচার-অবিচার-অত্যাচারের প্রতীক ব্যবহৃত হইয়াছে—কবির ব্যক্তিগত জীবনও তাঁহার ভজনগীতিকে কম প্রভাবিত করে নাই। বস্তুতঃ তাঁহার পদের কাব্যসৌন্দর্য ও ভক্তিত্ব ছাড়িয়া দিলেও ইহা অবলম্বনে তৎকালীন বাংলাদেশের দৈনন্দিন জীবনের বাস্তবধর্মী চিত্র পাওয়া যায়।

বিষয় ধরিয়া প্রসাদ-পদাবলীকে অনেক সংগ্রাহক নানা নামে ও শ্রেণীতে বিভক্ত করিয়াছেন।^{৫১} আভ্যন্তরীণ বিষয়ের ভাব অনুসারে উপচ্ছেদে ভাগ করিলে অসংখ্য শ্রেণী-উপশ্রেণীর সারি দিয়া সাজানো যায়। হস্তরাজ্য অনাবশ্যক জটিলতার মধ্যে না গিয়া প্রসাদ-পদাবলীকে এই ভাবে বিভক্ত করা যায় :—উমা-বিষয়ক (আগমনী ও বিজয়া), সাধন-বিষয়ক (তত্ত্বোক্ত-সাধনা), দেবীর স্বরূপ-বিষয়ক, তত্ত্বদর্শন ও নীতি-বিষয়ক এবং কবির ব্যক্তিগত অমূল্য-বিষয়ক।

রামপ্রসাদের আগমনী ও বিজয়া গানের সংখ্যা নগণ্য, কাব্যোৎকর্ষও এমন কিছু প্রশংসনীয় নহে। বৎসরান্তে উমার হিমাচল ভবনে আগমনে চারিদিকে যখন আনন্দের স্রোত বহিতেছে তখন কন্ঠার দারিদ্র্যের কথা স্মরণ করিয়া গিরিরাণী বলেন :

বলে জনক তোমার গিরি গতি জনমভিপাবী

তোমা হেন হুমারী দিলাম দিগম্বরে।

আনন্দের হাটে মেনকার এই মনোবেদনা কবি বেশ আন্তরিকভাবেই ফুটাইয়াছেন। তবে পরবর্তী কবিসাধক ও গায়কগণ, বিশেষতঃ কবিওয়ালাগণ এই পর্যায়ের পদে অধিকতর নিপুণতা দেখাইয়াছেন।

রামপ্রসাদ স্বয়ং তত্ত্বসাধক ছিলেন। এই সাধনায় তিনি সিক্কিলাভ

৫১. কৈলাসচন্দ্র সিংহ 'সাধক-সঙ্গীতে' প্রসাদ-পদাবলীকে এইভাবে বিভক্ত করিয়াছেন :

(১) প্রার্থনা, জ্ঞতি ও অভিযান ইত্যাদি, (২) ব্রতীর প্রাকালে সম্ভতি, (৩) ঘটক্রম বর্ণন, (৪) ঘটক্রমভেদ, (৫) শব সাধনা, (৬) সমরবিষয়ক, (৭) আগমনী, (৮) বিজয়া। ইহার উপরে যোগেন্দ্রনাথ গুপ্ত ('সাধককবি রামপ্রসাদ') আরও কয়েকটি উপবিভাগের করণা করিয়াছেন। স্বধা—সংসার বিভূকা, আত্মনির্ভরতা, বৈরাগ্য ইত্যাদি।

করিয়াছিলেন, এইরূপ নানা গল্পকাহিনী প্রচলিত আছে। তাঁহার গ্রামে এখনও তাঁহার সাধন-ঘামের ধ্বংসাবশেষ লক্ষ্য করা যায়। তাঁহার দীক্ষা-গুরুর নাম নিশ্চিতরূপে জানা যায় না বটে,^{৫২} তবে কবি তন্ত্রসাধনায় বীরাচারী সাধক ছিলেন। ‘পঞ্চ মকার’ সাধনা ও পঞ্চমুণ্ডি আসন প্রতিষ্ঠা প্রভৃতির কথা তাঁহার পদে পাওয়া যায়। তন্ত্রোক্ত সাধনা মূলতঃ সাধকের দেহকেন্দ্রিক সাধনা কবি বহু পদে সেই সমস্ত তত্ত্বকথা এবং সেই তত্ত্ব বিষয়ক কথা বলিয়াছেন। নিম্নে তাঁহার তন্ত্রসাধনার উপলব্ধি সংক্রান্ত কয়েক ছত্র উদ্ধৃত হইতেছে :

- (১) আমার মনের বাসনা জননি ।
 ভাবি ব্রহ্মরঞ্জে সহস্রারে হ, ল, ক, ব্রহ্মরূপিণী ।
 মূলে পৃথী ব, স, অস্ত্রে চাবি পত্রে মায়। ভাকিনী ।
 সার্থ ত্রিবলয়াকারে শিরে ঘেরে কুণ্ডলিনী ।
- (২) বর্ণরূপা ভূমি বটে ব, স, ব, ল, ড, ক, ঠ, ৫৩
 বোল স্বর কণ্ঠায় বিহবে ।
 হ, ক আশ্রয়ভূক নিত্যন্ত কহিলা গুব
 চিন্তা এই শরীর ভিতরে ।
- (৩) হংকমল মকে দোলে করালবদনী শ্রামা ।
 মনপবনে দুলাইচে দিবসরজনী ও মা ।
 ইড়া পিঙ্গলা নামা মৃগুমা মনোরমা
 ঊর মধো গাঁধা শ্রামা ব্রহ্মসনাতনী ও মা ।
- (৪) তীর্থগমন মিথ্যা ভ্রমণ মন উচাটন করো না রে ।
 ও মন ত্রিবেণীর ঘাটেতে বৈসে লীভল হবে অন্তঃপুরে ।

৫২. কবি কোন কোন পদে ত্রীনাথ দত্তের উল্লেখ করিয়াছেন বলিয়া (“তুনেছি ত্রীনাথের কথা বটে চতুর্ভূগদাতা”। “আছে ত্রীনাথ দত্ত পটলসম্ব মধ্যে মধ্যে ঐটি চাবা”) তাঁহাকেই কবির তন্ত্রদীক্ষার গুরু বলা হয়। কেহ বলেন, তাঁহার অপর নাম ‘কৃপানাথ’ (হারাগচন্দ্র রক্ষিত— ‘ভিষ্টোরিয়া যুগেব বাংলা সাহিত্য’)। কিন্তু এ বিষয়ে নিশ্চয় করিয়া কিছু বলা যায় না।

৫৩. তবে বিভিন্ন চক্রে বিভিন্ন পদ্য পরিকল্পিত হইয়াছে, সেই পদ্যের দলে বিভিন্ন মাতৃকা শক্তি বিরাজ করেন। তাঁহাদিগকে অক্ষরপ্রতীকে চিহ্নিত করা হইয়াছে। যথা—মৃগুমা নাড়ীর মুখে প্রাক্ট পদ্যেব নাম ‘আখার’ পদ্য। ইহার চারি দলে চারিটি মাতৃকা—ব, ল, ব, স। নাভিমূলে ‘মণিপুর’ পদ্য। ইহার দশদলে দশটি মাতৃকাবর্ণ—ড, চ, প, ত, ধ, দ, ধ, ন, প, ফ। এই পদ্যদলে ইষ্টদেবীকে বসাইয়া ধ্যান আরাধনা করিতে হয়। এখানে রামপ্রসাদ সেই সমস্ত অক্ষর-প্রতীকের ইঙ্গিত করিয়াছেন।

তিনি যে তাত্ত্বিক গ্রন্থাদি অবলম্বনে ও গুরুনির্দেশে তত্ত্বসাধনা করিতেন, তাহার নানা ইঙ্গিত এই সমস্ত সাধনভজন-সংক্রান্ত পদে আছে। এই পথের পথিকদের নিকট ইহার তাৎপর্য বিশেষ মূল্যবান হইলেও সাহিত্যের ইতিহাসে ও কাব্যরস বিচারে ইহাদের বিশেষ মূল্য আছে বলিয়া মনে হয় না। কেবল যেখানে সাধ্যসাধন তত্ত্বকথা কবির ব্যক্তিগত অহুত্বটিকে স্পর্শ করিয়াছে সেখানেই কিঞ্চিৎ শিল্পরসের উদ্ভব হইয়াছে। কবি যখন বলেন :

কে জানে গো কালী কেমন।

ষড়দর্শনে না পায় দবশন।

কালী পদ্মবনে হংস সনে হংসরূপে করে রমণ।

ওঁরে মূলাধারে সহস্রারে সদা যোগী করে মনন।

তখন তাহা তত্ত্বকথা হইয়াও বিচিত্র রসরূপ সৃষ্টিতে সার্থক হইয়া ওঠে।

রামপ্রসাদ কোন কোন পদে দেবীর স্বরূপ অবধারণ করিতে গিয়াছেন। সন্তান যেমন মাকে খুঁজিয়া বেড়ায় তিনিও তেমনি তাঁহাকে নানাভাবে সন্ধান করিয়াছেন। কবি কখনও কালিকার রণরঙ্গিণী মূর্তি দেখিয়া সন্তুষ্ট হইয়া প্রশ্ন করেন, “চলিয়ে চলিয়ে কে আসে, গলিত চিকুর আসব আবেশে।” অস্তরযুদ্ধে কালিকার কালো অঙ্গে রাঙা রক্ত লাগিয়াছে, কবি দেখিতেছেন—“কালিন্দীর জলে কিংগুক ভাসে”—এ বর্ণনা সংযত, গম্ভীর এবং বিষয়বস্তুর সম্পূর্ণ উপযুক্ত। শেষ পর্যন্ত কবি বলিয়াছেন, “ব্রহ্মময়ীরে করুণাময়ীরে বল জননী।” কবি বিশ্বমাতাকে নিজের মা বলিয়া চিনিতে পারিয়া আশ্বস্ত হইলেন। কখনও-বা কবি দেখিতেছেন—“মহাকাল কামু, শ্যামা শ্যামতনু একই সকল বুঝিতে নারি।” কবির উদার চিত্তের কাছে শাক্ত বৈষ্ণবের ভেদ সম্পূর্ণ তিরোহিত হইয়া যায়। কবি বেদ-পুরাণে কত সন্ধান করিলেন, কিন্তু শেষপর্যন্ত দেখিলেন, “সকল আমার এলোকেণী।” তিনিই কৃষ্ণ, তিনিই শিব, তিনিই রাম। তাই কবি বহু বিচিত্রের মধ্যে পরম এককে উপলব্ধি করিয়া দ্বষ্ট হইলেন—“আমার ব্রহ্মময়ী সর্বঘটে, পদে গয়া গঙ্গা কাশী।”^{৫৪} এই দিক দিয়া তিনি জননীকে যে

৫৪. কবি একাধিক পদে বাহ্যিক মূর্তি, পূজা, উপাসনা, বলি উপচারের প্রয়োজনীয়তা স্বীকার করেন নাই। একটি পদে তিনি বলিয়াছেন :

ওরে ত্রিভুবন যে মায়ের মূর্তি জেনেও কি ভাই জান না?

মাটির মূর্তি গড়িয়ে মন করতে চাপ ওঁার উপাসনা।

আত্মশক্তিরূপে উপলব্ধি করিয়াছেন, তাহা ব্রহ্মতত্ত্বেরই অনুরূপ। কবি দেখেন, সমস্ত ভুবন জুড়িয়া ক্ষেপা মায়ের খেলা চলিয়াছে—“এ সব ক্ষেপা মায়ের খেলা।” এই ক্ষেপার খেলায় রামপ্রসাদও যোগ দিয়া প্রবহমান বিস্মার্গবে ভেলা ভাসাইয়া নিশ্চিন্ত মনে বসিয়া আছেন :

প্রসাদ বলে, থাকো বসে ভবার্ণবে ভাসিয়ে ভেলা।

বখন আসবে জোয়ার উজিয়ে যাবে, ভাঁটিয়ে যাবে ভাঁটার বেলা।

কবি তীর্থদর্শন কামনা করেন না (‘আর কাজ কি আমার কালী’), কারণ “মায়ের পদতলে পড়ে আছে গয়্যাক্সাবারণসী।” কালীধামে মোহমুক্তি হয়। কিন্তু কবি তো মোক্ষ-মুক্তির অভিলাষী নহেন—মাতা-পুত্রের বাৎসল্য লীলার শিখরধরু ভাবই তাঁহার কাম্য। তাঁহার সেই বিখ্যাত উক্তি—“চিনি হওয়া ভাল নয় মা, চিনি থেতে ভালবাসি।” ব্রহ্মময়ীর সাযুজ্য লাভ নহে, তাঁহার সঙ্গে লীলারসই তাঁহার একান্ত কামনা।

কবি যেমন শাক্ততন্ত্রের সাধ্যসাধনতত্ত্বের বাতায়ন হইতে আত্মশক্তির লীলামাহাত্ম্য দর্শন করিয়াছেন, তেমনি আবার জীবন, নীতি ও ধর্মসাধনার কেন্দ্র হইতেও অনেক পদ রচনা কবিয়াছিলেন। তবে এগুলি ইংরেজ ‘মেটাফিজিকাল’ কবিদের মতো নিছক তত্ত্বদর্শন নহে, কবিমানসের উন্ময়নই এই নীতিমার্গীয় গানগুলির প্রধান উদ্দেশ্য। কবি বুঝিয়াছেন, চিস্তাবৃত্তির স্বাভাবিক প্রবণতা বিদূরণ তত্ত্বসাধনার প্রথম সোপান। অথচ মাহুয়ের মন নিতাই বিষয়াসক্ত। এই বিষয়বাসনা হইতে বিষয়ীর মুক্তি যেন কিছুতেই করায়ত্ত হয় না। তাই কবি অবাধ্য অবশ মনকে তত্ত্বের কশাঘাতে শাসন করিতে চাহিয়াছেন। বিষয়রসে আকর্ষণমগ্ন পাখিব মনকে সন্মোহন করিয়া কবি বলিয়াছেন, “ও তোর ঘরে চিন্তামণি নিধি দেখিস না রে বসে বসে।” কখনও কবি বলেন :

মন তুলো না কবীর চলে।

লোকে বলে বলুক মাতাল ব’লে।

কখনও নিজের মনকে সাধুনা ও সাহস দিয়া তাহাকে সজাগ করিয়া দেন :

আর একটি পদে বলিয়াছেন :

ধাতু পাষণ মাটির মূর্তি কাজ কি রে তোর সে গঠনে।

তুমি মনোময় প্রতিমা করি, বসো হৃদিশয়্যাসনে।

মন কেন রে ভাবিস এত—

যেমন মাতৃহীন বালকের মত ।

ভবে এসে ভাবছ বসে কালের ভয়ে হয়ে ভীত ।

ওরে কালের কাল মহাকাল সে কাল মায়ের পদানত ॥

কখনও বিষয়াসক্ত মনকে কবি ভৎসনা করিয়া বলেন :

রইলি না মন আমার বশে ।

তাজে কমলদলের অমল মধু মত্ত হলি বিষয়রসে ॥

অবশ্য মনের অধোগতির জন্ত মনকে দায়ী না করিয়া কবি শ্যামা মায়ের প্রতিই
অনুরোধ করেন :

মন-গরীবের কি দোষ আছে ।

তুমি বাজিকরের মেয়ে শ্যামা যেমনি নাচাও তেমনি নাচে ॥

এমনি করিয়া অশান্ত দুর্বশ মনকে শ্যামা মায়ের চরণে সঁপিয়া দিয়া কবি
নিশ্চিত হইয়াছেন ।

একটু অবহিত হইয়া আলোচনা করিলে দেখা যাইবে, কবি যে একটি
বিশেষ সামাজিক উৎক্রান্তির মুখে জন্মগ্রহণ করিয়াছিলেন তাহা তিনি
গোপন করেন নাই । জমিজমা তাঁহার নিত্য মন্দ ছিল না, আর্থিক অনটন
হইবারও কথা নহে । কিন্তু বিষয়বুদ্ধিতে অপটু এবং বাস্তবজীবনে উদাসীন
কবির অর্থক্লেশতা কোনদিন ঘুচে নাই । তাই তাঁহার সাধকজীবনে বাস্তব-
জীবনের নানা চিত্র প্রতীকরূপে ব্যবহৃত হইয়াছে । তিনি জমিদারী সেরেস্তার
খাতায় দেবী কালিকার কাছে ‘তবিলদারী’ চাহিয়া পদ লিখিয়াছিলেন ।
তাঁহার আধ্যাত্মিক অর্থ কবির উদ্দিষ্ট হইলেও তাঁহার বাস্তবজীবনের চিত্রও
ইহাতে স্পষ্টতর হইয়াছে । তিনি যখন বলেন :

আমার কপাল গো তারা

ভাল নয় মা, ভাল নয় মা, ভাল নয় মা কোনকালে ॥

কিংবা

আমি তাই অভিমান করি ।

আমায় করেছ গো মা সংসারি ॥

অর্থ বিনা বার্থে যে এই সংসার সবারি ।

কখনও-বা তিনি সাধনা পাইয়া বলিয়াছেন, “তুমি এ ভাল করেছ মা আমার
বিষয় দিলে না ।” কখনও সংসারের দুঃখে ব্যথিত কবি বলেন, “এই সংসারে

সং সাজিতে সার হলো গো দুঃখের ভরা।” কোন কোন সময় তিনি প্রত্যক্ষভাবেই বাস্তব দুঃখদুর্দশার কথা তোলেন :

দুঃখের কথা কই গো তারা, মনের কথা কই।

কে বলে তোমারে তারা দীন দয়াময়ী।

* * * *

কারও অঙ্গে শাল দো-শালা ভাতে চিনি দই।

আবার কারও ভাগ্যে শাকে বালি ধানে ভরা খই।

তাই কবি আত্ননাদ করিয়া বলিয়াছেন :

কেন আসার আশা ভবে আসা আসা মাত্র হলো।

যেমন চিত্রের পদ্মেতে পড়ে ভ্রমর ভুলে রইল।

মা নিম খাওয়ারে চিনি বলে কথায় করে ছলো।

ওমা মিঠার লোভে তিত মুখে সারা দিনটা গেল।

কবির দীর্ঘ জীবনটা মিঠার লোভ করিয়াছিল, শেষ পর্যন্ত দুঃখের তিস্ততায় সারা জীবন কাটিয়া গেল। কিন্তু “এবার বাজি ভোর হলো।” এখন জীবনপ্রান্তে পৌঁছাইয়া কবি কি করিবেন? “এখন সন্ধ্যাবেলায় ঘরের ছেলে ঘরে নিয়ে চল।” রামপ্রসাদ কোলের সন্তান হইয়া, বিশ্বজননীর স্নেহাঙ্কলে ঠাঁই চাহিয়াছেন, অভাব-অভিযোগ দূর হইয়াছে, মৃত্যুভীতিও বিদায় লইয়াছে—“যা রে শমন যা রে ফিরি।”

সারা দেশে রামপ্রসাদের জনপ্রিয়তার একটা কারণ, বাস্তব দুঃখকে তিনি বৈষ্ণবপদাবলীর মতো হুম্ব রসে পরিণত করেন নাই; তাহাকে স্বীকার করিয়া তাহা হইতে মুক্তির পথ খুঁজিয়াছেন। দুঃখবেদনা হইতে পলায়ন নহে, তাহার দ্বারা আচ্ছন্ন হইয়াও নহে—আত্মশক্তির রূপায় কবি সমস্ত অর্থ-দুঃখ ত্যাগ করিয়া মুক্তির পথ খুঁজিয়াছেন। তখন কবি বলেন :

আমি কি দুঃখেয়ে ডরাই।

ভবে দাঁও দুঃখ মা আর কত চাই।

আগে পাছে দুঃখ চলে মা যদি কোন খানেতে বাই।

তখন দুঃখের বোঝা মাথায় নিয়ে দুঃখ দিয়ে মা বাজার মিলাই।

* * * *

প্রসাদ বলে ব্রহ্মময়ী বোঝা নাবাও কণেক জিরাই।

দেখ হুখ পেয়ে লোক গর্ব করে আমি করি দুঃখের বড়াই।

কবি দুঃখের আঘাতে আরও নিবিড় করিয়া জননীকে চিনিয়া লইয়াছেন—

এই জন্তই দুঃখ লইয়া তাঁহার বড়াই, আমার দেওয়া দুঃখ তাঁহাকে অগ্নিশুদ্ধ স্বর্ণের মতো বিশুদ্ধি দান করিয়াছে। কবি দেখিয়াছেন, দুঃখ হইতে একমাত্র পরিজ্ঞানের পথ—আমার চরণে আশ্রয় গ্রহণ, এক যুগের বাঙালী এ কথায় বড়ো সাধনা পাইয়াছিল। তদানীন্তন কুশাসন, অর্থনৈতিক বিপর্যয়, নিত্য দারিদ্র্য—ইহা হইতে মুক্তির পথ কোথায়? সেই পথই রামপ্রসাদ দেখাইয়া দিয়াছেন। কাজেই তাঁহার গানের মধ্যে দুঃখবেদনার কথা থাকিলেও সেই দুঃখবেদনা প্রসাদী সঙ্গীতের ফলশ্রুতি নহে—বাস্তব দুঃখ হইতে সাধনার চিদানন্দময়লোকে উত্তরণই কবির অভিপ্রেত—সাধারণ গৃহী মানুষ ইহা হইতে আশার আলোক লাভ করিয়াছে, মুমুক্ষু ইহা হইতে মুক্তিমোক্ষের এষণা লাভ করিয়াছে, লীলারসিক এই সমস্ত গানে মাতাপুত্রের বাৎসল্যরসের সম্পর্ক দেখিয়া তৃপ্ত হইয়াছে। এইজন্তই বাঙালী জাতির বিশেষ ঐতিহাসিক ক্ষণের সঙ্গে রামপ্রসাদের পদাবলী জড়াইয়া গিয়াছে।

রামপ্রসাদের পদের অনেক স্থলে অলঙ্কৃত বাক্যরীতি থাকিলেও ৫৫ কবি সাদা স্বরে সহজ ভাষায় অধিকাংশ গান রচনা করিয়াছিলেন। সাধারণ মানুষের অভিজ্ঞতাই তাঁহার অবলম্বন, দৈনন্দিন জীবিকার প্রতীকই তাঁহার তত্ত্বকথার বাহন হইয়াছে। যখন তিনি প্রশ্ন করেন :

বলু দেখি ভাই কি হয় ম'লে।

এই বাদামুবাদ করে সকলে।

তখন স্বয়ং কবিই তাহার জবাব দেন :

প্রসাদ বলে যা ছিল ভাই তাই হবে রে নিদানকালে।

যেমন জলের বিষ জলে উদ্ভয়, জল হয়ে সে মিশায় জলে।

৫৫. কয়েকটি অলঙ্কৃত বাক্যরীতির দৃষ্টান্ত :

(১) তমু দলিতাজ্ঞান শরদ স্থাকরমণ্ডল বদনী রে।

কুন্তল বিগলিত শোণিত শোভিত

ভড়িত জড়িত নব্বদন ঝলকে রে।

(২) ওকে ইন্দীবর নিম্নি কাণ্ডি বিগলিত বেশ

বসনবিহীন কে রে সমরে।

মদনমথন উরসি রূপসী হাসি হাসি বামা বিহরে।

প্রলয়কালীন জলদ গর্জ্বে তিষ্ঠ তিষ্ঠ সতত ভর্জে

জগমনোহরা শমন সোদরা গর্ব স্বর্ব করে।

সহজ উপমা-রূপকে তিনি যেভাবে তত্ত্বকথার নির্দেশ দান করিয়াছেন তাহাতে তাঁহার কবিত্বের বিশেষ প্রশংসা করিতে হয়। অবশ্য বৈষ্ণব পদকারের মতো ভাষা ও ছন্দের স্বাক্ষর এবং কল্পনার স্বচ্ছতা তাঁহার রচনায় ততটা পাওয়া যায় না, রূপক-প্রতীকের সাহায্যে কবি তত্ত্বকথার ইঙ্গিত দিলেও তাহা বহু-স্থলেই শিল্পরূপ লাভ করিতে পারে নাই। অবশ্য ইহা শুধু তাঁহার একার ক্রটি নহে, সমস্ত শাক্তপদাবলীরই ইহা একটা সাধারণ লক্ষণ। কবিগণ মূলতঃ সাধক ছিলেন বলিয়া তত্ত্বের দিকেই অধিক গুরুত্ব আরোপ করিয়াছেন—ফলে কাব্যকলার কিঞ্চিৎ খর্বতা ঘটিয়াছে। রামপ্রসাদ সম্বন্ধেও সে কথা কিয়ৎপরিমাণে সত্য। তাঁহার কয়েকটি পদের রচনাকৌশল, সংযত বাক্যযুতি ও ভাবাবেগ অতি প্রশংসনীয় মনে হইলেও বহু স্থলেই পদগুলি নিতান্ত গতানু-গতিক, কৃত্রিম ও রসবর্জিত হইয়াছে। তথাপি এই পদে ত্রিতাপজর্জর মাহুয়ের সাস্বনার বাণী আছে বলিয়া ইহার কাব্যমূল্য যেমনই হোক না কেন, বাঙালী-মানসে ইহার বিশেষ প্রভাব ও চিরকালীন আবেদন অস্বীকার করা যায় না।

২. সাধক-কবি কমলাকান্ত ॥

জীবনকথা—বাংলা শাক্তপদসাহিত্যে আর একজন কবি ও সাধক রামপ্রসাদের তুল্য গৌরব লাভ করিয়াছেন। তিনি বর্ধমানের হবিখ্যাত কমলাকান্ত ভট্টাচার্য (বন্দ্যোপাধ্যায়)। রামপ্রসাদের মতোই তাঁহার জীবনকে কেন্দ্র করিয়া নানা অলৌকিক গল্প প্রচলিত হইয়াছে, সাধনমার্গেও তিনি রামপ্রসাদের মতো সিদ্ধি লাভ করিয়াছিলেন। অবশ্য কবিরঞ্জনর অধিকতর জনপ্রিয়তার ফলে কমলাকান্তের খ্যাতি কিছু সঙ্কুচিত হইয়া পড়িয়াছে—যদিও তাঁহার অনেক শাক্তপদ কাব্যগুণে রামপ্রসাদ অপেক্ষা কোন দিক দিয়াই ন্যূন নহে। বর্ধমান রাজবংশের সঙ্গে ঘনিষ্ঠতা ছিল বলিয়া তাঁহার তিরোধানের পর বর্ধমানরাজের উত্তোগে জীবনসহ তাঁহার সমগ্র পদাবলী ('শ্যামাসঙ্গীত'—১৮৫৭) মুদ্রিত হইয়াছিল।^{৫৬} ইহার তিন চারি

৫৬. ইহাই আখ্যাপত্রটি এইরূপ :

শ্রীজীকালীশরণ / শ্যামাসঙ্গীত। / অথুনা / শ্রীলক্ষ্মীযুক্ত বর্ধমানাদি মহামহীশ্বর / চতুর্দশ-
তুশতির / আজ্ঞানুসারে ও ব্যরদ্বারা / শ্রীনবীনচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় কর্তৃক / সংগৃহীত / এবং /
শ্রীযুক্ত বিশ্রামস তর্কবাগীশ ভট্টাচার্যের দ্বারা / সংশোধিত হইয়া / কলিকাতা / ভাস্কর ঘস্ট্র
মুদ্রাঙ্কিত হইল। / সন ১২৬৪। ইংরাজী ১৮৫৭ সাল। / শকাব্দ ১৭৭৯। / ২২ ভাদ্র।

বৎসর পূর্বে দৈন্যর গুপ্ত ‘সংবাদ প্রভাকরে’ (১২৬০) রায়প্রসাদের সঙ্গীত ও জীবনী সংগ্রহ করিয়াছিলেন । কিন্তু কমলাকান্ত সঘর্ষে তিনি কোতূহলী হন নাই কেন, তাহা বুঝা যাইতেছে না । ১৯২০ সালে কমলাকান্তের জীবনীকার অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায় স্বয়ং কবির জন্মস্থান, জীবনকথা ও সাধনস্থান সঘর্ষে প্রচুর অনুসন্ধান করিয়া যৎসামান্য তথ্য উদ্ধার করিতে সমর্থ হইয়াছিলেন । তিনি বর্ধমান রাজগ্রন্থাগারেও কমলাকান্ত-সংক্রান্ত কোন পুঁথি বা সঙ্গীত সংগ্রহ দেখিতে পান নাই ।^{৫৭} তাঁহার কমলাকান্তের জীবনী ১৩৩২ সালে প্রকাশিত হয় । ঐ একই বৎসরে বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ হইতে কমলাকান্তের ‘সাধকরঞ্জন’ শীর্ষক তত্ত্বসাধনা-বিষয়ক বাংলা কাব্য প্রকাশিত হয় । উভয় গ্রন্থেই কবির সংক্ষিপ্ত জীবনকথা স্থান পাইয়াছে । কিন্তু তথ্যেব অভাবে উক্ত গ্রন্থে জনশ্রুতি ও গালগল্পের প্রতি অধিকতর গুরুত্ব দেওয়া হইয়াছে । ঊনবিংশ শতাব্দীর দ্বিতীয়-তৃতীয় দশক পর্যন্ত যিনি জীবিত ছিলেন, যিনি রাজবংশের গুরু বলিয়া গৃহীত হইয়াছিলেন এবং জীবিতকালেই মহাসাধক বলিয়া যাহাব নাম প্রচারিত হইয়াছিল, তাঁহার জন্ম-মৃত্যু ও অশ্রান্ত ঘটনা সঘর্ষে বিশেষ কোন তথ্য পাওয়া যায় নাই—ইহা অত্যন্ত পরিতাপের বিষয় ।

কমলাকান্ত ‘সাধকরঞ্জন’ের সমাপ্তির দিকে এইভাবে আত্মপরিচয় দিয়াছেন :

অতঃপর কহি শুন আশ্বনিবেদন ।
 ব্রহ্মকূলে উপনীত স্বামী নারায়ণ ।
 জন্মভূমি অধিকা নিবাস বর্ধমান ।
 ত্রীপাট গোবিন্দমাঠ গোপালের স্থান ॥
 প্রভু চন্দ্রশেখর গোস্বামী মহাধন ।
 তার পদরেণু বার মন্তকভূষণ ।
 নামেতে কমলাকান্ত ভাবি ত্রিলোচন ।
 ভাষা পুস্ত্রে বিরচিত সাধক রঞ্জন ॥

কবির এই উক্তি, অশ্রান্ত স্থান হইতে সংগৃহীত তথ্য, ‘সাধক কমলাকান্ত’ের লেখক অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের বিবরণ এবং বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত ‘সাধকরঞ্জন’ের মুখবন্ধ হইতে দেড় শতাব্দী পূর্বে আবিষ্কৃত কমলাকান্তের জীবনী সঘর্ষে আলাজী রকমের তথ্য জানা যায় ।

৫৭. অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায়—সাধক কমলাকান্ত, পৃ. ৩৫

তঁাহার আদিনিবাস কালনার অন্তর্গত অম্বিকা গ্রাম। পিতার নাম মহেশ্বর ভট্টাচার্য, মাতার নাম মহামায়া। তঁাহার দুই সহোদর, তন্মধ্যে তিনি জ্যেষ্ঠ। অম্বিকা-কালনার বিভাবাগীশ পাড়ায় রায় বংশে তঁাহার জন্ম হয়। তঁাহাদের কোলিক উপাধি খুব সম্ভব বন্দ্যোপাধ্যায়। কিন্তু তঁাহার পিতা ও তিনি ‘ভট্টাচার্য’ উপাধির দ্বারাই পরিচিত হইয়াছিলেন। কালনার বিভাবাগীশ পাড়ায় এখনও কমলাকান্তের বাসভিটার চিহ্ন আছে। বাল্যবয়সে কবি স্থানীয় টোলে সংস্কৃত অধ্যয়ন করেন। বাল্যকালে পিতৃবিয়োগ হইলে তিনি মাতার সহিত মাতুলালয় চান্নাগ্রামে আশ্রয় গ্রহণ করেন। এই চান্নাগ্রাম বর্ধমান জেলার থানা জংসনের নিকটবর্তী একখানি ছোট গ্রাম। এখানে বিশালাক্ষী বা বাহুলির মন্দির ও মূর্তি আছে। স্থানীয় প্রবাদানুসারে কবি এই মন্দিরেই সিদ্ধিলাভ করিয়াছিলেন। কমলাকান্তের মাতুলের নাম নারায়ণচন্দ্র ভট্টাচার্য। কবির মাতুল-ভিটার চিহ্ন এখনও আছে। কবির সঙ্গে বর্ধমান রাজবংশের শ্রদ্ধাপ্রীতির সম্পর্ক ছিল। কালনায় বাস করিবার সময়েই উক্ত রাজবংশের সঙ্গে তঁাহার পরিচয় হয়। মহারাজাধিরাজ তেজচন্দ্র বর্ধমানের নিকটবর্তী কোটালহাটে কবির জন্ম একটি বাটা নির্মাণ করাইয়া দিয়াছিলেন। শুনা যায়, কবিকে নাকি বর্ধমান রাজসরকার হইতে মাসিক দুই শত টাকা বৃত্তি দেওয়া হইত।^{৫৮} পরবর্তী কালে মহারাজাধিরাজ প্রতাপচন্দ্র হইতে বিজয়চন্দ্র প্রভৃতি রাজা ও রাজকুমারেরা এই মহাসাধকের স্মৃতির প্রতি সম্মান প্রদর্শন করিতে কৃত্তিত হন নাই। মহারাজ তেজচন্দ্র কমলাকান্তকে সভাপণ্ডিতের গৌরবজনক পদ দিয়াছিলেন। এমন কি, পুত্র প্রতাপচন্দ্রের শিক্ষাদীক্ষার ভারও তিনি কমলাকান্তের উপর দিয়াছিলেন। কমলাকান্ত ও প্রতাপচন্দ্রের মধ্যে স্নগভীর বন্ধুত্বের সম্পর্ক গড়িয়া ওঠে। কমলাকান্তের সঙ্গে রাজা প্রতাপচন্দ্রের বন্ধুত্বের সম্পর্ক লইয়া পরবর্তী কালে মহারাজাধিরাজ বিজয়চন্দ্র মহাতাব বাহাদুর ‘কমলাকান্ত’ শীর্ষক একখানি নাটিকাও লিখিয়াছিলেন (১৩২০)। বস্তুতঃ বর্ধমান রাজবংশ কমলাকান্তের স্মৃতিকে পরম ভক্তিভরে রক্ষা করিয়াছেন। ১৮৫৭ সালে মহারাজাধিরাজ মহাতাবচাঁদ বাহাদুর ‘শ্রামাসঙ্গীত’ নামক কাব্যে কমলাকান্তের যাবতীয়

পদাবলী প্রকাশ করেন। পরবর্তী কালে কমলাকান্তের যত পদসংগ্রহ প্রকাশিত হইয়াছে, সবই ঐ ‘শ্রামাসঙ্গীত’ অবলম্বনে সঙ্কলিত হইয়াছে।

কমলাকান্তের দুই বিবাহ ছিল শুনা যায়। তাঁহার সখ্যে নানা অলৌকিক গল্পকাহিনী এখনও বর্ধমান অঞ্চলে প্রচলিত আছে। দেবী কালিকা যেমন রামপ্রসাদের কণ্ঠ্যরূপে বেড়া বাঁধিতে সাহায্য করিয়াছিলেন বলিয়া গল্প শুনা যায়, তেমনি কমলাকান্তের মাহাত্ম্য বর্ধনের জন্ত, একরূপ একটি অলৌকিক গল্প প্রচলিত আছে। স্বয়ং কালিকা বাগদিনী বেশে আসিয়া কাঁধকে মাহ জোগাইয়াছিলেন, এ গল্প এখনও স্থানীয় প্রবাদবাক্যের আকারে প্রচলিত আছে। আর একটি গল্প—একবার রাত্রিতে তিনি চান্নাগ্রামের নিকটবর্তী ডাকাইত-অধ্যুষিত বিস্তীর্ণ প্রান্তর ‘ওড়গায়ের ডাঙ্গা’ দিয়া আসিতেছিলেন। তখন ডাকাইতেরা তাঁহাকে ধরিয়া টাকাকড়ি কাড়িয়া লইয়া মারিয়া ফেলিতে উদ্যত হইলে তিনি মায়ের নামগান আরম্ভ করিলেন :

আর কিছু নাই গ্রামা তোমার কেবল দুটি চরণ রাঙা।

শুন ত্যও নিরেছেন ত্রিপুরারি, তত্বেব তলেম সাংস-ভাঙা।

জাতিবন্ধু হুতদারা হুগের সময় সবাই তারা

কিন্তু বিপদকালে কেউ কোথা নাহি যববাড়ী ওড়গায়ের ডাঙা।

এই গান শুনিয়া দস্যুগণ অমূল্য চিত্তে পাপ ব্যবসায় পরিত্যাগ করিয়া কমলাকান্তের শিষ্যত্ব গ্রহণ করেন।^{৫২} পত্নীর মৃত্যু হইলে কমলাকান্ত জলন্ত চিত্তার সন্মুখে দাঁড়াইয়া গান ধরিয়াছিলেন :

কালি সব ঘুচালি লেঠা।

দুঃখে রাখ হুখে রাখ করব কি আর দিয়ে খোঁটা।

আমি দাগ দিয়ে পরেছি আর পুড়তে নারি সাধের ফোঁটা।

কবির মৃত্যুকালে তেজচন্দ্র বাহাদুর তাঁহাকে গঙ্গাতীরে লইবার ইচ্ছা প্রকাশ করিলে তিনি তাহাতে অসম্মত হইয়া গাহিয়াছিলেন :

কি গরজ কেন গঙ্গাতীরে যাব।

আমি কেলে মায়ের ছেলে হয়ে বিমাতার কি শরণ লব।

ধর্মমতে তিনি কৌলশাধক ছিলেন, মতপানাদি করিতেন। তাহার জন্ত তেজচন্দ্র গুরুর কাছে দৈব অহুযোগ করিতেন। বোধহয় কুমার প্রতাপ-

৫২. ময়মনসিংহ গীতিকার দত্তা কেনারামের পালাও কতকটা এই প্রকার।

চন্দ্র ও কমলাকান্তের সাহচর্যে কোলধর্ম ও ‘কারণে’ বিশেষ আসক্ত হইয়াছিলেন। এইজন্ত তেজচন্দ্র মাঝে মাঝে গুরুর নিকটে অনুযোগ করিতেন। অবশ্য প্রথম জীবনে কমলাকান্ত বোধহয় বৈষ্ণব গোষ্ঠার শিষ্য ছিলেন। তাঁহার ‘সাধকরঞ্জন’ের সমাপ্তিতে দেখা যাইতেছে :

প্রভু চন্দ্রশেখর গোস্বামী মহাধন।

তার পদরেণু যার মণ্ডকভূষণ ॥

কবি কিছু বৈষ্ণব পদও রচনা করিয়াছিলেন। এই জন্ত মনে হয়, প্রথমজীবনে কালনায় থাকিবার সময় তিনি বৈষ্ণব প্রভাবে আসিয়াছিলেন। কিন্তু মাতুলালয়ে আসিয়া তিনি শাক্ত মত গ্রহণ করিয়া সিদ্ধি লাভ করেন। অবশ্য তাই বলিয়া তিনি বৈষ্ণব মত পুরাপুরি ত্যাগ করেন নাই, কারণ এয়েকটি শাক্তপদে কবি কৃষ্ণ ও কালীকে অভিন্ন বলিয়াছেন।^{৬০}

কমলাকান্তের তিরোধান সম্বন্ধে গবেষকগণ অসুস্থান করেন, সাধককবি উনবিংশ শতাব্দীর দ্বিতীয়-তৃতীয় দশকের মধ্যে প্রায় পঞ্চাশ বৎসর বয়সে কোটালহাটের আশ্রমে নথর দেহ পরিত্যাগ করেন। কমলাকান্ত প্রিয় রাজবন্ধু প্রতাপচন্দ্রের মৃত্যুর (১৮২০ খ্রিঃ অঃ) পরে বেশী দিন জীবিত ছিলেন না, এইরূপ শুনা যায়।^{৬১} জীবিতকালেই কবি সাধকরূপে বর্ধমানের চতুস্পার্শ্বে খ্যাতিলাভ করিয়াছিলেন। স্বগ্রামে তিনি একটি টোল প্রতিষ্ঠা করিয়া সংস্কৃত শিক্ষা দান করিতেন। কবি বহু সঙ্গীত রচনা করিয়াছিলেন, কোন পুঁথিতে কিছু কিছু পদ লিখিয়াও রাখিয়াছিলেন। তাঁহার ভণিতায় ‘সাধকরঞ্জন’ শীর্ষক তন্ত্রসাধনা-সম্পর্কিত যে পুঁথি পাওয়া গিয়াছে, প্রথমে তাহার পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

সাধকরঞ্জন—কমলাকান্ত তন্ত্রসাধনা সম্পর্কে বাংলা পয়ার ত্রিপদীতে ‘সাধকরঞ্জন’ শীর্ষক একখানি তবগ্রন্থ লিখিয়াছিলেন—এইরূপ শুনা যায়। কিন্তু ১৯১৮ সালের পূর্বে ইহার চাক্ষুষ প্রমাণ পাওয়া যায় নাই। বর্ধমান রাজবাটী হইতে প্রকাশিত কমলাকান্তের গীতসংগ্রহের (‘স্বামাসঙ্গীত’) প্রথম সংস্করণ (১৮৫৭) ভূমিকায় এ বিষয়ে কোন উল্লেখ ছিল না, কলিকাতা হইতে

৬০. পরে আলোচিতব্য।

৬১. অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায়ের উল্লিখিত গ্রন্থ, পৃ. ৭৬

প্রকাশিত ইহার দ্বিতীয় সংস্করণেও (১২৯২) ‘সাধকরঞ্জন’ সম্বন্ধে কোন ইঙ্গিত ছিল না। ১৯১৮ সালে বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদের গ্রন্থাধ্যক্ষ প্রবোধচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় শ্রীমৎ নিরালম্ব স্বামীর সঙ্গে তাঁহার বাসভূমি চান্দাগ্রামে বেড়াইতে যান। সেখানে তিনি সাহিত্যপরিষদের অল্প পুঁথি সন্ধান করিতেছেন বলিয়া স্থানীয় বিশালাক্ষী দেবীর জনৈক পুত্রারী যোগেশ্বর ভট্টাচার্য কমলাকান্তের ‘সাধকরঞ্জন’র পুঁথিখানি প্রকাশের অল্প চট্টোপাধ্যায় মহাশয়কে অর্পণ করেন। পুঁথিটির নাম যে ‘সাধকরঞ্জন’ তাহা উহার সমাপ্তির দিকে কমলাকান্ত নিজেই বলিয়াছেন :

নামেতে কমলাকান্ত ভাষি ত্রিলোচন।

ভাষাপুঞ্জের বিরচিত সাধকরঞ্জন।

এই পুঁথির লিপিকার শিবরামও এই নামই স্বীকার করিয়া পুঁথির পুষ্ণিকায় বলিয়াছেন :

সাধকের প্রতি হয় চক্ষুর অঞ্জন।

অতএব লিপিলেখ সাধকবঞ্জন।

অথচ দেখা যাইতেছে নিরালম্ব স্বামী ১২৯০ সালে ‘সাধক কমলাকান্ত’র লেখক অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায়কে যে চিঠি দিয়াছিলেন তাহাতে ইহাকে ‘সাধক পঞ্চক’ বলিয়াছিলেন—“কমলাকান্তের স্বহস্ত লিখিত পুস্তিকাখানির নাম ‘সাধকপঞ্চক’”।^{১২} ‘সাধকরঞ্জন’র পুঁথি সাহিত্য পরিষদের গ্রন্থাধ্যক্ষ প্রবোধচন্দ্র চট্টোপাধ্যায়ের নিকট অনেক দিন ছিল, তারপর তাহা সাহিত্য পরিষদ পুঁথিশালায় প্রদত্ত হয়। অতঃপর তাহা ১৩৩২ সালে বসন্তরঞ্জন বিদ্বদ্বল্লভ ও অটল বিহারী ঘোষের সম্পাদনায় প্রবোধচন্দ্রের মুখবন্ধ সহ পরিষদ হইতে প্রকাশিত হয়। এদিকে ‘সাধক কমলাকান্ত’র লেখক অতুল চন্দ্র বহু চেষ্টার পর ১৩২৭ সালে (১৯২১), পরিষদে রক্ষিত ‘সাধক-রঞ্জন’র একখানি নকল সংগ্রহ করেন এবং তাহা ‘সাধক কমলাকান্ত’র শেষাংশে মুদ্রিত করেন। তাঁহার উক্ত গ্রন্থ কমলাকান্তের যাবতীয় পদাবলী ও ‘সাধকরঞ্জন’ সহ ১৯২৬ সালে প্রকাশিত হয়। সাহিত্য পরিষদের পুস্তিকাও (‘সাধকরঞ্জন’) ঐ একই বৎসরে প্রকাশিত হয়। যাহা হউক, প্রথম দিকে অতুলচন্দ্র যখন প্রবোধচন্দ্রের কন্ঠ হইতে কমলাকান্তের পুঁথিখানি বাহির

করিতে পারিলেন না, তখন অশ্রুজ্বল তাহার কোন নকল আছে কিনা সন্ধান করিতে লাগিলেন। তিনি শুনিলেন কাশীবাসী রাসবিহারী বন্দ্যোপাধ্যায়ের নিকট উহার একখানি নকল আছে, কিন্তু ইহার অতিরিক্ত আর কোন তথ্য তিনি পাইলেন না। পরে তিনি শুনিলেন, বর্ধমানের রাধরাম ভট্টাচার্যের শাশুড়ীর নিকট কমলাকান্তের ‘লতাসাধন’ শীর্ষক একখানি তন্ত্রগ্রন্থ আছে। বহু চেষ্টা করিয়াও তিনি সেট রক্ষার নিকট, হইতে পুঁথিটি সংগ্রহ করিতে পারিলেন না। আমাদের অমুমান উক্ত ‘লতাসাধন’ই “সাধকরঞ্জন”। বাহা হউক এই সমস্ত সংবাদ হইতে মনে হইতেছে এই পুস্তিকাটি কোন কোন মহলে নিতান্ত অপরিচিত ছিল না।

‘সাধকরঞ্জে’ শিবসংহিতা, ঘেরঙসংহিতা, চক্রনিরূপণ, হঠযোগ-প্রদীপিকা প্রভৃতি তন্ত্র, যোগ ও হঠযোগ অনুসারী শাক্তসাধনার হস্ততত্ত্ব ও প্রক্রিয়া সরল বাংলা পয়ার-ত্রিপদী ছন্দে বর্ণিত হইয়াছে। কবি যে তন্ত্রসাধনায় সিদ্ধিলাভ করিয়াছিলেন তাহা হৃদিত ঘটনা। শ্রীমৎ চিদানন্দ ‘সাধকাষ্টক’ গ্রন্থে কমলাকান্তের বীরভূমে তারাপীঠে গিয়া সত্বীক কোলমজ্জে দীক্ষাগ্রহণের কথা বলিয়াছেন। অতঃপর তিনি গৃহে ফিরিয়া পঞ্চবটী বনে পঞ্চমুণ্ডি আসনে কুলাচারপদ্ধতিতে সত্বীক সাধনা আবিস্কৃত করেন এবং ক্রমে সিদ্ধিলাভ করেন। শ্রীমৎ চিদানন্দের বর্ণনায় দেখা যাইতেছে কবি পঞ্চমুণ্ডি আসনে সাধনা করিলেও শবসাধনা করিয়াছিলেন বলিয়া মনে হয় না। শুধু অপধ্যানের দ্বারাই তিনি দেবীর কৃপালাভ করেন।

এই পুস্তিকায় কবি কোল শাক্তানুসারে অন্তর্ধাণ, সাধনার বালাভাব, মধ্যভাব, উত্তমভাবের বর্ণনার পরে তন্ত্রোক্ত নাড়ী বর্ণনা, ষট্চক্রবর্ণনা (মূলাধার, স্বাধিষ্ঠান, মণিপুর, অনাহত, বিশুদ্ধ, আঞ্জা), তারপর কুল-কুণ্ডলিনীর আগরণ এবং মূলাধার হইতে ক্রমে ক্রমে শিরঃস্থিত সহস্রারে উঠিয়া শিবের সহিত সামরশ্চলভূত চিদানন্দ লাভের বর্ণনার পর যোগের বিভিন্ন আসন, মূদ্রা, বায়ু, ইড়া-পিঙ্গল-সুম্মার উল্লেখ এবং তাহার পর স্বদেহেই সাধকের মোক্ষ লাভ বর্ণনা করিয়াছেন। ইহা তন্ত্রসাধনার গ্রন্থ, সুতরাং পারিভাষিক শব্দও হুজুর্য় তবে পূর্ণ হইবে তাহাতে আর বিস্ময়ের কি আছে? বিশুদ্ধ কাব্যরস কবির অভিপ্রেত ছিল না তাহা মনে রাখিতে হইবে। তবে কবি সাধনমার্গের তত্ত্বকথাও কবিত্বের স্বাক্ষর দিয়া বলিতে

পারিয়াছেন—ইহাও কম প্রশংসার বিষয় নহে। সাধকের সমাধির সময় কবি কুলকুণ্ডলিনীর শিবের সঙ্গে মিলন যাত্রার বর্ণনায় বৈষ্ণবপদাবলীর শ্রীরাধার অভিসারের রূপক গ্রহণ করিয়াছেন :

চঞ্চল চপলা জিনিয়ে প্রবলা
অবলা মুহুমধু হাসে।
হৃদপি উন্ননা এইষে সঙ্গিনী
ধাইল ব্রহ্মনিবাসে।
উদ্বতবেশা বিগলিত কেশা
মণিময় আভরণ সাজে।
ভিমির বিনাশী বেগে ধায় রূপসী
বুধু বুধু নূপুর বাজে।

কুলসাধনা করিতে গিয়া কবি নিজের ব্যক্তিগত জীবনের বিড়ম্বনার কথা বলিতে সঙ্কোচ বোধ করেন নাই :

যে জনা এ পথে চলে সকলে অকুণ্ঠী বলে
বনিষ্ঠা না কহে প্রিয়বাসী।
দেগিয়া তাহার মুখ দুখেতে ভাবিয়া হুপ
বড় খুসি আপনা আপনি।
পরিহরি পরিবার কামিনী করিব সার
একে একে সব ত্যাগিব।
বিষয় ভরম গেছে গিয়েছে না যেতে আছে
তথাপি না তাহারে ছাড়িব।
আমার চরিত্র দেখি সকলের রাঙ্গা আঁখি
বাড়ুল বলিয়ে করে রোষ।
একথা বুঝাব কারে স্বভাবে সকল করে
নতুবা আমার কিবা দোষ।

কবি সাধনভঙ্গ বলিতে গিয়া নিজের কথাও কিছু বলিয়াছেন, ইহাই আমাদের উপরি লাভ। বাহা ইউক মধ্যযুগে সহজিয়া মার্গের সাধনভজনসংক্রান্ত অনেক পুস্তিকা রচিত হইলেও বাংলা সাহিত্যে কবিতার দ্বারা তত্ত্বরহস্যের ব্যাখ্যার চেষ্টা একটু অভিনব বটে—এবং নিছক তত্ত্বকাব্য হইলেও ইহার কোন কোন স্থানে কিছু কবিত্বও আছে। সেইজন্য ‘সাধকরঞ্জন’ বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে আলোচনার যোগ্য।

কমলাকান্তের পদাবলী—রামপ্রসাদের মতো কমলাকান্তেরও শ্রেষ্ঠ পরিচয় তাঁহার পদাবলীতে নিহিত আছে। কবি বহু সঙ্গীত রচনা করিয়াছিলেন, কিছু কিছু পুঁথিতে লিখিয়াও রাখিয়াছিলেন। বর্ধমান রাজবাটী হইতে ১৮৫৭ সালে তাঁহার ‘শ্যামাসঙ্গীত’ নামে যে পদসঙ্কলন মহারাজাধিরাজ মহাতাবচন্দ্রের দ্বারা প্রকাশিত হয়, তাহাতে কবির স্বহস্ত লিখিত পুঁথির পদ গৃহীত হইয়াছিল। ১৮৫৭ সালের কিছু পূর্বে মহাতাবচন্দ্র কমলাকান্তের পদাবলী প্রকাশের ইচ্ছায় কবির বাটী হইতে “সুজীর্ণ অতি মলিনবর্ণ গীতপুস্তকদ্বয়” সংগ্রহ করেন এবং বিপ্রদাস তর্কবাগীশ ভট্টাচার্যের দ্বারা তাহা সংশোধন করাইয়া লন। সম্পাদক নবীনচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় কমলাকান্তের বাটীতে প্রাপ্ত দুইখানি পুঁথি এবং লোকমুখে ও শিষ্যদের মধ্যে প্রচলিত কবির গীত অবলম্বনে প্রায় পোনে তিনশত শাক্ত ও বৈষ্ণবপদাবলী প্রকাশ করেন। সম্পাদক যে মূল পুঁথির কিছু কিছু শব্দ পরিবর্তিত করিয়াছিলেন তাহা তিনি ভূমিকায় স্বীকার করিয়াছেন, “যে পুস্তক সন্দর্শনপূর্বক এই সঙ্গীতগ্রন্থ সংগৃহীত হইয়াছে তাহার জীর্ণতা জন্ত অনেক শব্দের পরিবর্তন ও নিতান্ত দেশভাষার কতিপয় শব্দ রূপান্তরিত হইল, কিন্তু তাহাতে রচকের প্রকৃত ভাবের বৈলক্ষণ্য হইবার সম্ভাবনা নাই।” স্ততরাং দেখা যাইতেছে মূল পুঁথি দুইখানি জীর্ণ হইয়া গিয়াছিল বলিয়া সম্পাদক যে শব্দ বুঝিতে পারেন নাই, সেখানে নিজের মনোমত শব্দ বসাইয়া দিয়াছেন, এবং স্থানীয় গ্রাম্য শব্দ সকল বাতিল করিয়া কমলাকান্তের ভাষাকে কিছুটা সভ্যভাষা করিয়া তুলিয়াছেন। ১২৯২ বঙ্গাব্দে শ্রীকান্ত মল্লিক যে ‘কমলাকান্ত পদাবলী’ প্রকাশ করেন, তাহারও মূল উপাদান বর্ধমান রাজবাটীর ১৮৫৭ সালের প্রথম সংস্করণের ‘শ্যামাসঙ্গীত’। কিন্তু মল্লিক মহাশয়ও পদগুলিতে হস্তক্ষেপের ক্রটি করেন নাই—“আমি উক্ত পুস্তক (রাজবাটীর ‘শ্যামাসঙ্গীত’) দৃষ্টে ভট্টাচার্য মহাশয় কৃত পদসমূহের পাঠ শোষণ করিয়াছি। এই পদাবলীর পাঠ শোষণের উপায়ান্তর না থাকায় এইরূপ করিতে বাধ্য হইয়াছি।”^{৩৩} স্ততরাং প্রচলিত মুদ্রিত পদাবলীতে যে মূল কমলাকান্তীয় ভাষার অনেক পরিবর্তন হইয়াছে তাহাতে সন্দেহ নাই। কমলাকান্তের পদাবলীর ভাষা

রামপ্রসাদ অপেক্ষা মার্জিত, তাহার একটা কারণ—পদাবলীর সম্পাদকের দ্বারা পুনঃ পুনঃ পাঠসংস্কার বা পরিবর্তন।

বৰ্ধমান রাজবাটী প্রকাশিত কমলাকান্তের পদাবলী সংগ্রহে ('শ্যামাসঙ্গীত') মোট ২৬৯টি পদ ছিল, তন্মধ্যে ২৪৫টি শ্যামাবিষয়ক এবং ২৪টি বৈষ্ণবভাবাপন্ন রাধাকৃষ্ণ বিষয়ক পদ। কবি যে প্রথম জীবনে বৈষ্ণবধর্মের প্রতি অমুরক্ত ছিলেন, তাহা 'সাধকরঞ্জন' হইতে বুঝা যায়। তাঁহার গুরু চন্দ্রশেখর গোস্বামী শ্রীপাট গোবিন্দ মাঠের গোপালমন্দিরের মঠাধীশ ছিলেন। এই গোবিন্দমাঠ কোথায় অবস্থিত তাহা লইয়া নানা আলোচনা হইয়াছে। দেবা যাইতেছে, বর্ধমানের গুরুরা স্টেশনের নিকটে আউসগ্রামে এই গোবিন্দমাঠ অবস্থিত। উক্ত গোবিন্দমাঠের গোপালমন্দিরে এখনও গোপালবিগ্রহের পূজা হয়, গোবিন্দমেলা বসিয়া থাকে। উক্ত মন্দিরের ঠাকুরদাস গোস্বামীই বোধহয় কমলাকান্তের গুরু চন্দ্রশেখর গোস্বামী হইবেন। কবি বৈষ্ণবভাবের বশে প্রথম জীবনে অনেকগুলি বৈষ্ণব পদ লিখিয়াছিলেন। তাঁহার এই ধরনের অধিকাংশ বৈষ্ণবপদই কবিস্বর্জিত, শুধু গৌরচন্দ্রিকার পদে কিঞ্চিৎ প্রতিভার পরিচয় পাওয়া যায়। যথা :

আমার গৌর নাচে বে যাচে হবিনাম
সংকীর্তন বস প্রকাশে।
হরি হরি বলি দেয় করতালি
কলিকলুষ নাশে।
ভড়িতপুঞ্জ জড়িতকায় শরত ঈন্দু বদন তায়
একি আনন্দ ভক্ততরঙ্গ মগন প্রেমপাশে।

রাধার অবানীতে কবি যে-সমস্ত বিরহ ও মান অভিমানের পদ লিখিয়াছেন তাহা নিতান্তই গতানুগতিক হইয়াছে, অধিকাংশ স্থলে কবিওয়ালা ও টপ্পা গায়কদের ঢঙ অনুসৃত হইয়াছে। যথা :

ইহারি কারণে হুঁ পিলাম ঘোবনজীবনপ্রাণ।
পুরুষরতন তুমি রসিক হুজন।
কঠিন হৃদয় ব্যাঘ্র সদাই চাতুরী তার
চিরদিন নাহি রয় কুজনে মিলন।

কৃষ্ণের উক্তি :

কি লাগিয়ে প্রাণপ্রিয়ে মানিনী হয়েছ।
ও বিধুবদনি কেন মুখ মলিন করেছ।

চাতক তাজিয়ে ঘন

করে রস আরাধন

চকোরনিকর শশী ত্যাগি কি দেখেছ ।

এই পর্যায়ের দুই একটি পদ মন্দ নহে । যেমন—শ্রীরাধার আক্ষেপোক্তি :

রতন বলিয়ে সখি যতন করিলাম তারে ।

কে জানে পাষণ হবে দিন দুই তিন পরে ।

যাহা হউক একথা স্বীকারে বাধা নাই যে, কমলাকান্তের রাধাকৃষ্ণ পদগুলিতে আন্তরিকতা ও শিল্পকৌশল কোনটাই প্রশংসনীয় নহে । কমলাকান্তের বৈষ্ণবপদের ঘোর বিরোধী কৈলাসচন্দ্র সিংহ এই জাতীয় পদ সম্পর্কে দ্রব্য বিক্রপের ছলে বলিয়াছিলেন, “ভট্টচার্য মহাশয় কৃষ্ণপ্রেমবিষয়ক সঙ্গীত রচনা করিয়া রাধিকার প্রেমের কাঁছনি কাঁদিয়াছেন ।”^{৬৪} এই মন্তব্য অর্থোক্তিক নহে । বাস্তবিক এই সমস্ত পদ ‘কাঁছনি’তেই পর্যবসিত হইয়াছে, মাঝে মাঝে ভাবে ভাবায় কবির অক্ষমতা চরমে উঠিয়াছে । মনে হইতেছে, কবি যেন প্রথা পালনের জন্ত বৈষ্ণবপদ কাঁদিয়াছিলেন ; ইহার মূলে তাঁহার অন্তরের স্পর্শ পাওয়া যায় না । ইহার কারণস্বরূপ কেহ কেহ অহুমান করেন, “হয়ত দীক্ষাগুরুর আজ্ঞায় এবং স্থানীয় বৈষ্ণবমতাবলম্বী ব্যক্তির প্রীতির জন্ত তিনি এই সমস্ত পদ রচনা করিয়াছিলেন ।”^{৬৫} অর্থাৎ এই জাতীয় রচনার পশ্চাতে কবিহৃদয়ের সাগ্রহ ব্যাকুলতা ছিল না । এই অহুমান যুক্তিসঙ্গত । তাঁহার গোটাকয়েক শিবসঙ্গীতও পাওয়া গিয়াছে । তাহাতে সংস্কৃত বিভক্তির ছিটেফোটা ভিন্ন আর কোন বৈশিষ্ট্য নাই । যথা :

মঙ্গলমণনং ভূতেশং সদা শশিশেখরং ভজে ।

ত্রিগুণাকরং ত্রিলোচন শ্রম্ভরং হরং

গঙ্গাধরং গুরুং গিরিজাবরং ভজে ॥

তিনি ‘সাধকরঞ্জন’র শেষে আত্মপরিচয় প্রসঙ্গে বলিয়াছেন, “নামেতে কমলাকান্ত ভাবি ত্রিলোচন ।” এইজন্ত যোগেশচন্দ্র রায় বিদ্যানিধি মনে করিয়াছিলেন, “কমলাকান্ত শৈব ছিলেন ? সম্ভবতঃ শৈবতান্ত্রিক ।”^{৬৬} কিন্তু তাঁহার শাক্তপদাবলী ও ‘সাধকরঞ্জন’র তৎকথা ধরিলে তাঁহাকে

৬৪. সাধকসঙ্গীত, পৃ. ৩০০

৬৫. সাহিত্য পরিষদ প্রকাশিত ‘সাধকরঞ্জন’ প্রবোধচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় লিখিত ‘মুখবন্ধ’.

পৃ. ১০

৬৬. অভুলচন্দ্রের পূর্বোল্লিখিত গ্রন্থ, পৃ. ৩২০

শাক্ত তান্ত্রিকই বলিতে হইবে। অবশ্য কোলশাক্তাদিতে শিব-শক্তি এক হইয়া গিয়াছেন, ব্রহ্মনাড়ীতে প্রস্থতা কুলকুণ্ডলিনীকে (শক্তি) শিরঃস্থিত শিবের সঙ্গে সঙ্গত করাই তো তত্ত্বসাধনার মূল্য লক্ষ্য। হুতবাং শৈব তান্ত্রিক ও শাক্ত তান্ত্রিক বহু স্থলেই এক হইয়া গিয়াছেন। আরও একটা কথা, সাধকরঞ্জনের গোড়াতেই কবি বলিয়াছেন,

তে কারণে কামিনী করিয়া নিরঞ্জন।

বর্ণিব বৃত্তান্ত কথা ব্রহ্মবশনে।

‘সাধকরঞ্জন’র অষ্টম সম্পাদক প্রসিদ্ধ তত্ত্ববিদ অটলবিহারী ঘোষ এইভাবে ইহার ব্যাখ্যা করিয়াছেন, “অর্থাৎ ব্রহ্মের শক্তিস্বরূপ লক্ষ্য করিয়া, ব্রহ্মকে কুণ্ডলিনীস্বরূপ জানিয়া।” অর্থাৎ কবির মতে শক্তিই ব্রহ্ম। এই বিষয়ে নূতন তাৎপর্যের ইঙ্গিত দিয়া যোগেশচন্দ্র রায় বিদ্যানিধি বলিয়াছেন, “এ পুথীতে (অর্থাৎ ‘সাধকরঞ্জন’) একটা নূতন কথা দেখিলাম। নিরঞ্জনকে কামিনী কল্পনা করা হইয়াছে। কুলকুণ্ডলিনী শক্তিকে শিবের কামিনী বলা হইয়া থাকে। কিন্তু শিবশক্তির উর্ধ্বে যে নিরঞ্জন ব্রহ্ম, তাঁহাকে আকারা কামিনী কল্পনা গুরুভেদে হইয়া থাকিবে।”^{৬৭} হুতবাং কবিকে শৈব তান্ত্রিক না বলিয়া শাক্ত তান্ত্রিক বলাই শ্রেয়, তাঁহার শাক্তপদাবলীও তাহার সাক্ষ্য দিতেছে।

তাঁহার ভণিতায় প্রায় তিনশত শাক্তপদ পাওয়া গিয়াছে। তন্মধ্যে আগমনী ও বিজয়ার গান অতি উৎকৃষ্ট। তাহাতে মাহুদদের রেদনা আশা-আকাজ্জা কবি চমৎকাব ফুটাইয়াছেন। মাতা মেনকা স্বপ্নে উমাকে দেখিয়া গিরিরাজকে বলেন :

আমি কি হেরিলাম নিশি স্বপনে।

গিরিরাজ অচেতন কত না ঘুমাও হে।

এই এণি শিরের ছিল গোঁরী আমার কোণায় গেল

হে, আধ আধ মা বলিয়ে বিধুবদনে।

উদাসীন স্বামীর প্রতি অতুষ্ণোগ করিয়া মেনকা বলেন :

যাবে যাবে বল গিরিরাজ গোঁরীয়ে আনিতে।

বাকুল হৈচ্ছাছে প্রাণ উমারে দেখিতে হে।

গৌরী দিগে বিগবরে আনন্দে রহেছ ঘরে
 কি আছে তব অন্তরে না পারি বুঝিতে ।
 কামিনী করিল বিধি ডেই হে তোমাতে সার্থি
 নারীর জনম কেবল ঘরণী সহিতে ॥

তারপর গিরিরাজ কৈলাসে গিয়া কছাকে আনিয়া গিরিরাজীর কোলে অর্পণ
 করিয়া বলেন :

গিরিরাজী, এই নাও তোমার উমা
 ধর ধর হরের জীবনধন ।

দেবীকে কোলে লইয়া মা মেনকা বলিয়া ওঠেন :

ভাল হল এলে তুমি আব না পাঠাব আমি
 বুঝি বিধি প্রসন্ন হৈল গো ।
 আপনার অঙ্কে রাগী মুছারে চাপ মুখগানি
 প্রাণ উমা কোলেতে লইল গো ॥

কিন্তু কছাকে তিনি কয়দিনই বা ধরিয়া রাখিতে পারিবেন ? নবমী নিশি
 অবসান হইলেই তো ভোলামহেশ্বর আসিয়া গৌরীকে আবার কৈলাসে লইয়া
 যাইবেন । তাই রাগী আকুল প্রার্থনা জানান : “ওরে নবমী নিশি, না হৈও রে
 অবসান ।” কিন্তু কাল কাহারও জ্ঞাত অপেক্ষা করে না, নবমী নিশিরও অবসান
 হয়, ভোলানাথের ডম্বরু বাজিয়া ওঠে :

কি হলো নবমীনিশি হৈল অবসান গো ।
 বিশাল ডম্বরু খনঘন বাজে শুনে পলি বিষের প্রাণ গো ॥

উমার তো থাকিবার উপায় নাই, তাঁহাকে তো হিমাচলগৃহ আবার করিয়া
 কৈলাসে চলিয়া যাইতে হইবে । তাই মাতা মেনকার শুধু বিলাপই সম্বল ।
 তিনি কাঁদিয়া বলেন :

কিরে চাপ গো উমা তোমার বিধুদুগ হেরি
 অভাগিনী মাঝেরে বধিয়া কোথা যাও গো ।

এইখানে দাঁড়াও উমা বারেক দাঁড়াও মা
 তাপের তাপিত তনু কণেক জুড়াও গো ।

এই সমস্ত আগমনী-বিজয়ার পদে বিশেষ কোন কাব্যগুণ না থাকিলেও

আন্তরিকতা ও মানসিক আবেগের জ্ঞান এগুলি এখনও দুর্গোৎসবের পূর্বে বাংলা দেশের পথভিহারীর কাছে গীত হয়।

কমলাকান্তের কয়েকটি শ্যামাসঙ্গীত শাক্ত সাহিত্যের অমূল্য সম্পদ। তাঁহার কোন কোন পদ কবিত্বের দিক দিয়া রামপ্রসাদ অপেক্ষাও উৎকৃষ্ট। আবেগ, শিল্পরূপ তাত্ত্বিকতা প্রভৃতি গুণগুলিকে তিনি কয়েকটি পদে চমৎকার মিলাইয়াছেন। নিম্নে এইরূপ কয়েকটি পদ হইতে উদাহরণ দেওয়া যাইতেছে :

- (১) সদানন্দময়ী কাল। মহাকালের মনোমোহিনী গো মা,
তুমি আপন স্তখে আপনি নাচ আপনি ঘাও মা করতালি।
আদিভূতা সুনাতনী সৃষ্টরূপা শশীভালী
যখন ব্রহ্মাও ছিল না মা মুণ্ডমালা কোথায় পেলি।

শেষ পংক্তিটি তবু ও কাব্যের অপরূপ সমন্বয়ে বিচিত্র মানসিকতা ফুটাইয়াছে।

- (২) তাই শ্যামারূপ ভালোবাসি।
কালী মনোমোহিনী এলোকেশী।

তোমার সবাই বলে কালো কালী আমি দেখি অকলঙ্ক শশী।

- (৩) শুকনো তরু মঞ্জুরে না, ভয় লাগে মা তাতে পাচে।
তরু পর্বনবলে সদাই দোলে এগে কাঁপে মা থাকতে গাড়ে।
বড় আশা ছিল মনে ফল পাব মা এই তরুতে
তরু মঞ্জুরে না শুকার শাখা চটা আশুন বিগুন আছে।

ইহার সাধনতত্ত্বগত গুণার্থ যাহাই হোক না কেন, কিন্তু পংক্তি কয়টির নিখুঁত ছন্দ, প্রতীক প্রভৃতি এবং কবির হতাশা ইহাতে আন্তরিকতার সঙ্গে বর্ণিত হইয়াছে।

- (৪) আঁধার করে জন্মে রাগ আঁধারিঙ্গী জ্ঞান। মাকে।
তুমি দেখ আমি দেখি আর যেন তাই কেউ না দেখে।
(৫) আপনারে আপনি দেখে যেও না মন কার ঘরে।
যা চাবে এইখানে পাবে খোঁজ নিজ অন্তঃপুরে।
পরমধন পরশমণি যে অসংখ্য ধন বিস্তে পারে।
এমন কত মণি পড়ে আছে চিন্তামণির নাচহুয়ারে।
(৬) মন-পরিবের কি ঘোষ আছে।
তারে কেন নিশ্চয় কর মিছে।
বাতিররের ঘেরে তারে যেমন নাচায় তেমনি নাচে।

এই সমস্ত পদের বর্ণিত সংযত ভাবাত্তজ্জিয়ার মধ্য দিয়া কবি যে সমস্ত

তব্বকথা বলিয়াছেন, তাহার গুট তাৎপর্য সাধকের কাছে পরম আদরের বস্তু, কিন্তু সাধারণ রসিক পাঠকের নিকট ইহার কাব্যমূল্যও অল্প নহে। কবি যখন বলেন :

ইন্দ্রাবর জিনি তন্তু সজল জলদ জিনি কাথা।

নীলাশু নীল মরকত তিমির দিনকর কিবা পুরজায়া।

অঞ্জন দলিত স্তম্বিল জঘনা।

যেন অপরা কুহুম সময় নীল কারা।

তখন তাহার সংযত বাকরীতি বিশেষ উপভোগ্য হয়। ওঠে। তাঁহার দুই একটি গান শ্রেষ্ঠ গীতিকবিতারূপে বাংলা দেশে চিরদিন শ্রদ্ধা লাভ করিবে। সাধুরূপক ঢঙে রচিত এই গানটির কবিত্ব বিচার-বিতর্কের অপেক্ষা রাখে না :

মঞ্জিল মনসমরা কাণী পদ নীলকমলে।

যত বিষয়মধু তুচ্ছ হৈল কামাদি কুহুম সকলে।

চরণ কালো ভ্রমর কালো। কালোয় কালো মিশে গেল

বেথ স্থগ্ধঃ সমান হল আনন্দনাগর উথলে।

কমলাকান্ত একটি পদে বৈষ্ণব ও শাক্তের দ্বন্দ্ব দূর করিতে গিয়া শ্যাম-শ্যামাকে যেভাবে এক করিয়াছেন তাহাতে তাঁহার উদার মনোধর্ম ও সূক্ষ্ম বাকরীতি অতিশয় বিস্ময়কর মনে হইবে :

জান না রে মন পরম কারণ

কাণী কেবল মেয়ে নয়।

মেয়ের বরণ করিয়ে ধারণ

কখন কখন পুরুষ হয়।

হয়ে এলোকেশী করে লয়ে আসি

দুগুজতনয়ে করে সন্তয়।

কতু ব্রতপুরে আসি রাজাইয়ে বাণী

ব্রজাসনার মন হরিয়ে লয়।

ত্রিগুণ ধারণ করিয়ে কখন

করয়ে সৃজন পালন লয়।

কতু আপনার মায়ার আপনি বাঁধা

যতনে এ ভবযাতনা সর।

যেকপে যে জনা করয়ে ভাবনা

শে রূপে তার মানসে রয়।

বাংলা শাক্ত সাহিত্যে বহু সাধক, ভক্ত ও কবির আবির্ভাব হইয়াছে,

তঁাহাদের রচিত শ্রামাসঙ্গীতের সংখ্যাও নিতান্ত অল্প নহে। কিন্তু রামপ্রসাদ ও কমলাকান্ত এই বিপুলায়তন পদসাহিত্যের মধ্যেও আপন আপন স্বাতন্ত্র্য রক্ষা করিয়াছেন। রামপ্রসাদের কবিত্ব ও সাধকত্ব একত্রে মিলিয়া গিয়াছে, তাই তঁাহার বাণীযুঁতি অনেক সময় নিরাভরণ, চলতি গ্রাম্যজীবনেরই প্রতিচ্ছবি। তিনি প্রতিদিনের বিবর্ণ জীবনযাত্রার রূপকেই তব্বকথার ব্যঞ্জনা দিয়াছেন; কিন্তু কমলাকান্ত এক মার্গেব পথিক হইলেও তঁাহার পদে সচেতন রচনাশক্তির মার্জিত বাগ্মরীতি অধিকতর প্রাধাষ্ঠ্য পাইয়াছে। অবশ্য কমলাকান্তের মৌখিক গানের ভাষা বোধ হয় রামপ্রসাদের মতোই স্বাভাবিক জীবনের ছায়াক্রমেই উদ্গীত হইত। পরে বর্ধমানের মহারাজের উদ্যোগে মুদ্রণের সময় সম্পাদক মহাশয় কমলাকান্তের গ্রাম্য ও আঞ্চলিক শব্দ বদলাইয়া তঁাহার মনোমত শব্দ বসাইয়া দেন—কমলাকান্তের ‘শ্রামাসঙ্গীত’ের সম্পাদক তাহা অসঙ্কোচেই স্বীকার করিয়াছেন। সেই জন্তই কমলাকান্তের গানের ভাষায় ঈষৎ পাণ্ডিত্যের গন্ধ রহিয়াছে এবং ভাষা ও ছন্দ অনেকটা নিযুক্ত হইয়াছে। রামপ্রসাদের গান হরের আশ্রয় না পাইলে যেন দাঁড়াইতে পারে না, কিন্তু কমলাকান্তের গানের অনেক স্থলে বিভক্ত লৌকিক রূপটি রক্ষিত হইয়াছে—তঁাহার পদ গান না করিলেও চলে, শুধু পাঠে বা আবৃত্তিতে ইহার রস ধরা পড়ে। সে যাহা হউক, সাধনা ও কবিত্বে রামপ্রসাদ-কমলাকান্ত ভক্তির আকাশে যুগ্ম তারা রূপেই বিরাজ করিতেছেন। বাঙালীর মনোভঙ্গীর কোন উৎকট পরিবর্তন না হইলে তঁাহারা চিরদিন স্বমহিমায় প্রতিষ্ঠিত থাকিবেন।

কয়েকজন অপ্রধান শাক্তপদকার—অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে যে বেশ কয়েকজন শাক্ত পদকার পদরচনা করিয়া শাক্ত গীতিসাহিত্য ও শাক্ত সাধনাকে জনপ্রিয় করিয়াছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই। সর্বাতিশায়ী বৈষ্ণবপ্রভাব, বিশেষতঃ বৈষ্ণব গুরুবাদ ও সহজিয়া বৈষ্ণবদের রহস্যময় রসের সাধনার প্রতিবেশক হিসাবেও অষ্টাদশ শতাব্দীর সাধারণ সমাজে ও অভিজাত বংশে শাক্ত পদচর্চার বিশেষ বাহুল্য দেখা যায়। ইতিপূর্বে আমরা দেখিয়াছি, ষোড়শ শতাব্দীতে রাজনৈতিক বিশৃঙ্খলার জন্ত উৎপীড়িত জনচিত্তে সর্বশক্তিময়ী মঙ্গলকাব্যের দেবীদের পরিকল্পনা হইয়াছিল, তঁাহাদের

মহিমাক্ষাপক পুরাণধর্মী কাহিনী-কাব্যও রচিত হইয়াছিল। সেই উপদ্রুত রাজনৈতিক জীবনে দেবীর বরাভয় জনচিত্তকে সঙ্কটমূহূর্তে আত্মরক্ষা করিতে প্রেরণা জোগাইয়াছিল। অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রায় মাঝামাঝি হইতে বাংলা দেশে আবার রাষ্ট্রসঙ্কট মাথা তুলিল; রাষ্ট্রের পেষণযন্ত্রে ধনি-দরিদ্র, রায়ত-জমিদার, প্রজা-ভূস্বামী সকলেই সমবেতভাবে পিষ্ট হইতে লাগিল। সেই বাস্তব ভৌম যন্ত্রণা ভুলিয়া মানসিক মুক্তির উদার আসনে শ্যামামাতার স্নেহাঙ্কুরে ভক্তের দল শিশুর বেশে মিলিত হইলেন। তাই দেখা যাইতেছে মধ্যযুগের বৈষ্ণব পদাবলী অপেক্ষা অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর শাক্তপদাবলীতে তদানীন্তন জীবনের বাস্তব অধিকতর স্পষ্ট হইয়াছে। কারণ গোড়ীয় বৈষ্ণবসাধনা একপ্রকার হৃদয় সাংস্কৃতিক রসের লীলা, যাহার সঙ্গে পরিপার্শ্বের বিশেষ যোগ নাই। মুঘল-পাঠানের বিরোধে যখন দেশ উৎসর্গে যাইতেছিল, তখনই বৈষ্ণব পদ-সাহিত্য ও জীবনী-সাহিত্যের শ্রেষ্ঠ ফুলগুলি অপাখিব গন্ধমাধুরী লইয়া ভাবাকারে ফুটিয়া উঠিয়াছিল। বৈষ্ণবের লীলাবাদের অর্থ অপ্রাকৃত লীলা। ভৌম-বৃন্দাবন অপেক্ষা ভাব-বৃন্দাবনই বৈষ্ণবের অধিকতর কাম্য। অপর দিকে শাক্ত পদসাহিত্যের মাতাপুত্রের লীলা একেবারে প্রাকৃত স্নেহ-রসের দ্বারা পরিবেষ্টিত; আদিম পৃথিবীর বুকে চোখ চাহিয়া মানুষ, কে জানে, কান্নার কাছে বরাভয় চাহিয়াছিল। অষ্টাদশ শতাব্দীর উপদ্রুত বাঙালী আত্মশক্তির অঞ্চলতলে আশ্রয় মাগিয়াছিল, মহাকালিকার উগ্রত খড়্গের সম্মুখে নিজেকে অসহায়ের মতো সঁপিয়া দিয়াছিল—তাই খড়্গ-ধ্বংসকারিণী মহাকালী সব ঐশ্বর্য নুকাইয়া মাটির মায়ের স্নেহে সাধকদের কোলে তুলিয়া লইয়াছেন। শাক্তপদে বাৎসল্য রসই স্বায়ী রস, শ্রেষ্ঠ রস—আর মর্ত্যচেতনাই বাৎসল্যরসের প্রাণ। তাই অষ্টাদশ শতাব্দীর অব্যবস্থিত সমাজ-পরিপ্রেক্ষিত শাক্তপদসাহিত্যের বিকাশে এত সাহায্য করিয়াছে। অবশ্য শাক্তপদসাহিত্যেও ভক্তসাধনার নানা জটিল উল্লেখ আছে, এবং অনেক কবি মূলতঃ ভক্তসাধক ছিলেন। কিন্তু শাক্তপদে রসের সাধনা ও তত্ত্বের সাধনা একে অপরের উপর ততটা নির্ভরশীল নহে। রামপ্রসাদ কামলাকান্ত প্রভৃতি শ্রেষ্ঠ শাক্তসাধকগণ তত্ত্বের স্বস্বাতিহাস্য তত্ত্ব, কৃত্য প্রভৃতি লইয়া অনেক পদ লিখিয়াছিলেন—কিন্তু তাহার বাহিরে তাঁহারা বাৎসল্যরসের যে সমস্ত পদ

লিখিয়াছিলেন কাব্যের দিক দিয়া তাহার মূল্যই বিশেষভাবে স্বীকার্য। কমলা-কান্ত 'সাধকরঞ্জন'ে' কিরূপ হৃদয়ভাবে তত্ত্বসাধনার বর্ণনা করিয়াছেন তাহা আমরা দেখিয়াছি। কিন্তু তাঁহার পদাবলী যত জনপ্রিয়, 'সাধকরঞ্জন' ততটা নহে। কারণ পদসাহিত্য সাধারণ-অসাধারণ সকলেরই প্রাণের সামগ্রী, কিন্তু তত্ত্বকথা-সংক্রান্ত গূঢ় সাধনায় সাধকের প্রয়োজন থাকিলেও ত্রিতাপদক সাধারণ মানুষের তাহাতে বিশেষ আকর্ষণ নাই। আরও একটি কথা, এই শাক্ত পদকারগণ বাৎসল্যরসকে ভিত্তি করিয়াছিলেন বলিয়া পদাবলীতে বিস্তৃত শিল্পলক্ষণ অনেক সময় অদৃশ্য হইয়া থাকিলেও ইহার কোনও প্রকার বিকৃতি দেখা দেয় নাই। সুপের রসও কালবৈত্ত্যে অমেধ্য হ্রায় পরিণত হয়, গোড়ীয় বৈষ্ণব পদাবলীর হৃদয় 'উজ্জলরস' শেষের দিকে যে 'গোড়ী হ্রায়' পরিণত হয় নাই তাহা জোর করিয়া বলা যায় না। অপ্রাকৃত রাধা-কৃষ্ণলীলা পরবর্তী কালে (সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দী) 'আরোপ'-সিদ্ধির খিড়কিপথে যে কিরূপ কলুষিত হইয়াছিল, তাহা এই দুই শতাব্দীর বৈষ্ণব-সমাজকথা আলোচনা করিলেই দেখা যাইবে। ইহার কারণ আদিরসের সাধনায় অধিকারী-ভেদ আছে, অনধিকারীর পক্ষে এ সাধনা বড়ই বিপদ-সঙ্কুল। ক্রমে ক্রমে এই ধরনের অতীন্দ্রিয় আদিরস-অমুণীলন দেহপ্রমাণী নিছক কামচর্চায় পরিণত হয়—বৈষ্ণব সহজিয়া ও তাঁহাদের পদাবলী-সাহিত্য এবং সাধনভজন-সংক্রান্ত পুঁথিপত্রে তাহার পরিচয় পাওয়া যাইবে। কিন্তু মাতাপুত্রের স্নেহরসের সম্পর্ক কোন কারণেই বিচ্যুত হইয়া উঠিতে পারে না। তাই পরবর্তী কালের বাড়াবাড়ির ফলে শাক্তপদে স্বতঃস্ফূর্তি ক্ষুদ্র হইলেও ইহাতে কোন বিকার প্রবেশ করে নাই।

একথা বোধহয় নিশ্চিত হইয়া বলা যাইতে পারে যে, শাক্তপদসাহিত্য অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালের ব্যাপার হইলেও ইহা যেভাবে সম্প্রদায়-উপ-সম্প্রদায় নির্বিশেষে সকলকেই আশ্বাস ও সাহসনা দিয়াছে, মানুষের বাস্তব স্বথঃস্বের সঙ্গে জড়াইয়া গিয়াছে, তাহাতে মধ্যযুগীয় গীতিসাহিত্যে তাহার তুলনা বিরল। শ্যাম-শ্যামাকে এক ভাবিতে তাই শাক্তপদকারদের সঙ্কোচ বোধ হয় নাই। সাধক কমলাকান্ত অসঙ্কোচেই রসরঞ্জিনী রাধার পদ লিখিয়া গিয়াছেন।^{৬৮} অষ্টাদশ শতাব্দীর

৬৮. অবশ্য সেকালের কবিগণ বেঙ্গল অসাম্প্রদায়িক উদার মনের পরিচয় দিয়াছেন,

যে এইরূপ ঐদার্য রক্ষা করিতে পারিয়াছিলেন তাহার জ্ঞাত তাঁহারা প্রশংসার যোগ্য।

অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতে অনেক শাক্ত সাধকের কণ্ঠে ভক্তির গান উচ্ছসিত হইয়াছিল, আর সেই গান সমগ্র দেশেই ছড়াইয়া পড়িয়াছিল। এই সমস্ত গানের একটা সাধনাগত সূক্ষ্ম তাৎপর্য আছে যাহা ঐ বিশেষ পথের পথিকগণই অবধারণ করিতে পারিবেন। কিন্তু দুঃখহত সাধারণ মানুষ এই সমস্ত গান গাহিয়া ও শ্রবণ করিয়া মানসিক শান্তি পাইয়াছিল, শোকে দুঃখে সাহস লাভ কবিয়াছিল, দৈব, প্রাকৃতিক ও রাষ্ট্রিক উৎপাত নিকটোগে সহিবার মতো মানসিক প্রেবণার অধিকারী হইয়াছিল—সমাজের দিক হইতে এ কথাটাও স্মরণযোগ্য। ইহ্যতো অধিকাংশ শাক্ত পদে কবিত্ব অপেক্ষা তথ্যকথা প্রাধান্য পাইয়াছে, একই ধরনের চিত্রকল্প উপমারূপক-প্রতীক ব্যবহারে পদগুলি উজ্জলতা হারাইয়া ফেলিয়াছে। তবু অষ্টাদশ শতাব্দীর কৃত্রিম কাব্যকলার যুগে ভক্তিরসের শাক্তপদ বাঙালীর নীতিভ্রষ্ট ও অবক্ষয়প্রাপ্ত জীবনে প্রলেপের কাজ কবিয়াছিল।

শাক্ত পদকর্তাদের মধ্যে অনেকেই রাজবংশোদ্ভূত ও ভূস্বামিসম্পদায়ভুক্ত ছিলেন, কেহ-বা দেওয়ান প্রভৃতি উচ্চ অভিজাত রাজকর্মচারীও ছিলেন

একালেব সমালোচকগণ সেরূপ মানসিক ঔদার্যের ধারা বক্ষা করিতে পারেন নাই। ‘সাধক সঙ্গীতের’ সম্পাদক কৈলাসচন্দ্র সিংহ মহাশয় শাক্ত কমলাকান্ত-রামপ্রসাদের বৈষ্ণবপদ সহ্য করিতে পারেন নাই। তাঁহার মতে শাক্ত সাধককে শুধু কালিকায় ভজনা করিতে হইবে—অন্ত দেবতার আশ্রয় লওয়া মানসিক দুর্বলতার চিহ্ন। রামপ্রসাদ ‘সম্বন্ধে তাঁহার মন্তব্য কোতুকজনক, “ইহার সাধনা পূর্ণতা প্রাপ্ত হয় নাই। ইহার মধ্যে কিয়ৎপরিমাণে বাবসাদারী ছিল; নচেৎ তিনি কৃষ্ণকীর্তন রচনা করিতে পারিতেন না।” (পৃ. ৪৭) তাঁহার কমলাকান্ত-সংক্রান্ত উক্তি অধিকতর হাস্যকর। “ভট্টাচার্য মহাশয় কৃষ্ণ প্রেমবিষয়ক সঙ্গীত রচনা করিয়া রাধিকার প্রেমের কাঁচুনি কাঁদিয়াছেন। আমবা শক্তি সাধকের মুখে এই সকল কাঁচুনি শ্রবণ করিতে ইচ্ছা করি না।” (পৃ. ৩০১) এই জাতীয় সমালোচকদের কমলাকান্তেরই বাণী স্মরণ ক’বাইয়া দেওয়া হইতে পারে :

জান না রে মন

পরম কারণ

কাণী কেবল যেয়ে নয়।

সে যে যেখের বরণ

করিয়া ধারণ

কখন কখন পুরুষ হয়।

তাহা আমরা পূর্বে বলিয়াছি। ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর শোষণনীতি এবং কর্নওয়ালিস-ওয়েলসলির রাজস্ব ও জমিজমাঘটিত চণ্ডনীতির ফলে সম্পন্ন ভূস্বামীরাও যে রাতারাতি দেউলিয়া হইয়া গিয়াছিলেন তাহা ইতিহাসের দিক দিয়া সত্য। এইরূপ মানসিক বিপর্যয় হইতেই হউক, বা যে-কোন কারণেই হউক বাংলার অনেক জমিদার ও দেওয়ান বংশে অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ হইতে ঊনবিংশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের মধ্যে একাধিক শাক্ত পদকারেব আবির্ভাব হইয়াছিল, তাঁহাদের কেহ কেহ তত্ত্বানুমোদিত সাধনাতেও আত্মনিয়োগ করিয়াছিলেন। কেহ কেহ জমিদারী পরিচালনায় উদাসীন হইয়া সাধনভজন লইয়াই ব্যস্ত থাকিতেন। বোধহয় তৎকালীন জমিদার শ্রেণী ও তাঁহাদের দেওয়ানদের শাক্ত পদ রচনা একটা প্রথায় পরিণত হইয়াছিল। তা না হইলে অষ্টাদশ-ঊনবিংশ শতাব্দীর অধিকাংশ জমিদার ও দেওয়ান বংশে এতগুলি শাক্ত পদকারের আবির্ভাব হইবে কেন ?

নবদ্বীপ-কৃষ্ণনগর, নাটোর, বর্ধমান, কুচবিহার প্রভৃতির জমিদার ও সামন্তবর্গের অনেকেই অষ্টাদশ-ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যে অনেকগুলি উৎকৃষ্ট শাক্তপদ রচনা করিয়াছিলেন। নবদ্বীপ-কৃষ্ণনগরের মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের বংশ বিশেষভাবে শাক্ত বলিয়া পরিচিত ছিলেন। রামপ্রসাদের প্রভাবেই হোক, বা কুলধর্মাভাসারেই হোক, স্বয়ং কৃষ্ণচন্দ্র এবং তাঁহার দুইপুত্র মহারাজ শিবচন্দ্র, কুমার শম্ভুচন্দ্র, ঐ বংশের কুমার নরচন্দ্র প্রভৃতি রাজপরিবারভুক্ত কয়েকজন ভক্ত অনেকগুলি উৎকৃষ্ট শ্যামাসঙ্গীত রচনা করিয়াছিলেন। মহারাজ কৃষ্ণচন্দ্রের নামে “অতি দুয়ারাধ্যা তারা ত্রিগুণা রজ্জুরূপিনী” গানটি^{৬২} শাক্ত পদসংগ্রহে স্থান পাইয়াছে। পুত্র শম্ভুচন্দ্রের এই গানটি সুপরিচিত :

চিন্তাময়ী তারা তুমি আমার চিন্তা করেছ কি ?

নামে জগৎ-চিন্তাময়ী, ব্যাভারে কই ভেমন দেখি ?

এতাত্তে দাও বিষয়চিন্তে, মধ্যাহ্নে দাও জঠরচিন্তে

ওমা শয়নে দাও সর্ব চিন্তে, বল মা তোরে কখন ডাকি ?

এই রাজবংশের ভক্ত-কবিদের মধ্যে কুমার নরচন্দ্র বাণুবিক কবিত্বপ্রতিভার

অধিকারী ছিলেন। মাতার সঙ্গে সন্তানের এমন গুচিন্মিত্ত সম্পর্ক রাম-প্রসাদকেই অন্ন করাইয়া দেয়। কবি যখন জগন্নাথার প্রতি সাভিমান্নে বলেন :

যে ভালো করেছ কালী আর ভালোতে কাজ নাই ।
 ভালোয় ভালোয় বিদায় দে মা আলোয় আলোয় চলে যাই ।
 মা তোমার করুণা যত বৃন্নিলাম অবিরত
 জানিলাম শত শত কপাল ছাড়া পথ নাই ।

তখন যেন কবির অভিমান-স্বীত গুণাধরও প্রত্যক্ষ হইয়া ওঠে—বাৎসল্যরসের এমন চমৎকার মানবরসপূর্ণ ব্যঞ্জনা শাক্তপদসাহিত্যেও বড় বেশী নাই। তাঁহার এইরূপ অভিমানের আর একটি পদেও আন্তরিকতা চমৎকার ফুটিয়াছে :

মা বলে ডাকিস না রে মন, মাকে কোথা পাবি ভাই ।
 থাকলে আসি দিত দেখা, সন্ধানীশী বেঁচে নাই ।
 গলাধানে মশানে কত গীঠস্থান ছিল যত
 গুঁজে হলাম গুণাগুণ কেন আর যন্ত্রণা পাই ।
 গিয়ে বিমাতার তীরে কুলপুজুল দাহন করে
 অশোচান্তে পিও দিয়ে কালাশোচে কালী বাই ।

মহাদেবের শিরোধারী গঙ্গাদেবীর প্রতি মাতা দুর্গার কিঞ্চিৎ দৈর্ঘ্য থাকিলেও থাকিতে পারে; কিন্তু মাতার সন্তানেরা যে বিমাতার (গঙ্গা) প্রতি একটু তাচ্ছিল্যাব প্রকাশ করিয়াছেন তাহাতে সন্দেহ নাই। মুমূর্ষু কমলাকান্ত 'কেন গঙ্গাতীরে যাব' বলিয়া ভাগীরথী নীরে প্রাণত্যাগ করিতে ঘোরতর আপত্তি করিয়াছিলেন। যাঁহা হউক কুমার নরচন্দ্রের অভিমানের পদগুলি আন্তরিকতায় আধুনিক পাঠকেরও হৃদয় স্পর্শ করে।

বর্ধমানের রাজবাটিতে সাধক কমলাকান্তের প্রভাবে ঐ রাজবংশের কেহ কেহ শাক্ত ভক্ত হইয়াছিলেন। তন্মধ্যে কমলাকান্তের সহৃদয় কুমার প্রতাপচন্দ্র শাক্ত সাধনাও করিয়াছিলেন। তেজচন্দ্রের দত্তকপুত্র মহারাজাধিরাজ মহাতাবচাঁদ অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালের ব্যক্তি। কিন্তু তাঁহার অন্তরটি সাধক ভক্তের মতোই ছিল। তিনিই উদ্যোগী হইয়া কমলাকান্তের পদাবলীর প্রথম সংস্করণ বর্ধমান রাজবাটি হইতে প্রকাশ করেন। তাঁহার ভণিতায় দশমহাবিভাগ বিষয়ক অনেকগুলি পদ শাক্ত পদসাহিত্যে সঙ্কলিত হইয়াছে। হুচবিহাররাজ হরেন্দ্রনারায়ণ জুপবাহাদুর এবং সুপ্রসিদ্ধ মহারাজ নন্দকুমারের

ভবিষ্যৎ অষ্টাদশ শতাব্দীতে কয়েকটি শাক্ত পদ পাওয়া গিয়াছে। মহারাজ নন্দকুমার নিজেও তন্ত্রসাধক ছিলেন। নানা রাজবংশের কবিদের মধ্যে নাটোরের সুবিখ্যাত সাধক রাজা রামকৃষ্ণের নাম এই প্রসঙ্গে বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। ইতিপূর্বে এই প্রসঙ্গে গোড়ার দিকে আমরা রামকৃষ্ণের কালীসাধনার কথা বলিয়াছি। তিনি রাণীভবানীর দত্তকপুত্র। বিরাট ভূস্বামী হইয়াও তিনি রাজকার্য পরিত্যাগ করিয়া দিব্যরাত্র কালিকার ধ্যানসাধনা লইয়াই ব্যাপৃত থাকিতেন, পঞ্চমুণ্ডি আসনে বসিয়া তন্ত্রোক্ত সাধনাদি করিতেন। ফলে তাঁহার জমিদারী নিলামে উঠিয়া যায়। ইহাতে তিনি বিষয়বন্ধন হইতে মুক্তি লাভ করিয়া বরং আনন্দিতই হইয়াছিলেন। তাঁহার কালীসাধনা, গঙ্গাতীরে সজ্জানে তনুত্যাগ প্রভৃতি নানা গল্পকাহিনী এখনও সুবিদিত। তাঁহার গানগুলি কবিশ্বরের দিক দিয়া গতানুগতিক। কিন্তু তাহা হইতে বুঝা যাইতেছে যে, কবি একজন সিদ্ধপুরুষ ছিলেন।

বৰ্ধমানরাজের দেওয়ান ত্রজকিশোর রায় এবং তাঁহার পুত্র নন্দকুমার (নন্দকিশোর) রায় ও রঘুনাথ রায় অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ হইতে উনবিংশ শতাব্দীর প্রথমার্ধের মধ্যে অনেকগুলি শাক্ত পদ লিখিয়াছিলেন। তন্মধ্যে রঘুনাথের কয়েকটি গান কাব্যগুণে শাক্ত-পদ-সাহিত্যে স্বীকৃতি লাভ করিয়াছে। তাহার দুই চারি পংক্তি প্রশংসার যোগ্য। যথা—

পড়িলে ভবসাগরে ডুবে মা তমুর তরী।

মায়া-ঝড় মোহ-জুফান ক্রমে বাড়ে গো লক্ষরী।

ত্রিপুরারাজের দেওয়ান ও প্রসিদ্ধ ভক্ত ও কবি রামদুলাল নন্দী উনবিংশ শতাব্দীর মধ্যভাগ পর্যন্ত জীবিত ছিলেন। তাঁহার কয়েকটি পদে ভক্তিসাধনার সঙ্গে আধুনিক মনোভাবও মিশ্রিত হইয়াছে। ইতিপূর্বে আমরা তাঁহার প্রসিদ্ধ পদ ‘জেনেছি জেনেছি তারা তুমি জান ভোজের বাজি’ পদটি উদ্ধৃত করিয়াছি। তাঁহার ভগিনী আরা একটি পদ শাক্ত সাহিত্যে সুপরিচিত, বাংলা সাহিত্যেও অতিশয় প্রসিদ্ধ :

সকলি তোমারি ইচ্ছা, ইচ্ছাময়ী তারা তুমি,

তোমার কর্ম তুমি কর বা লোকে বলে করি আমি।

পক্ষে বন্ধ কর করী পক্ষের লজ্জাও গিরি

কারে ধাও মা ইন্দ্র পদ কারে কর অধোগামী।

যে বোল বোলাও তুমি

সেই বোল বলি আমি

তুমি যন্ত্র তুমি মন্ত্র তন্ত্রসারের সার তুমি ৷ ১০

রাজবংশ বা দেওয়ান বংশাদি সামন্তশ্রেণী ও অভিজাত বংশ ছাড়িয়া দিলেও অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালেও কয়েকজন সাধক-কবির শাক্তপদ শাক্তসাহিত্যে গৃহীত হইয়াছে। গোবিন্দ চৌধুরী (বঙড়া), মহেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য (প্রেমিক), নীলাধর মুখোপাধ্যায়, রামলাল দাস প্রভৃতি শাক্ত কবিদের নাম উল্লেখ করা যায়। ইহাদের মধ্যে নীলাধর মুখোপাধ্যায় ও রামলালের অনেক গান এখনও পথভিখারীরা গাহিয়া থাকে। নীলাধরের নির্বেদ-বৈরাগ্যমূলক 'তারা কোন্ অপরাধে এ দীর্ঘ মেয়াদে সংসারগারদে থাকি বল' এবং রূপকধর্মী 'কালীপদ আকাশেতে মনঘুড়িখান উড়তেছিল' এবং রামলালের :

ঋশান ভালো বাসিস বলে ঋশান করেছি হৃদি।

ঋশানবাসিনী শ্রামা নাচবি বলে নিরবধি ॥

আর কোন সাধ নাই মা চিতে,

চিতার আশুন জনকে চিতে

ওমা চিতাভস্ম চারিভিতে বেথেছি মা আসিস যদি ॥

প্রভৃতি গানগুলির সরল আন্তরিক হৃদে চিত্ত দ্রবীভূত হইয়া যায়।

অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর হকুঠাকুর, নীলুঠাকুর, এ্যাণ্টনী ফিরিন্দী প্রভৃতি কবিওয়ালা এবং নিধুবাবু, কালী মির্জা, শ্রীধরকথক প্রভৃতি টপ্পা-গায়ক এবং দাশরথি রায়, রসিক রায় প্রভৃতি পাঁচালী গায়কেরা শ্রামাবিষয়ক সঙ্গীতাদি রচনা করিয়াছিলেন। তবে এই সমস্ত রচনার অধিকাংশই উনবিংশ শতাব্দীর পর্যায়ভুক্ত বলিয়া বর্তমান প্রসঙ্গে শুধু ইহাদের নামোল্লেখ করিয়া ক্ষান্ত হইতেছি।^{১১}

বাংলার শাক্তপদসাহিত্য যুগপৎ কাব্য ও সাধনার মুক্তবেণী রচনা

১০. এই গানটি 'সঙ্গীত-সন্দর্ভে' নরচন্দ্রের বলিয়া উল্লিখিত হইয়াছে। অনেক শাক্ত পদে ভণিতা নাই বলিয়া একের পদ অন্তের নামে চলিয়া গিয়াছে। সরলভাষা ও রচনার উৎকর্ষের জন্য ইহা নরচন্দ্রেরও হইতে পারে।

১১. বিভিন্ন শাক্তপদাবলী ও কবির বিস্তারিত পরিচয়ের জন্য অধ্যাপক শ্রীজাহ্নবীকুমার চক্রবর্তীর 'শাক্তপদাবলী ও শক্তিসাধনা' দ্রষ্টব্য।

করিয়াছে। বৈষ্ণবপদের তুলনায় এই সমস্ত পদে হৃদয় কল্পনার কারিগরি, ভাবাবেগের রোমান্টিক উৎসার, বাগ্‌ভঙ্গিমার চমৎকারিত্ব প্রভৃতি প্রথমশ্রেণীর কাব্যগুণ ততটা নাই। অনেক পদ নিছক তত্ত্বসাধনার মুষ্টিযোগে পর্যবসিত হইয়াছে। কোনটিতে সংসারদন্ধ জীবের দুঃখ হইতে মুক্তিলাভের বাসনা অধিকতর প্রাধান্য পাইয়াছে, রূপকপ্রতীকের কাঁসে কোন কোন সময়ে কবিত্ব যে স্বাসরুদ্ধ হইয়া মরিয়াছে তাহা অস্বীকার করা যায় না। তবু এই শাস্ত্র-পদাবলী অষ্টাদশ শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যের গতানুগতিকতা ভঙ্গ করিয়াছে। সাহিত্যের স্বাদবৈচিত্র্য ফিরাইবার জুয়া এই পদগুলির প্রয়োজনীয়তা সাহিত্যের ইতিহাসে স্বীকৃতিলাভের যোগ্য।

২

বাউল গান

একজন বাউল গাহিয়াছেন :

ফুলের বনে কে চুকেছে সোনার জহরী।

নিকষে যথয়ে কমল আ মরি মরি।

পুঁথিপত্র ঘাঁটিয়া পাণ্ডিত্যের অণুবীক্ষণ যন্ত্র মানসনেত্রে চড়াইয়া বাউলগানের তবসন্ধানকে বাউলকবি নিকষপাথরে কমল যাচাই করিবার মতো বিড়ম্বনা বলিয়া মনে করেন। তিনি তো সারা জীবন ধরিয়া অধরার সন্ধানে ফিরিয়াছেন :

আমার মনের মাহুয বে রে,

আমি কোথায় পাব তারে,

হারিয়ে সেই মাহুযে দেশবিদেশে

বেড়াই ঘুরে ঘুরে।

বিশ্বসংসার চুঁড়িয়া সেই ‘মনের মাহুয’কে কি পাওয়া যায়? “কতু মিলে, কতু না মিলে দৈবের লিখন” (চৈতন্যচরিতামৃত)। বাউলসাধক ও কবিগণ নিজ নিজ সাধনার দ্বারা সেই দুর্ভাগ্য দৈবকেই করায়ত্ত করিয়াছেন। তাই বাংলার বাউলগান যেমন একদিকে শিল্পরসের বিচারে বিচিত্র গীতিরসসিক্ত ও প্রতীকধর্মী বলিয়া উচ্চ প্রশংসা দাবি করিতে পারে, তেমনি ইহার পঞ্চাদপটে একপ্রকার বিশেষ ধরনের আচার-আচরণমূলক কৃত্য ও সাধনা

আছে এবং সেই সাধনার মূলতত্ত্ব যোগতাত্ত্বিক দর্শনের উপর প্রতিষ্ঠিত। বাংলা দেশে ভ্রাম্যমাণ বাউল গায়ক-গায়িকাদের এখনও পথে পথে গান করিয়া ভিক্ষা করিতে দেখা যায়, দুই-এক শতাব্দী পূর্বে আরও অধিকসংখ্যায় দেখা যাইত। এই বিশেষ ধর্মসম্প্রদায়ভুক্ত সাধকগণ ব্যক্তিগত জীবনযাপনে এমন কতকগুলি বিচিত্র পন্থা অবলম্বন করিত, পারিবারিক জীবনসম্বন্ধে এত উদাসীন ছিল এবং বিশেষ ধরনের ধ্যানধারণা উপলব্ধি লইয়া এত ব্যস্ত ছিল যে, ইহারা বড় একটা বাহিরের সংবাদ রাখিত না, উচ্চশ্রেণীর ভদ্রসমাজ ইহাদের সম্বন্ধে কিছু কোঁতুল প্রকাশ করিলেও রহস্যময় সাধনা ও জীবনের জ্ঞান ইহাদের নিকট হইতে দূরে দূরে থাকিত। ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষার্ধ্বে বাউলদের গভীর অর্থবহ অধ্যাত্ম সঙ্গীতের প্রতি শিক্ষিত সমাজের সর্বপ্রথম দৃষ্টি আকৃষ্ট হয়—যদিও এই সম্প্রদায়ের সাধনভজনের গূঢ়তত্ত্ব সম্বন্ধে নবাসমাজে বিশেষ কোন সংবাদ রাখিতেন না।

বাউলসাধনার স্বরূপ ॥

বাউল, ব্যাকুল, আউল (আরবি), বাউর (হিন্দী) —যে শব্দ হইতেই বাউল শব্দের উৎপত্তি হোক না কেন, ইহারা যে দলছাড়া, সাধারণ সমাজের বহির্ভূত, অভ্যুতপন্থার পথিক—তাহা ইহাদের পদ হইতেই বুঝা যাইবে। চৈতন্যচরিতামৃত্তে ‘বাউ’ ও ‘বাউল্যা’ শব্দ দুইটি দুই অর্থে ব্যবহৃত হইয়াছে। ঈশ্বর প্রেমে মাতাল, বাস্তবজ্ঞানবর্জিত, উদাসীন ভক্ত—এই অর্থে কৃষ্ণদাস কর্ণাড চৈতন্যচরিতামৃত্তের একাধিক স্থানে বাউল শব্দ ব্যবহার করিয়াছেন। যথা :

(১) কহিবারে যোগ্য নয় ভগাপি বাউলে কর

কহিলে বা কেবা পাতিয়ায় ?

(২) আমি তো বাউল আন্ কহিতে আন্ কহি ।

কৃষ্ণের মাধুর্য্য শ্রোতে আমি বাই বহি ।

(৩) বাউলকে কহিও লোকে হইল আউল ।

বাউলকে কহিও হাটে না বিকার চাউল ।

কিন্তু চৈতন্যচরিতামৃত্তে শিখিল, বুদ্ধিহীন—এইরূপ একটা উনার্থক ইঙ্গিতেও ‘বাউল’ শব্দের ব্যবহার আছে :

(১) গোবিন্দেরে আজ্ঞা দিল—ইহা আজি হৈতে।

বাউল্যা বিশ্বাদেয়ে না দিবে আসিতে।

(২) স্থির হঞা ঘরে যাও না হও বাউল।

ক্রমে ক্রমে পায় লোক ভবসিদ্ধকূল।

এই সমস্ত উক্তি হইতে মনে হয়, চৈতন্য-সমসাময়িক কালে বাস্তবজীবনে উদাসীন, বাহিরের দিক হইতে অসম্বন্ধ—এমন এক ঈশ্বরভক্ত সম্প্রদায় সমাজে বাউল নামে পরিচিত হইয়াছিল। অদ্বৈতপ্রভু শান্তিপুর হইতে পুরীধামে চৈতন্যদেবকে যে আরাধ্য পাঠাইয়াছিলেন তাহাতে তিনি মহাপ্রভুকে ‘বাউল’ আখ্যা দিয়াছিলেন। মহাপ্রভুও চৈতন্যচরিতামৃতে ঈশ্বরভক্ত অর্থে বাউলশব্দ একাধিকবার ব্যবহার করিয়াছেন। বাহিরের দিকে আচার-আচরণ ধর্ম-কর্মাদি অসঙ্গতিপূর্ণ ও রহস্যময় হইলেও অন্তরে অন্তরে তাঁহার যথার্থ ঈশ্বর-ভাবরসে মাতাল হইয়া থাকিতেন, তাঁহারাই বাহিরের লোকের নিকট বাউল অর্থাৎ বাউল বলিয়া অভিহিত হইতেন। পরবর্তী কালে, বিশেষতঃ সহজিয়া পদেও এইরূপ বিশিষ্ট ধরনের সাধককে বুঝাইতে বাউল শব্দ ব্যবহৃত হইত। বাউল, বাউল, বাউর—সবই বায়ুরোগগ্রস্ত ব্যক্তিকে নির্দেশ করে। ইহার সঙ্গে স্ত্রী ‘ওয়ালী’ (নিকট) শব্দের বহুবচন ‘ওয়ালীয়া’ (অর্থাৎ ঈশ্বরসান্নিধ্যে অবস্থিত ভক্তগণ) শব্দটি আউল-আউলিয়া শব্দগঠনে সাহায্য করিয়াছে। আকুল হইতে আউল—অথবা ‘ওয়ালীয়া’ হইতে আউল, যে শব্দ হইতেই হোক না কেন, একদা মুসলমান ঈশ্বরভক্ত যে আউলিয়া নামে পরিচিত ছিলেন তাহাতে সন্দেহ নাই।

আমরা ইতিপূর্বে সহজিয়া সম্প্রদায় সম্বন্ধে আলোচনা করিয়া দেখিয়াছি, সপ্তদশ শতাব্দীতে হিন্দুসমাজবহির্ভূত সহজিয়া তান্ত্রিক বৌদ্ধগণ বীরচন্দ্র কর্তৃক বৈষ্ণবসমাজে গ্রহীত হইবার পর তাঁহার সাধারণতঃ সহজিয়া বৈষ্ণব নামে উল্লিখিত হইতেন। কিন্তু তাঁহার দেহমানসিক সাধনার দ্বারা সম্পূর্ণরূপে পরিত্যাগ না করিয়া চৈতন্যচরিতামৃত-ব্যাখ্যাত অমুরাগ-তত্ত্ব (রাগাহুগা সাধনা), পরকীয়াবাদ এবং ত্রীখণ্ডসম্প্রদায় প্রচারিত গৌরনাগর ভাবের দ্বারা-উপধারাকে নিজেদের ধর্মাচার ও চিন্তার সঙ্গে মিশাইয়া যে বিচিত্র সাধনপ্রণালী গড়িয়া তোলেন, তাহাই সপ্তদশ-উনবিংশ

শতাব্দী পর্যন্ত বাংলা দেশে চণ্ডীদাসের সহজিয়া পদে এবং বৈষ্ণব সাধকদের নামে প্রচারিত কড়চাগ্রহে নানা ইঙ্গিত ও প্রহেলিকায় ব্যাখ্যাত হইয়াছে। এই সহজিয়া সম্প্রদায় হইতেই বাউলসম্প্রদায়ের উৎপত্তি হয় বলিয়া অনেকে অনুমান করেন।

বৈষ্ণব সহজিয়া সম্প্রদায়, সূফী আউলিয়া সম্প্রদায় এবং শৈব নাথধর্ম, যোগতত্ত্ব, হঠযোগ প্রভৃতি ধর্ম ও উপধর্মের ‘কায়াসাধনা’ তত্ত্ব অবলম্বনে এই বাউল সম্প্রদায় একপ্রকার অধ্যায়তত্ত্ব ও ক্রিয়াকর্ম অনুশীলন করিত, এখনও করে। বস্তুতঃ বাউলসম্প্রদায়ে জাতিপাঁতির ভেদ না থাকিলেও সহজিয়া পন্থী হিন্দু বাউল এবং সূফী পন্থী মুসলমান ফকির বাউল (আউলিয়া)—এইরূপ দুইটি সাধনপ্রণালী লক্ষ্য করা যায়। অবশ্য অধিকাংশ স্থলে হিন্দু বাউল ও মুসলমান বাউলের সম্প্রদায়গত বিশেষ কোন পার্থক্য নাই; হিন্দু বাউলও সূফী সাধনার শব্দাদি ব্যবহার করেন, মুসলমান ফকির বাউলও হিন্দুর যোগতত্ত্বটিত শারীরতত্ত্ব স্বীকার করিয়া হিন্দুর পারিভাষিক শব্দ যথেষ্ট ব্যবহার করিয়াছেন।

বাংলার বাউলদের যথার্থ আত্মীয়তার যোগ বৈষ্ণব সহজিয়াদের সঙ্গে। বৌদ্ধ সহজিয়াদের সঙ্গে ইহাদের প্রত্যক্ষতঃ কোন যোগাযোগ নাই বলিয়া প্রাচীন বৌদ্ধ সহজিয়াদের সঙ্গে ইহাদের ধর্মচারের তুলনামূলক আলোচনার প্রয়োজন নাই। বৈষ্ণব সহজিয়াগণ সাধক-সাধিকার দেহে জীবাধাক্ষতত্ব আরোপ করিয়া অনন্ত প্রেমরস (‘সহজ-ধর্ম’) আত্মদান করিতে চাহেন। অর্থাৎ নরনারীর পিণ্ডদেহকে পক্ষ দেহে পরিণত করিয়া সীমার মারফতে অসীম প্রেমরস উপলব্ধি—ইহাই তাঁহাদের মূল লক্ষ্য। কিন্তু তাহা মূল লক্ষ্য হইলেও সহজিয়ারা মাহুষকে ভুলিতে পারেন না। বস্তুতঃ বাস্তব মানুষই তাঁহাদের প্রেমসাধনার মূল উপাদান।^{৭২} প্রাকৃত মানুষের উপর রাধাক্ষত্ব আরোপ করিয়া উভয়ের সামরসসম্মত অদ্বৈতানুভূতিই তাঁহাদের মোক্ষ-সাধনা। কিন্তু

৭২. ডঃ শশিভূষণ দাশগুপ্তের *Obscure Religious Cults as the Background of Bengali Literature* দ্রষ্টব্য। ডঃ দাশগুপ্ত ইহাকে “the most perfect form of human love” বলিয়াছেন।

বাউলগণ সহজিয়াদের ছাড়াইয়া আর এক ধাপ অগ্রসর হইয়াছেন।^{৭৩} তাঁহারা প্রেমসত্তাকে পুরুষ-প্রকৃতি, রাধাকৃষ্ণ, নারী-নর—এই রূপ দ্বৈতভাবে না দেখিয়া, নূতন দৃষ্টিকোণ হইতে অভিনব সাধনপ্রণালী অনুসরণ করিয়াছেন। তাঁহারা বলেন, এই দেহের মধ্যেই মনের মাহুষ, সাঁই। (স্বামী), অচিনপাখী, অধরমাহুষ আছেন। সেই অধরাকে ধরাই ভক্ত, সাধক, বাউলের একমাত্র লক্ষ্য। অর্থাৎ জড়জীবী ব্যক্তিসত্তা এবং চিদানন্দময় ভাগবতসত্তার অদ্বৈত মিলনরস তাঁহাদের কাম্য। আমাদের সীমাবদ্ধ সত্তাকে সেই ভাগবতসত্তায় মিলাইয়া দিবার জন্ত সাধক দেহ-‘ত্রিবেণী’র ঘাটে বসিয়া থাকেন। ‘ত্রিবেণী’তে জোয়ার আসিলে তিনি মাছ ধরিবেন। এই মীন ‘জোয়ারে’র জলে ভাসিয়া আসে। জোয়ারের ‘গোন’ চলিয়া গেলে সাধক আর মাছ ধরিতে পান না। ইহার সরলার্থ—দেহের মধ্যে যে ক্ষুদ্র ‘আমি’ আছে, তাহাকে অসীম অথও ‘আমি’র সঙ্গে মিলিত করাই বাউলের লক্ষ্য। অবশ্য এই সাধনপ্রণালী ভারতবর্ষের চিরাচরিত কায়াসাধনারই আর একটি

৭৩. সহজিয়াদের ব্যবহৃত সাধন-সংকেত—রূপ, স্বরূপ, রসরতি, প্রবর্ত, সাধকসিদ্ধ প্রভৃতি শব্দ বাউলরাও ব্যবহার করিয়াছেন, একাধিক বাউলগণে ইহার উল্লেখ আছে। যথা :

ব্রজপুরে রূপনগরে যাবি যদি মন

তবে করগে যা স্বরূপ সাধন।

স্বরূপের রূপ রূপেব স্বরূপ

স্বরূপ দেহে হয় মিলন ॥

(ড: উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্যেব ‘বাংলার বাউল ও বাউল গান’ হইতে উদ্ধৃত।)

বাউলেরা সহজিয়াদের প্রেমভক্তের ‘সমর্থা, সমঞ্জসা ও সাধারণী’—এই তিনটি শব্দও গ্রহণ করিয়াছেন। ‘উচ্ছলনীলামণি’তে এই তিনপ্রকার রত্নের বর্ণনায় বলা হইয়াছে—সাধারণী রত্নের নারিকা নিজ আকাঙ্ক্ষার তৃপ্তির জন্য প্রিয়ের সঙ্গে মিলিত হয়, সমঞ্জসা রত্নের নারিকা দয়িত্বের সঙ্গে মিলনে সন্ধান রসভোগ করিতে চাহে, আর সমর্থারত্নের নারিকা শুধু প্রিয়ের তৃপ্তির জন্তই মিলন চাহে, নিজের কোন কামনা তাহার থাকে না। বলা বাহুল্য ইহাই সর্বোৎকৃষ্ট প্রেমসাধন। বাউল কবিও ইহার আদর্শে গাহিয়াছেন :

সাধারণের ভাটির কারণ

সামঞ্জসার হয় যে মরণ

সমর্থার রয় গো উজল

আধরতি প্রেম গোপিকারে ॥

(ড: ভট্টাচার্যের গ্রন্থের ২য় খণ্ডের ২১৭ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য)

বিচিত্র শাখাপথ মাত্র। সহজিয়া বৈষ্ণব ও বাউলদের তত্ত্বকথা দাদু, কবীর, নানক, রূইদাস, রক্তব প্রভৃতি উত্তরাংশের মধ্যযুগীয় সাধকদের দৌহা ও গীতাবলীতেও পাওয়া যাইবে। এই জাতীয় সন্তসাধনা ও বাউলসাধনার মূল কথা—মানুষের দেহের মধ্যে যে পরম সত্য বা সত্তা রহিয়াছেন, তাঁহাকে উপলব্ধি করিতে হইবে। তাই এই সমস্ত অর্ধ-লৌক্যানে শ্রেণী-সম্প্রদায়, ঐশ্বর-পাণ্ডিত্য, ধর্মসংস্কারকে ছাড়িয়া অন্তরের সত্যের দিকে অধিকতর দৃষ্টি দেওয়া হইয়াছে।

বাউল সম্প্রদায়ের সঙ্গে ‘বে-শরা’ হুফী সাধকদেরও অন্তরের সংযোগ লক্ষ্য করা যায়। এক সম্প্রদায়ের দ্বারা অপর সম্প্রদায় স্বাভাবিক ভাবেই প্রভাবিত হইয়াছে। পূর্ব হইতেই হুফী মতের সঙ্গে বাউল মতের সাদৃশ্য আছে—এ সাদৃশ্য অবশ্য প্রভাবজনিত নহে। এই ধরনের অধ্যাত্ম সাধনা, যাহা শুধু হৃদয়কেই স্বীকৃত দেয়—সমাজসংস্কার নহে, তাহা প্রায় সমস্ত ধর্মের মধ্যে কোথাও প্রত্যক্ষভাবে, কোথাও-বা পরোক্ষভাবে প্রচলিত আছে, অতীতেও ছিল। হুফীদের সঙ্গে বাংলার বাউলদেরও কোন কোন বিষয়ে বিশেষ সাদৃশ্য আছে—সে সাদৃশ্য খানিকটা আচার-আচরণমূলক, খানিকটা-বা তত্ত্বদর্শনগত। বাংলা দেশ একদা হুফীসাধনার কেন্দ্রে পরিণত হইয়াছিল, তাহা আমরা ইতিপূর্বে সপ্তদশ শতাব্দীর মুসলমান কবি প্রসঙ্গে দেখিয়াছি। হুফীদের সম্প্রদায় সাতভাগে বিভক্ত : হুহরাবদি, চিশ্‌তি, কাদাদরি, মাদারি, অধমি, কিদোয়ারি, নক্‌শবন্দি, কাদিরি। প্রায় দ্বাদশ শতাব্দী হইতে এদেশে উক্ত বিভিন্ন হুফীসম্প্রদায়ের প্রভাব স্থাপিত হয়। ধর্মাস্তরিত মুসলমানদের উপর এই সমস্ত হুফীসম্প্রদায়ের বিশেষ প্রভাব ছিল, কারণ বাংলার ধর্মাস্তরিত মুসলমানের অধিকাংশই হিন্দুসম্প্রদায়ভুক্ত ছিলেন, এবং হিন্দুর কোন কোন শাখার সঙ্গে হুফীয়তের কিঞ্চিৎ সাদৃশ্য আছে। যাহা ইউক, সহজিয়া বৈষ্ণব বাউল ও হুফী মতের মধ্যে মিলন হইতে বিলম্ব হয় নাই। বাউলদের নৃত্যগীতের সঙ্গে হুফীদের ‘সমা’ (দরবেশের নৃত্যগীত) তুলনীয়। হুফীদের ‘ফানা’ অনেকটা বাউলদের ‘জ্যাস্তে মরা’র সমতুল্য। উপরন্তু হুফীগণ বাউলের মতোই গুরুবাদী। বাউলের গুরুশিষ্যের সম্পর্কের মতো হুফীরাও মুশিদ-মুরিদের^{৭৪} সম্পর্কে বিশ্বাসী। মুসলমান বাউলদের

৭৪. মুশিদ—গুরু, মুরিদ—শিষ্য

মুশিদা গানে এই গুরুশিষ্যসম্পর্ক চমৎকার ফুটিয়াছে। মুশিদের কৃপাতেই মুরিদ সাধনায় সিদ্ধিলাভ করেন। তাই হুফী বাউল গাহিয়াছেন :

উম্মর কুহুর বাজে নাও আমার নিহাইল্যা বাতাসে রে
আমি রইলাম তোর আশে ।
পশ্চিমে সাজিল ম্যাঘ রে ছাওয়ায় দিল রে ডাক,
আমার হিঁড়িল হালের পানস নৌকায় খাইল পাক
মুশিদ, রইলাম তোর আশে ॥

আর এক হিন্দুবাউল গাহিয়াছেন :

গুরু বলে কারে প্রশাস করবি মন ?
তোর অটিক গুরু পথিক গুরু গুরু অগণন ।
গুরু যে তোর বরণডালা গুরু যে তোর মরণজালা
গুরু যে তোর মনের ব্যথা (যে) ঝরায় ছু'নয়ন ।

আবার এক শ্রেণীর হিন্দু-মুসলমান বাউল গুরুপদেশ তুচ্ছ করিয়া বলিয়াছেন :

তোমার পথ ঢেকেছে মন্দিরে মসজিদে ।
তোমার ডাক শুনে সাঁই চলতে না পাই
ঝুঁঝু দাঁড়ায় গুরুতে মুরশেদে ॥

কেহ বলিয়াছেন :

আমার নাই মন্দির কি মসজিদ,
নাই পূজা কি বকরিদ,
তিলে তিলে মোর মকাকালী
পলে পলে হুদিনা ॥

কেহ কেহ মনে করেন বাউল সম্প্রদায়ের মধ্যে একদল ছিলেন গুরুবাদী, তাঁহারা 'পুথ্যা' ('পু'থিয়া'), অর্থাৎ ঘাঁহারা গুরু, গ্রন্থ ও মন্ত্রতন্ত্রে বিশ্বাসী ; আর একদল ছিলেন 'তথ্যা', অর্থাৎ প্রকৃত বাউল—ঘাঁহারা কোন নিয়ম-নিগড় মানিতেন না, কোন মর্তব্যক্তির শাসন স্বীকার করিতেন না ।^{৭৫} ইহারা গাহিয়াছেন :

আছে হেথায় মনের মানুষ মনে সেকি জগে মালা ।
অতি নির্জনে বসে বসে দেখেছে খেলা ॥
কাহে রয় ডাকে তারে উচ্চ স্বরে কোন্ পাগেলা ॥

হুফী মতাবলম্বী মুসলমান বাউলগণ হিন্দু বাউলদের মূল আদর্শ স্বীকার করিয়াছেন, অনেকেই ত্রীচৈতন্যকে আদি বাউল বলিয়া গ্রহণ করিয়াছেন ।

দ্বিত্ব ইহার। পারিভাষিক শব্দ প্রসঙ্গে ইসলামি শব্দও প্রচুর ব্যবহার করিয়াছেন। ইহাদেব মতে আল্লাহেব পরম জ্যোতি মর্ত্যে নবীদের মধ্যে প্রকাশ পায়—সকল মানবেব মধ্যেই আল্লাহের অস্তিত্ব আছে—নবী ও সাধারণ মানুষ—প্রত্যেকের মধ্যেই তিনি আছেন। অবশ্য সাধারণ মানুষের সাধনার অভাবেব জন্ত আল্লাহের প্রকাশ কিছু আচ্ছন্ন থাকে, আর নবীদের মধ্যে তাঁহাব স্বরূপ পূর্ণরূপে প্রকাশিত হয়। তিনি ‘মনের মানুষ’, তিনিই ‘মাস্তক’। যাহাবা ‘মজুব’ (ঈশ্বর প্রেমে মাতোয়ারা) ও ‘দিওয়ানা’ (পাগল), তাঁহাবাই শুধু তাঁহাকে লাভ করেন।^{৭৬} বাহিরের মক্কা মদিনার কীই-বা এমোজন? কাবণ—“আছে আদি মক্কা এই মানবদেহে”। ইহার। ইসলামি শব্দ যোগে এইভাবে গূঢ় তথ্যকথা ব্যাখ্যা করিয়াছেন :

মন রে আয়তহ না জানিলে সাধন হবে না

পড়বি বে গোলে।

আগে জানগে কালুমা আনাল হক আল্লা

যারে মানুষ বলে ॥^{৭৭}

একটি পদে লালন ফকির ইসলামি মতে বাউলতত্ত্বের সুন্দর ইজিত দিয়াছেন,

জান গে নুরের^{৭৮} পবব যাতে নিরঞ্জন ঘেরা।

নূর সাখিলে নিরঞ্জনকে যাবে রে ধরা ॥

নূর নবাব^{৭৯} জন্ম হয় নূর গঠনে অটলময় কান্দরা।

নূরতে মোকামমঞ্জিল উজ্জল করা ॥

৭৬. ইসলাম ধর্মের সাধনায় চারিটি স্তর লক্ষ্য করা যায়—(১) ‘শরীয়ত’—অর্থাৎ ইসলাম ধর্মের বৈধ অঙ্গ যে সমস্ত আচারানুষ্ঠান স্বীকৃত হয়, তাহার সতর্ক অনুশীলন, (২) ‘তরীক’—অর্থাৎ বৈধ অঙ্গ ভাঙাও অজ্ঞ পথ কোন কোন সাক্ষরবিধারী অনুষ্ঠান করিয়াছেন, অনেকটা ব্যক্তিগত সন্দেহজনক পথ, যাহাতে মুশিদ (গুরু) মুরিদকে (শিষ্য) উপদেশ দিয়া থাকেন, (৩) ‘হকিক’—অর্থাৎ ঈশ্বরের প্রকৃত সত্তা। অতীন্দ্রিয়বাহী অধ্যাত্মপন্থা সাধকেরাই এই পন্থা জানেন, (৪) ‘বেদাতী’—অর্থাৎ বাহার। শরীয়তের শাসন অধীকার করিয়া নূতন পন্থা অবলম্বন করেন। ইহারাই বে-শরা পন্থী বেদাতী ফকির। বাংলার বাউল সাধনার ইহাদের দান মনেষ্ট।

৭৭. কালুমা—ঈশ্বরের বাণী

আনাল হক আল্লা—আমিই ঈশ্বর, অর্থাৎ আমার মধ্যেই ঈশ্বরের লীলা চলিতেছে।

৭৮. নূর—আল্লাহের জ্যোতি

৭৯. নবী—অবতার

কবি আর এক পদে হুফীতত্বকে বাউলত্বের সঙ্গে গূঢ়ভাবে মিলাইয়া দিয়াছেন :

ফানা-কিস-শেখ বাকা ফানা,

ফানা ফেলা ফানা-ফের-রহুল,

এই চার ঘরেতে লালন মুশিদ ভজ রে অতি গোপনে ।

এখানে ব্যক্তিসত্তাকে ধ্বংস করিয়া (‘ফানা’) ঈশ্বর-সায়ুজ্য (‘বাকা’) লাভের কথা বলা হইয়াছে। হুফী মতে চারিপ্রকার সাধনা নির্দিষ্ট হইয়াছে। ফানা-কিস-শেখ—অর্থাৎ গুরুর মধ্যে বিলীন হওয়া, ফানা-ফের-রহুল—ঈশ্বর অবতারের মধ্যে বিলীন হওয়া, ফানা-ফিস-আজ্জা, অর্থাৎ ঈশ্বরের সঙ্গে একাত্ম হইয়া যাওয়া। বাউলও অদ্বৈত ‘বকাবিজ্জা’-ই উপলক্ষি করিতে চাহে। এই সমস্ত মুসলমান হুফী বাউল ইসলামি শব্দ ব্যবহার করিলেও বৈফব বাউলদের আদর্শ ও শব্দের প্রতি তাঁহাদের বিশেষ আকর্ষণ দেখা যায়।

সাধনার দিক হইতে বাউলগণ ভারতের অধ্যাত্ম সাধনাকেই একটু নূতন দিক হইতে দেখিতে চাহিয়াছেন। পুঁথিপত্র বিলাইয়া দিয়া শুধু অন্তরের আলোকে সাঁইকে চিনিয়া লইতে হইবে^{৮০}, মাহুষ জন্মস্থলে যে অনন্তের শরীক হইয়া আসে, গুরুমুশিদের উপদেশে বা নিজ সাধনার দ্বারা সেই অনন্তকে উপলক্ষি করিলেই সাধকের চূড়ান্ত লক্ষ্য সিদ্ধ হইবে। এই কথাটা বৈফব বাউল ও হুফী বাউল, ‘তথ্যা’ বাউল ও ‘পুথ্যা’ বাউল, আউলিয়া-নেড়া-সহজী কর্তাভজা-সাঁই-দরবেশী—সকলেই বিভিন্ন ভাষা ও প্রভীকের দ্বারা ইঙ্গিতে ব্যক্ত করিয়াছেন। ভারতবর্ষে এই প্রকার অনেক সম্প্রদায় এখনও আছেন যাহাদের কিছুমাত্র আক্ষরিক বিধা নাই, পুঁথির জ্ঞান হইতে তাঁহারা সম্পূর্ণ বঞ্চিত। কিন্তু উচ্চস্তরের অধ্যাত্ম সাধনা তাঁহাদের নথদর্পণে, হৃদয় তত্ত্বকথা

৮০. দাদু তাঁহার ‘কায়াবেলী’তে এই বিষয়ে বলিয়াছেন, “কায়া মাহি হৈ সো নিধি জানে নাঁহি।” অর্থাৎ কায়ার মাঝেই তিনি (কর্তা) রহিয়াছেন, কেহ সেই নিধিকে চিনিতে পারিল না। কবীরের প্রসিদ্ধ উক্তিও এই কথারই ইঙ্গিত দিয়াছে :

পুরব দিশা হরীক্য বাসা পছিম অলহ মুকাম।

দিলহী খোজী দিলৈ দিল ভিতরি ইহা রাম-রহমান।

—পূর্ব দিকে হরির বাস, পশ্চিমে আজ্জাহের মোকাম, অন্তরের মধ্যেই খুঁজিয়া দেখ, এখানেই রহিয়াছেন রাম-রহিম।

তীর্থাঙ্গদের হস্তামলক। বহু প্রাচীন কাল হইতে এই ধরনের রহস্যময় সাধনার দ্বারা ভারতে চলিয়া আসিতেছে—ব্রাহ্মণ্য, বৌদ্ধ, জৈন, নানা, লোকযান, হুফী দ্বারা—সমস্ত ইহাতে আসিয়া মিলিত হইয়া একপ্রকার অদ্বয় সাধনার জন্ম দান করিয়াছে।

বাউলগানের স্বরূপ ॥

বাউল সাধনার তত্ত্ব, কাব্য ও সাধনক্রিয়া—তিনটি দিক আছে, তিনটিই পরস্পর-নির্ভরশীল। বাংলাদেশের শিক্ষিত সমাজে বাউলগানের যে আলোচনা হয়, তাহা প্রধানতঃ তত্ত্ব ও কাব্যধর্মের আলোচনা। মনের মানুষের সন্ধান, মানুষের মধ্যে প্রচ্ছন্ন অমৃতত্বকে আশ্রিত করা এবং ক্ষুদ্রের মধ্যে রহং সত্তাকে উপলব্ধি করা—মোটামুটি ইহাই বাউলসাধনার নির্বাস, তাহা আধুনিক কালের শিক্ষিত সম্প্রদায় জানেন। বাংলাদেশে ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে নব বাউলতন্ত্রের যে জাগরণ হয় তাহার পুরোধা ছিলেন শিক্ষিত সম্প্রদায়। কাঙাল হরিনাথ মজুমদার, কবি বিহারীলাল চক্রবর্তী এবং হরিনাথের শিক্ষিত তরুণ শিষ্যেরা পুরাতন বাউল চণ্ডে অনেক গান লিখিয়া-ছিলেন।

আধুনিক বাউলগানের আদিগুরু হরিনাথ মজুমদার (১৮৩৩-৯৬), যিনি কাঙাল হরিনাথ বা ফিকির চাঁদ বাউল নামে পরিচিত, তাঁহাকে কেন্দ্র করিয়াই আধুনিক বাউলগান ও সম্প্রদায়ের উৎপত্তি হয়। নদীয়া জেলার কুমারখালী গ্রামে এক সম্ভ্রান্ত তিলি পরিবারে হরিনাথের জন্ম হয়। নানা ভাগ্যবিপর্যয়ের পব তিনি স্বগ্রামে একটি আদর্শ বিদ্যালয় প্রতিষ্ঠা করেন। সেকালে এই বিদ্যালয়ের খুব খ্যাতি ছিল। অত্যন্ত অর্থক্লেশতার মধ্যে পড়িয়াও তিনি বিচলিত হন নাই; স্কুল পরিচালনা, সমাজসেবা এবং ‘গ্রামবার্তা প্রকাশিকা’ (১৮৬৩) নামে একখানি মাসিক ও পাক্ষিক পত্রিকা সম্পাদনা করেন—গ্রাম হইতেই তাহা প্রকাশিত হইত। তাঁহার সাহিত্যিক আদর্শ চরিত্রের প্রতি আকৃষ্ট হইয়া অনেকে তাঁহার সাম্বিত্ত্য কামনা করিতেন। হরিনাথ কাজকর্মের ফাঁকে ফাঁকে সাধন-ভজন করিতেন। জলধর সেন, অক্ষয়কুমার মৈত্রেয় প্রভৃতি তরুণের দল তাঁহাকে সর্বক্ষণ ঘেরিয়া থাকিতেন। একদিন তাঁহার বাটীতে লালন ফকির কয়েকটি বাউলগান গাহিয়া

গিয়াছিলেন। জলধর সেন, অক্ষয়কুমার মৈত্রেয় প্রভৃতি হরিনাথের অমুরাগী তরুণেরা সেই ভাবে বাউলগান রচনা করিয়া তাহাতে স্বর সংযোগ করিয়া গ্রাম প্রদক্ষিণ করিয়া আসিলেন। তাঁহাদের অমুরোধে হরিনাথ বাউলগান রচনা আরম্ভ করিলেন। তাঁহার প্রথম গানের একটু দৃষ্টান্ত :

আমি করব এ রাখালী কতকাল,

পালের ছটা গোত্র ছুটে করছে আমায় হালবেহাল।

তাঁহার শিষ্য প্রফুল্লচন্দ্র গঙ্গোপাধ্যায় ও প্রসন্নকুমার বন্দ্যোপাধ্যায়—বাহারা ‘গ্রামবার্তা প্রকাশিকা’র সঙ্গে জড়িত ছিলেন, তাঁহারাও হরিনাথের বাউল-গানের দলে যোগ দিলেন, কেহ-বা নিজেই বাউলগান রচনা শুরু করিলেন। হরিনাথ ‘ফিকিরচাঁদ’ এই ভণিতায় অনেক বাউলগান লিখিয়াছেন। বাংলা ১২৮৭ সালে কুমারখালী গ্রামে হরিনাথের বন্ধু ও শিষ্যগণ ‘ফিকিরচাঁদ ফকিরের দল’ নামে বাউল-সঙ্ঘ স্থাপন করেন। ১২৯৩ হইতে ১৩০০ বঙ্গাব্দের মধ্যে হরিনাথ রচিত বাউলগানসমূহ খণ্ডে খণ্ডে প্রকাশিত হয়। মৃত্যুর পর তাঁহার যাবতীয় বাউলগান ‘কাজাল ফিকিরচাঁদ ফকিরের বাউল-সঙ্গীত’ (১৯০৪) নামে প্রকাশিত হয়। একদা পথভিখারীরা তাঁহার গান গাহিয়া ভিক্ষা করিত। বাউলের সাধনপ্রক্রিয়া বাদ দিলে আধুনিক কালে বাউলগানকে আর কেহ এরূপ নিগুণভাবে অহুকরণ করিতে পারেন নাই। কাঙালের দুই একটি সুপরিচিত বাউলগানের দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :

- (১) ওহে, দিন তো গেল, সন্ধ্যা হল, পার কর আমারে ।
তুমি পারের কর্তা শুনে বার্তা ডাকছি হে তোমায়ে ।
আমি আগে এসে যাতে রইলাম বলে
(ওহে, আমার কি পার করবে নাহে আমার অধম বলে)
বারা পাছে এল, আগে গেল, আমি রইলাম পড়ে ।
- (২) অরুণের রূপের কীদে পড়ে কীদে আশ আমার দিবানিশি ;
কীদলে নির্জনে বসে আপনি এসে দেখা দেয় সে রূপরশি ।
সে যে কি অতুল্যরূপ নয় অতুল্যরূপ শত শত স্বর্ণদণ্ডী ।
- (৩) শৃঙ্গভরে একটি কমল আছে কি সুন্দর ।
নাই তারে জলে গোড়া আকাশ জোড়া সমানভাবে নিরন্তর ।
কমলের সহস্রেক দল ।

তাও বিরাজ করে সোনার মানিক কিবা সে উজ্জ্বল ।

তারে যে জেনেছে যে পেয়েছে সেই করেছে দিগম্বর ।

কমলের ডাঁটাতে কাটা ;

আবার ছয়টা সাপে জড়িয়ে ধরে কবেছে লেঠা ;

কবল পায় বে দেখা যারা বোক। সাপেব ফণা ভয়ঙ্কর ॥

এই সমস্ত গানে কবি বাউলসাধনার অধ্যায় ইঙ্গিত দিয়াছেন, কিন্তু বাউল সাধনার ক্রিয়াক্রম সম্বন্ধে কিছু বলেন নাই ।

কবি বিহারীলাল চক্রবর্তী ১২৯৪ সালে ‘কল্পনা’ পত্রিকায় কয়েকটি বাউলগান প্রকাশ করেন । এগুলি (২০টি) ১৩০৭ সালে প্রকাশিত বিহারীলাল গ্রন্থাবলীতে ‘বাউল-বিংশতি’ নামে মুদ্রিত হইয়াছিল । বিহারীলালও বাউলগানের তত্ত্বকথার ইঙ্গিত দিয়াছিলেন, কিন্তু মূল সাধনা সম্বন্ধে কিছু বলেন নাই । তাঁহার বাউলগানের একটু দৃষ্টান্ত :

এ কেমন ভালোবাসা ।

বল কোন ভাবেতে মন ভুলাতে দেখা দিয়ে ছলতে আসা ।

কিংবা

এ চাঁদ কোথায় পেলো ।

বল এ চাঁদ কোথায় পেলো ।

ত্রিভুবন আলো করে পদ্মফুলে খেলা করে সোনার ছেলে ।

পুরাতন বাউলগানের কবিত্ব, অধ্যায়সাধনা ও মিস্টিক রস যে অনেক আধুনিক শিক্ষিত ব্যক্তিকে ৮১ প্রভাবিত করিয়াছিল—উল্লিখিত গানগুলিই তাহার প্রমাণ । কিন্তু বাউলগান ব্যাপক প্রচার লাভ করিয়াছে রবীন্দ্রনাথের দ্বারা । নদীয়া জেলার শিলাইদহে জমিদারী পরিদর্শনের ব্যাপারে রবীন্দ্রনাথ কিছুকাল সেই অঞ্চলে ছিলেন । তাহার নিকটবর্তী নদীয়া জেলার কুষ্টিয়া মহাকুমায় সৈউড়িয়া গ্রামে লালন ফকিরের আশ্রম ছিল । রবীন্দ্রনাথ বাউল ফকিরের মুখে এই সমস্ত গান শুনিয়া ইহার গভীর তাৎপর্য ও কবিত্বের

৮১. শুন! যায় ঈশ্বরচিন্তায় উদাসীন প্রথব কর্মযোগী বিভাসাগরও শেষ জীবনে মানসিক অশান্তির মধ্যে পড়িলে অখিল উদ্দিন নামক এক মুসলমান বাউলকে বাসায় আনাইয়া তাঁহার বহুতর বিষয়ক গান শুনিয়া ভূপ্তি লাভ করিতেন । বিভাসাগরের জীবনীকার বিহারীলাল সরকার তাঁহার গ্রন্থে, (‘বিভাসাগর’) অখিল উদ্দিনের অনেকগুলি গানের নমুনা দিয়াছেন । অখিল উদ্দিনের গানে ‘গৌসাই চাঁদ’ ভণিতা আছে । গৌসাই চাঁদ নামে একাধিক বাউলের গান পাওয়া গিয়াছে । হুটবা—ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্যের গ্রন্থ ।

প্রতি বিশেষভাবে আকৃষ্ট হন। বিশেষতঃ বাউল আদর্শের সঙ্গে তাঁহার মনের মিল হওয়াতে তিনি লালন ফকিরের অনেক গান সংগ্রহ করেন। ১৩২২ সালের (শ্রাবণ) ‘প্রবাসী’ পত্রে তাঁহার সংগৃহীত কুড়িটি বাউলগান প্রকাশিত হয়। লালনের ‘খাঁচার ভিতর অচিন পাখী কখনে আসে যায়’ গানটির সঙ্গে তাঁহার অন্তর-বাণীর বিশেষ সাদৃশ্য ছিল। কবিগুরু সংগৃহীত বাউলগানের মোট সংখ্যা—২৯৮, বিশ্বভারতীর ‘রবীন্দ্রসদনে’ এখনও এই গানগুলির নকল আছে। পরে ক্ষিতিমোহন সেনশাস্ত্রী বহু বাউলগান সংগ্রহ করেন, কিন্তু তাহার অতি অল্পই প্রকাশিত হইয়াছে। সম্প্রতি ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য মহাশয় দীর্ঘকাল ধরিয়া সংগৃহীত বাউলগান ও বাউলতত্ত্ব সম্পর্কে ‘বাংলার বাউল ও বাউলগান’ নামে যে বিশাল গবেষণাগ্রন্থ প্রকাশ করিয়াছেন তাহাতে তিনি রবীন্দ্রনাথ ও ক্ষিতিমোহন সংগৃহীত বাউল গানের প্রামাণিকতা সম্বন্ধে কিঞ্চিৎ সংশয় প্রকাশ করিয়াছেন। তাঁহার মতে, রবীন্দ্রনাথ তাঁহাদের জমিদারীর এক কর্মচারীর (বামাচরণ ভট্টাচার্য) দ্বারা লালনের মূল খাতা হইতে অনেকগুলি গান নকল করাইয়া লন এবং “পরে উহা হইতে শুদ্ধ করিয়া কতকগুলি গান প্রবাসীতে প্রকাশ করেন।”^{৬২} ইহার কারণ ডঃ ভট্টাচার্যের মতে, “বাগ্‌ধারা ও অনেক ক্রিয়াপদ কুষ্টিয়া অঞ্চলের সাধারণের চলিত ভাষার অধরূপ। অজ্ঞতার জন্ত যে শব্দগুলি বিকৃতভাবে উচ্চারিত বা লিখিত হইয়াছে, সেইগুলি সেইরূপ রাখা অর্থহীন। সেই জন্তই বোধ হয় রবীন্দ্রনাথ ঐ গানগুলি শুদ্ধ উচ্চারণ অনুযায়ী বানান ঠিক করিয়া প্রকাশ করিয়াছিলেন।”^{৬৩} অর্থাৎ ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্যের মতে রবীন্দ্রনাথ সংগৃহীত গানের ভাষাতে ইস্তফেক না করিয়া শুধু বানান শুদ্ধ করিয়া এবং আঞ্চলিক শব্দগুলিকে শুদ্ধ উচ্চারণের রীতিতে ছাপাইয়াছিলেন। কিন্তু আচার্য ক্ষিতিমোহন সংগৃহীত গানগুলির প্রামাণিকতা সম্পর্কে ডঃ ভট্টাচার্য একটু অভিযোগ আনিয়াছেন। তাঁহার মতে ক্ষিতিমোহন সংগৃহীত গানের নিম্নোক্ত পংক্তিগুলি কোন অশিক্ষিত বাউলের রচনা হইতে পারে না :—

(১) নিষ্ঠুর গরজী, তুই কি মানসমুহল ভাজবি আঙনে ?

(২) সহজধারা আপনহারা তার বাগী শুনে।

৬২. ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য—বাংলার বাউল ও বাউল গান, পৃ. ৫

৬৩. ঐ

(৩) হৃদয়কমল চলতেছে ফুটে কত যুগ ধরি।

(৪) আমি মজেছি মনে—

না জানি মন মজল কিসে আনন্দে কি মরণে।

ওগো এখন আমার ডাকা মিছে,

আনন্দে এই মন নাচিছে

তার নুপুর বাজে রাতিদিনে।^{৮৪}

(৫) আমার ডুবল নয়ন রসের তিমিরে—

কমল যে তার গুটালো দল আধারের তীরে।

গভীর কালো ঘমনাতে চলছে লহরী,

রসের লহরী।

ও তার জলে ভাসে কানে আসে রসের বাশরী,

সাইয়ের বাশরী।

আমি বাইরে ছুটি বাউল হয়ে সকল পাসরি

ঘর ছাড়িয়ে।

শুধু কেঁদে মরি—ভাসাই বুজু রসের নাবে,

আমার চোখ ডুবেছে রসের তিমিরে।

এই গানগুলির প্রামাণিকতা সম্বন্ধে ডঃ ভট্টাচার্যের সংশয় নিশ্চয় স্বধীজনের চিন্তা উদ্রেক করিবে—“এইরূপ বাক্‌চাতুর্য ও কল্পনা আধুনিক কালের কবিদের রচনা ছাড়া বর্তমান বাউলদের গানে মিলে না, তাহা এই পনের ষোল বছর ধরিয়া প্রায় দেড় সহস্র বাউলগান সংগ্রহ ও পর্যালোচনায় অভিজ্ঞতার ফলে বুঝিয়াছি।”^{৮৫} অবশ্য অবিশেষজ্ঞ হইয়াও বলিতে বাধা নাই যে, উল্লিখিত চার ও পাঁচ সংখ্যক গান দুইটির ভাব, ভাষা ও প্রকাশ-ভঙ্গিমা আধুনিকমনা স্বশিক্ষিত ব্যক্তির রচনা বলিয়া মনে হইতেছে। সে যাহা হউক, রবীন্দ্রনাথ যে বাংলার বাউলগানকে দেশে-বিদেশে^{৮৬} জনপ্রিয় করিয়াছেন, এই অশিক্ষিত সাধনসঙ্গীতের প্রতি বিশ্বের বিদ্বজ্জনের সপ্রশংস দৃষ্টি আকর্ষণ করিয়াছেন তাহাতে সন্দেহ নাই। তাঁহার

৮৪. এ ভাষা একেবারে শিক্ষিত কবির ভাষা, ইহাকে অশিক্ষিত গ্রাম্য বাউলের রচনা বলিয়া গ্রহণ করা যায় না।

৮৫. ই, পৃ. ৭২

৮৬. রবীন্দ্রনাথ প্রদত্ত হিবার্ট বক্তৃতামালার অন্তর্ভুক্ত *Religion of Man*-এ বাউলসঙ্গীতের অধ্যয়নাধনা পশ্চাত্য দেশে সর্বপ্রথম প্রচারিত হয়।

লাধনায় যেমন বাউল তবের প্রভাব আছে, তেমনি গানেও বাউলসঙ্গীতের ছাঁদটা অনেকটা রক্ষিত হইয়াছে। এখানে কবিগুরুর একটি সুপরিচিত বাউল চণ্ডের গানের কয়েকছত্র উদ্ধৃত হইতেছে, যাহা হইতে তাঁহাকে সহজেই বাউলদের দোসর বলিয়া চিনিয়া লওয়া যাইবে—যদিও তাবে ভাষায় ইহা রবীন্দ্রনাথের মানসিকতা হইতে উদ্ভূত। গ্রাম্য বাউলদের কল্পনা এতটা স্বপ্ন ও রোমাঞ্চিক হইতে পারে না।

আগুনের পরশমণি ছোয়াও আগে।
এ জীবন পুণ্য করো দহন দানে।
আমার এই দেহখানি তুলে ধরো,
তোমার ঐ দেহালয়ের প্রদীপ করো,
নিশিদিন আলোকলিখা অঙ্গুক গানে।
আগুনের পরশমণি ছোয়াও আগে ॥

উনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগ হইতে বিংশ শতাব্দীতে রবীন্দ্রনাথ পর্যন্ত বাউলগানের যে আলোচনা ও অনুকরণ হইয়াছে, তাহার অনেকটাই কবিত্ব ও অধ্যাত্মত্বের আলোচনা। অবশ্য একথা সত্য যে, অশিক্ষিত বাউলদের কয়েকটি গান যে-কোন প্রথমশ্রেণীর গীতিকবিতার সমকক্ষ। লালনের ‘আমার ঘরের চাবি পরের হাতে’, ‘যে জন হাওয়ার ঘরে ফাঁদ পেতেছে’, ‘ওগো রাইসাগরে নামল শ্যামরায়’ প্রভৃতি গানের^{৭৭} কবিত্ব ও অধ্যাত্মরস প্রমাণের অপেক্ষা রাখে না। ফকির পাঞ্জ শাহ্, মদন বাউল প্রভৃতি বাউল-সাধকদের নামও উল্লেখযোগ্য। ইহাদের বাউলগানে ভাষা, ছন্দ, ভাব, রূপকপ্রতীক প্রভৃতির স্বকৌশল প্রয়োগ হইতে ইহাদিগকে আদৌ অশিক্ষিত বলিয়া মনে হয় না। হাউড়ে গোঁসাই নামক প্রসিদ্ধ বাউলসাধক সংস্কৃত সাহিত্য ও দর্শনে সুপণ্ডিত ছিলেন। পাঞ্জ শাহ্ ও অজ্ঞান মুসলমান ফকির ও বাউল ইসলামি মরমীসাধনা ও হিন্দুর যোগতন্ত্রে বিশেষ অভিজ্ঞ ছিলেন। অবশ্য আমরা যে সমস্ত বাউলগানে মুগ্ধ হই তাহার অধিকাংশই উনবিংশ—এমন কি বিংশ শতাব্দীর রচনা। রবীন্দ্রনাথ যথার্থই বলিয়াছেন, “অধিকাংশ আধুনিক বাউলের গানের অযুল্যতা চলে গেছে, তা চলতি হাটের শস্তা দামের জিনিষ হয়ে পথে পথে বিকোচে। তা’ অনেক স্থলে বাঁধি বোলের

৭৭. ডঃ মন্ডল দাস ও গীতু মহাপাত্র সম্পাদিত ‘লালন গীতিকাব্য’, পৃ. ১০০, পৃ. ১০৬, পৃ. ২৩০.

পুনরাবৃত্তি এবং হাশ্বকর উপমাতুলনার দ্বারা আকীর্ণ।” আধুনিক কালে কোন কোন অশিক্ষিত ও অর্ধশিক্ষিত গ্রাম্য বাউল বক্তব্য বিষয়কে মনোহারী ও চটকদারী করিবার জন্ত আধুনিক জীবন হইতে তুলনা-উপমা সংগ্রহ করিয়াছেন। এখানে এইরূপ আধুনিক বাউলরূপকের দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :

(১) আইন-আদালতের রূপক—

ওরে মন আমার হাকিম হতে পার এবার ।
মন যদি হও হাকিম আমি হই চাপরাশি,
কনস্টেবল হয়ে হাজির হই চজুরি,
তোমার হুকুম গোবে আইন জারি করে
আনব চোরকে ধরে করে গ্রেফতার ॥ (হাবামণি—১ম)

(২) বেলগাড়ীর রূপক—

যাচ্ছে গৌর প্রেমের রেলগাড়ী ।
তোরা দেখসে আর তাড়াতাড়ি ॥
* * *
গার্ড হয়েছেন নিতাই আমার,
শ্রীঅশ্বৈত ইঞ্জিনিয়ার,
এবার ভবে ভাবনা কিরে আর
মুখে হরি হরি গোব হরি
করবেন টিকিট মাস্টারি ॥ (হারামণি—১ম)

(৩) হাসপাতালের রূপক—

তোরা আর কে যাবি রে
গোরাচাঁদের হাসপাতালে নদীয়া পুরে ।
আর কেন ভাই যাতনা পাই
কলিকালের মালেরিয়ার জুরে ।

* * *
নিতাইবাবু সিভিল সার্জন,
ম্যাসিসটাণ্ট অশ্বৈত হল রে
নেটিভ শ্রীবাস আর শ্রীনিবাস হরিদাস
আছে কম্পাউণ্ডার রে ॥

নিতাই বাবুর সুশশ ভালো জগাই মাখাই রোগী ছিল
ভানের বৈষম্যের ছেড়ে গেল একটি মিকচারে ।
পথা বলে দিচ্ছেন বাবু সাধুবাদ ছদ্ম সাবুরে ॥ (হারামণি—১ম)

(৪) বাইসাইকেলের রূপক—

মন যদি চড়বি রে সাইকেল ।

আগে দে কপনি এঁটে অকপটে সাচ্চা কব্ দেল ।

ফুটপিনে দিয়ে পা হপিং করে এগিয়ে যা

পিনের পরে উঠে দাঁড়া বেদবিধি হবি ছাড়া

সামনে কব নজব চড়া আগাগোড়া ঠিক রাখিস হ্যাণ্ডেল ।

সীটের পবে বসে মন ব্যালেন্স ধরবি কবে,

যাবি উল্লুখাসে কুন্তক স্থাসে

চাস না আশেপাশে, ছর আর মশে

মূলমন্ত্রে কর পাডেল ।

(ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্যের সঙ্কলন)

(৫) বৈজ্ঞানিক আলোর রূপক—

মরি কি কলের বাতি দিবারাতি জলচে এ শহরে ।

লঠনেব মধ্যে পোবা দেখগে তোর।

ঝড় বাতাসে নেতে না রে ।

টিপ দিলে বাতির কলে বাতি জ্বলে বিনা তৈলে

সে ধরম জানে যারা জ্বালার তারা

অন্তে কি জ্বালাতে পারে । (ডঃ ভট্টাচার্যের সংগ্রহ)

(৬) ব্যাকের রূপক—

গুরুমহাজনের চেক সাধুর ব্যাকে নাও ভাঙারে ।

নিত্যপ্রেম-পরমার্থ-তত্ত্ব আন্ধান মোহর করিয়ে । (ঐ সংগ্রহ)

আধুনিক জীবনের রূপকে বাউল কবিগণ এই যে পদ রচনা করিয়াছেন তাহাতে দেখা যাইতেছে, তাহার। তত্ত্বস ব্যাখ্যায় অতি-আধুনিক জীবনকেও গ্রহণ করিয়াছেন। তবে এ সমস্ত রচনা ভক্তসাধকের কাছে কিরূপ লাগে জানি না, কিন্তু আমাদের মতো ‘অব্যাপারীর’ নিকট ইহা হান্তরসের খোরাক জোগাইয়া থাকে ।

যাহা হউক আধুনিক যুগে ইংরাজী-শিক্ষিত মহলেও যে বাউলগানের কদর হইয়াছে তাহার কারণ, এই সমস্তগানে সাদা প্রাণের এবং অনাগত হৃদয়াবেগের ছবি ফুটিয়া উঠিয়াছে । কোন কোন পদে জীবনধরের সঙ্গে সাধকের নিবিড় মিলনের ইঙ্গিত রহিয়াছে, মাঝে মাঝে আশ্চর্য কবিত্বের দ্বারা অন্তর্গত মিস্টিক রস উপচিত হইয়াছে, এবং তাহার আবেদনে আধুনিক মনও সাদা দিয়াছে ।

শাক্তপদের তাত্ত্বিক তাৎপর্য ছাড়িয়া দিলেও ইহার মধ্য হইতে যেমন বাংসল্যারসের নিবিড় স্বাদ পাওয়া যায়, তেমনি বাউলপদেও আমরা বিশাল উপলব্ধির দ্বারে আসিয়া দাঁড়াই, তুচ্ছের মধ্যেও চিরজ্যোতির্ময়কে দেখিয়া বিস্মিত হই, আমাদের হারানো অর্থ খণ্ডকে এই সমস্ত পদের গভীর তাৎপর্যের মধ্যে সন্ধান করিয়া ধন্ত হই। স্তবরাং বাউলগান আধ্যাত্মিক গীতিগুচ্ছ হইলেও ইহাও সঙ্গ একটা নিবিড় মর্ত্য আবেগ ও সৌন্দর্যবোধ অনুভূত হইয়া আছে বলিয়া অশিক্ষিত বাউলগায়কদের কয়েকটি পদে শ্রেষ্ঠ গীতিকবিতারই সাক্ষাৎ পাওয়া যায়। কিন্তু তাই বলিয়া বাউলগানের সাধন সংক্রান্ত বিশিষ্ট আচরণপদ্ধতিকেও ভুলিয়া থাকা যায় না। বস্তুতঃ বাউল-সাধকদের নিকট কৃত্য ভিন্ন বাউলগানের কোন সার্থকতাই নাই। অর্থাৎ বাউলের তত্ত্বকথা শুধু মস্তিষ্ক দিয়া উপলব্ধি করার জিনিষ নহে, ইহাতে একপ্রকার গুহ্যধরনের এমন সাধন-প্রকরণ আছে যাহা উক্ত সম্প্রদায় ভিন্ন অন্ত্র তাহার তাৎপর্য বুঝা যায় না। কাঙাল হরিনাথ হইতে রবীন্দ্রনাথ পর্যন্ত—অনেকেই বাউলগানের দ্বারা বিশেষভাবে প্রভাবিত হইয়াছেন বটে, কিন্তু সে প্রভাব শুধু সাধারণভাবে শিল্প ও সৌন্দর্য-বোধের প্রভাব, এবং বিশেষভাবে অধ্যাত্মচেতনার আকর্ষণ। কিন্তু এই সম্প্রদায়ে বতিরে প্রবেশ করিলে, আত্মডায় প্রবেশাধিকার লাভ করিতে পারিলে ইহাদের একপ্রকার বিচিত্র ‘কায়সাধনা’র কথা জানা যাইবে। অবশ্য দেহাশ্রিত সাধ্য-সাধনার আদর্শ বহু পূর্ব হইতে এদেশে প্রচলিত আছে। ইহারা সেই কায়সাধনাকে নানা রূপক-প্রতীকে আকারে ইঙ্গিতে বলিয়াছেন—যাহারা এই পথের পথিক, তাঁহারা ঐ আভাস-ইঙ্গিত হইতেই সাধ্যসাধনার পথ খুঁজিয়া পাইবেন—ইহাই ছিল বাউলসাধক ও গুরুদের উদ্দেশ্য। এখন সংক্ষেপে ইহাদের সাধনপ্রক্রিয়ার কথা আলোচনা করা যাক।

বাউলসাধনার মূল তত্ত্ব ॥

বাউলসাধনা ‘প্রকৃতি’ লইয়া সাধনা, নরনারীর যুগনঙ্গলীলাই তাহার প্রধান উপাদান। বাউল সাধক শুধু গীতিকবিতা রচনা করিয়াই ক্ষান্ত হন নাই, তাঁহারা শ্রেণীসম্প্রদায় নির্বিশেষে একপ্রকার প্রাকৃত দেহচর্যার কথা বলিয়াছেন—যাহা ক্রমে ক্রমে হৃদয় যোক্ষানন্দে পৌঁছাইয়া দেয়। নরনারীর বাস্তব দেহকে রাধাকৃষ্ণের অপ্রাকৃত দেহরূপে কল্পনা করিয়া

উভয়ের অপাৰ্থিব মিলনের মধ্য দিয়া জীবনের সারমর্ম উপলব্ধি করিতে হইবে। একদল বাউল হিন্দুর যোগতন্ত্র অনুসরণ করিয়া নিজ দেহেই রাধাকৃষ্ণ বা শিব-ভূগার সামরশ্চলভূত স্বর্গীয় মিলনানন্দ ভোগ করিতে চাহে—ইহাই মোক্ষের প্রধান সোপান। আর একদল বাউল জ্বীপুরুষে মিলিয়া কামকে প্রেমে পরিণত করে। এই অপাৰ্থিব প্রেম উপলব্ধির জন্ত পাৰ্থিব দেহকে আধার স্বরূপ চাই। এই দেহের মধ্যে শ্রীকৃষ্ণ, সাঁই বা ‘আলেখ নূর’ (জ্যোতি) বাস করেন। জড় দেহের মধ্যে কিভাবে চিদানন্দময় অনন্তের স্বাদ পাওয়া যায় বাউলগণ তাহারই সন্ধান করিয়াছেন। ইহার জন্ত এমন সমস্ত দৈহিক প্রক্রিয়ার ব্যবস্থা আছে যাহা আধুনিক ব্যক্তির নিকট বীভৎস মনে হইতে পারে।

বাউলদের এক প্রকার বিচিত্র ধরনের দেহ-দর্শন আছে। নারী দেহকেই তাঁহারা মুক্তির সোপান বলিয়া মনে করেন।^{৮৮} তাঁহাদের দেহভবের মতে, জ্বীধর্মের তিনটি দিনে নারীদেহে ‘সহজ মাহুষ’, ‘মনের মাহুষ’ বা ‘অধর চাঁদে’র আবির্ভাব হয়। চতুর্থ দিনেই মনের মাহুষ পলাইয়া যায়। সাধক নারীদেহ অবলম্বন করিয়া তিন দিন ধরিয়া ‘ত্রিবেগী’ ধামায় বসিয়া মনের মাহুষরূপী মৎস্য শিকার করিবেন। সহজ অর্থে, জ্বীধর্মের বিশেষ দিনে জ্বীপুরুষে বিশেষ দৈহিক প্রক্রিয়ার দ্বারা সঙ্গত হইলে বাউল সাধনার সিদ্ধি নিকটতর হইবে। “এই তিন দিনেই বাউলের সাধনার প্রশস্ত সময়। ইহাই ‘মাহুষ’ ধরার সময়। এই তিন দিনের শেষে পূর্ণভাবে সহজ মাহুষের আবির্ভাব হয়। ইহা সাধকের অনুভূতি-সাপেক্ষ। এই সহজ মাহুষের স্বরূপের অনুভূতি শৃঙ্খারে অচঞ্চল বীজোদ্ভূত আনন্দানুভূতি। এই আনন্দানুভূতিকে যোগক্রিয়ার দ্বারা ক্রমাগত উর্ধ্বমুখী করিয়া দ্বিদলপদ্য পর্যন্ত

৮৮. পাঞ্জশাহ্ ‘মেয়ের গোরব ঘোষণা করিতে গিয়া বলিয়াছেন :

ভজম সাধন করবি রে মন কোন্‌ রাগে।

আগে মেয়ের অনুগত হও গে ॥

জগৎ জোড়া মেয়ের বেড়া রে কেবল একপতি সাঁইজী জাগে ॥

মেয়ে সামান্ত ধন নয়,

জগৎ করেছে আলোময়,

কোটি চন্দ্র জিনি কিরণ আছে মেয়ের পায়।

মেয়ে ছাড়া ভজন করা রে তা হবে না কোনো যোগে ॥

আর এক বাউল গাহিয়াছেন—“মেয়ে ভজতে পারলে পারে বাওয়া যায়।”

(উদ্ধৃতিগুলি ডঃ ভট্টাচার্যের সঞ্চলন হইতে গৃহীত)

উঠাইলে অটলবীজরূপী ঈশ্বররূপের সঙ্গে শৃঙ্গারলীলাময় সহজমাহুষ রূপের মিলনে নিরন্তর অপরিসীম শৃঙ্গারানন্দের অল্পভূতি জাগে। মূলতঃ পরমতত্ত্বের স্বরূপই এই প্রকৃতিপুরুষের মিগুন-ঘটিত মহোল্লাসময় অবস্থা। এই অবস্থা লাভই বাউলের সাধনার চরম লক্ষ্য। ইহাই তাহার আত্মোপলক্ষি—সহজ অবস্থা লাভ।^{১৮২} এইরূপ সহজ অবস্থার জন্ত নানাপ্রকার দৈহিক, যৌগিক, তাত্ত্বিক প্রক্রিয়া আছে, যাহার খোলাখুলি বর্ণনা বর্তমান প্রসঙ্গে নিম্নপ্রয়োজন।^{১৮৩} লালন, পাঞ্জশাহ্ প্রভৃতি বাউল গুরুগণ তাঁহাদের গানে জীবৈগীর ঘাট, অধর মাহুষ (মীন), জোয়ার, জোয়ারের জলে মীনরূপী অধর-মাহুষ বা সহজমাহুষের ভাসিয়া আসা, সময় থাকিতে থাকিতে তিন দিনের মধ্যেই সাধক কর্তৃক সাধিকার দেহতীর্থ হইতে সাধনামৃত লাভ—প্রভৃতি গুঢ় ব্যাপারের ইঙ্গিত দিয়াছেন। বাউলগানের কাব্যধর্ম ও অধ্যাত্মব্যঞ্জনা যেমন আধুনিক কবির নিকট অতিশয় বিস্ময়কর মনে হয়, তেমনি ইহাদের অনেক গানে এমন সমস্ত দৈহিক প্রক্রিয়ার কথা আভাসে ব্যক্ত হইয়াছে যে, বর্তমান কালে ও আধুনিক সমাজে তাহার ব্যাখ্যা বিশ্লেষণে অনেকেই সঙ্কুচিত হইবেন। লালনের এই পদটিতে সেই রহস্যচারণের কিছু ইঙ্গিত আছে :

সময় গেলে বে ও মন সাধন হবে না।

দিন ধরিয়ে তিনের সাধন কেনে করলে না।

জানো মন খালে বিলে মীন থাকে না জল শুকালে

কি হয় তারে জাগাল^{১৮৪} দিলে শুকনো মোহানা।

৮৯. ডঃ ভট্টাচার্যের উক্ত গ্রন্থ, পৃ. ৩৭২—৭৩

৯০. এ বিষয়ে ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য দীর্ঘদিন ধরিয়া বাউলসম্প্রদায়ের মধ্য ঘুরিয়া তাহাদের নিকটসাহচর্যে আসিয়া উহাদের ‘কায়াসাধনা’র মোটামুটি পরিচয় উদ্ধার করিয়াছেন। শ্রীলোকের ‘নীরা’ (অর্থৎ রক্তঃ) এবং পুরুষের ‘ক্ষীর’ (অর্থৎ শুক্রঃ)—এই নীবে ক্ষীরের মিলিত সত্তার নাম সহজ সত্তা। নীরে কামের অধিকার, ক্ষীরে প্রেমের অধিকার। সাধককে প্রক্রিয়া-বিশেষের সাহায্যে ‘নীরা’ হইতে ‘ক্ষীর’ বাহির করিয়া লইতে হইবে, অর্থাৎ শ্রীপুরুষের দৈহিক আসক্তিকে প্রেমের দ্বাৰা জয় করিতে হইবে। এই সাধনার ‘চারিচল্ল ভেদের’ প্রথা, পানপ্রথা’ প্রভৃতি কোন কোন সম্প্রদায়ে গোপনে অনুষ্ঠিত হয়। ইহার বর্ণনা আধুনিক সমাজে নিতান্ত ঘৃণাবজ্ঞক অঘোর পন্থা বলিয়া বিবেচিত হইতে পারে। আধুনিক শিক্ষিত ব্যক্তি ইহাতে বিবৰিধা বোধ করিবেন। এই প্রসঙ্গে একটি প্রসঙ্গের অবতারণা করা যাইতেছে। কয়েকবৎসর পূর্বে আমাকে কয়েকদিনের জন্ত কষ্টিয়ায় লালন শাহের মাজারে অনুষ্ঠিত বাউল সম্মেলনে যোগ দিতে হইয়াছিল। সেখানে প্রবীণ বাউলগণ আমাকে বলেন যে, পণ্ডিত-গবেষকেরা তাঁহাদের গ্রন্থে বাউল সাধাসাধনা সম্বন্ধে যাহা লিখিয়াছেন, তাহার সহিত তাঁহাদের সাধনার কোন যোগাযোগ নাই। এই সমস্ত গ্রন্থের অধিকাংশই লেখকদের স্বকপোলকল্পিত ব্যাপার।

৯১. ইহা বোধ হয় ‘বীখাল’ (অর্থৎ বীধ) হইবে।

ফকির পাঞ্জ শাহ্ ও ত্রিবেণীর ঘাটে বসিয়া সহজ মানুষ ধরিতে নির্দেশ দিয়াছেন :

ত্রিবেণীর তীরধারে হুধারে জোয়ার আসে ।

হুধসাগরে মানুষ খেলে বেহাল বেশে ।

উধলে হুধাসিন্ধু হুধারে হুধার বিন্দু

হুধময় সিদ্ধ জলে ছলে ছলে সীতার খেলে ।

জীব নিস্তারিতে জোয়ার এসে অধব মানুষ যায় গো ভেসে ॥২২

এই যে নরনারীর শারীর মিলনের মধ্যে দিয়া ‘অধব মানুষ’কে ধরা, ইহা তথাকথিত কায়াবাদী হিন্দু তন্ত্র, বৌদ্ধতন্ত্র, নাথধর্ম—এমন কি সূফীমতেও স্বীকৃতিলাভ করিয়াছে । অবশ্য সাধনার উচ্চ স্তরে উঠিয়া সাধক আর ‘প্রকৃতি’র সাহায্য গ্রহণের প্রয়োজন বোধ করেন না,^{২৩} নিজ দেহেই ‘আজ্ঞাচক্র’ পর্যন্ত অমুভূতিকে উঠাইয়া সেখানে শিব-শক্তির^{২৪} মিলনজনিত পরমানন্দ উপলব্ধি করেন—ইহাই ‘মনের মানুষ’ ধরা ।

এই সমস্ত বাউলসম্প্রদায়েব মধ্যে হিন্দু, মুসলমান, শৈব, শাক্ত প্রভৃতি মতাবলম্বীরা আছেন—কিন্তু মূল তবে সকলেই এক । মেহের শা ফকির ইসলামি তত্ত্ব ও পারিভাষিক শব্দের সাহায্যে বাউলসাধনার ইঙ্গিত দিয়াছেন :

জপ রে তার নামের মালা হয় না যেন ভুল

গাঁথ না নাম আপন গলায় ।

দূরে যাবে দুঃখ আলা অন্ধকারে হব উজালা

এই ছনিয়ার মূল ।

২২. অগ্র কোন নির্দেশ না থাকিলে উক্ত বাউল গানগুলি ডঃ ভট্টাচার্যের সংগ্রহ হইতে গৃহীত বৃত্তিতে হইবে ।

২৩ ডঃ ভট্টাচার্যের উক্ত গ্রন্থ, পৃ. ৮৪—৮৫

২৪ বাউলগণ শাক্ত প্রতীকশব্দও ব্যবহার করিয়াছেন :

ভজরে ভজরে ও মন শক্তিমুলাধারে ।

শক্তি বিনা মুক্তিপদ এ তবে কেউ দিতে পারে ।

(ডঃ ভট্টাচার্যের গ্রন্থ, পৃ. ৩৪১)

বাউলপন্থী কর্তৃভজা সম্প্রদায়ও শক্তিপূজার প্রতীক স্বীকার করিয়াছেন :

অলসে মাকে পুজিল না কেনে ।

সে যে আত্মশক্তি, পূজা শক্তি দশ ভূজা

যথাশক্তি আরোজনে ॥ (ঐ, পৃ. ৩৫২)

তুমি লা এলাহা ইল্লালা বল৷৫

এই আধার কাটে চক্ষু মেল,

অই ভবের হাট ভুলো নারে মহম্মর রচুল।

গৃহ-অল এছাবং ৯৬ নফুয়ল নবি৷৭,

ও তোমার ফানাকানা৷৮ যখন হবি

মেজের লা কয় তবে হবি আলার মকবুল।৷৯

মুসলমান বাউল আবার বৈষ্ণব পন্থাকেও সাধনপন্থা রূপে গ্রহণ করিয়া লিখিয়াছেন :

ওগো রাইস গবে নামলো শ্রামরায়।

তোরা ধং গো কবি ভেসে যায়। (লালন)

কেহ-বা হরপার্বতী ও রাধাকৃষ্ণকে ত্রিবেণী তীরে অবতারণা করিয়াছেন :

দ্বিলে ত্রিবেণী-মতাতীর্থধামে

শশাঙ্কশেখর গৌরী লয়ে বামে

নিরখি নয়নে সেই রাধাশ্রামে

আনন্দ সলিলে ভাসে অমুগণ। (ডঃ ভট্টাচার্যের সংগ্রহ)

যাহা হউক বাউলপদের মধ্যে কোন কোন স্থলে তত্ত্বের অতিরিক্ত একটি চমৎকার কাব্যসৌন্দর্য আছে তাহা সকলেই স্বীকার করিবেন। উহার অন্তর্নিহিত দেহমানসিক গুঢ় সাধনক্রম ছাড়িয়া দিলেও গভীর হৃদয়ানুভূতি, অনন্ত ভগবানের সঙ্গ ভক্তের মিলনলীলা প্রভৃতি উচ্চতর চিত্তমর্ম রবীন্দ্রনাথ প্রভৃতি আধুনিক মনীষীদের প্রভাবিত করিয়াছে। রবীন্দ্রনাথের অধ্যাত্ম-সাধনা, কাব্যরূপ, হৃদয়াবেগ, রূপনির্মিত, সঙ্গীতপ্রতিভা অনেক সময় বাংলার বাউলদের দ্বারা অমুপ্রাণিত হইয়াছে তাহা তিনি নিজেই স্বীকার করিয়াছেন। বাউলদের স্বল্প অধ্যাত্ম সাধনাও কবিগুরুকে নূতন ভাবলোকে লইয়া গিয়াছে, বাউলসঙ্গীতের সাদা সুরও রবীন্দ্রনাথের বহু গানে অমুসৃত

৯৫. আল্লাহ্ বাতীত অস্ত্র উপাস্ত নাই।

৯৬. আল্লাহের দ্বারা নিজ অস্তিত্ব প্রমাণ করা এবং সর্বত্র সেই অনাদি শক্তির অসীম সত্তা উপলব্ধি করা।

৯৭. হজরত মুহম্মদের ধ্যান করিতে করিতে আত্মবিস্মৃত হইয়া সমগ্র জগতে শুধু তাঁহারই বিকাশ উপলব্ধি করা।

৯৮. কুহ অহংকে তাগ করিয়া 'আনাল হক' বা আমিই ব্রহ্ম—এইরূপ উপলব্ধি।

৯৯. প্রিয় ব্যক্তি (হারামশি, ১ম, পৃ. ৭৮—৮০ উষ্টবা)

হইয়াছে। তাই বর্তমান শতাব্দীতে বাউলদের অধ্যাত্ম দর্শনের প্রতি শিক্ষিত সম্প্রদায়ের যে অন্ধাধিকৃত কোতূহল ফুটিয়া উঠিতেছে, তাহা রবীন্দ্রনাথের দান। অশিক্ষিত বাউলরাও অনেক সময় 'রবিঠাকুর বাবুমশায়'-কে নিজেদের ভাবাদর্শের আত্মীয় বলিয়াই মনে করেন।^{১০০} বাউল সাধনার গুহ্য চর্যা সম্প্রদায়ের বাহিরে যাইতে দেওয়া হয় না। প্রকৃতি লইয়া সাধনভজন বলিয়া বাউল-আচার্যেরা এই সাধন প্রণালী গোপনে রাখাই কর্তব্য মনে করেন। শিক্ষিত সম্প্রদায়ের মধ্যে বাউলগানের কাব্যত্ব ও উচ্চ ধর্মতাবাদ জোগাইলেও ইহাদের চারচন্দ্র সাধন, বিন্দু পান, ত্রিবেণীতে মন্ত শিকার, উপাসাধন, রসের ভিয়ান বা রসের পাক, নীরক্ষীর তত্ত্ব, অমৃতরস, বাণক্রিয়া, 'জ্ঞেস্তে ময়া' প্রভৃতি গূঢ় আচরণের তাৎপর্য জানিলে আধুনিক শিক্ষিত ব্যক্তি ইহাকে উদ্ধাম রিপূর অবাধ চর্চা বলিয়া নাসিকা ফুটিত করিতে পারেন।^{১০১} এমন কি 'ভারতবর্ষীয় উপাসক সম্প্রদায়ের' মনীষী-লেখক অক্ষয়কুমার দত্ত লোকযান সম্বন্ধে অনেক মূল্যবান তথ্য সংগ্রহ করিলেও বাউলদের সাধনভজন সম্বন্ধে অজ্ঞতার পরিচয় দিয়া ফেলিয়াছেন। তাঁহার মতে, "এই সম্প্রদায়ের মধ্যে নরমাংসভোজন (মৃতদেহ) এবং শবের বস্ত্র সংগ্রহ করিয়া পরিধান করা প্রচলিত আছে।" তিনি বোধ হয় বীভৎস-আচারী অধোরপন্থী ও বাউলদিগকে গুলাইয়া ফেলিয়াছেন। এ-বিষয়ে বাউল-গবেষক ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য মহাশয়ের প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতালব্ধ তথ্য প্রামাণিক বলিয়া গ্রহণ করা যাইতে পারে, "আমাদের কল্পনায় বাউলনামে এক অদ্ভুত জীব বাস করে এবং এই কল্পনার উপর নির্ভর করিয়াই এতদিন আমাদের বর্ণনায় বেশ খানিকটা রঙ চড়ানো হইয়াছে। বর্তমানে সারা

১০০. ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্যের 'বাংলার বাউল ও বাউলগান', ২য় খণ্ড, পৃ. ১

১০১. অবশ্য বাউল সাধন। অনধিকারীর হাতে পড়িয়া যে, কোন কোন ক্ষেত্রে কুৎসিত ব্যক্তিচারে পরিণত হয় নাই তাহা জোর করিয়া বলা যায় না। 'প্রকৃতি' লইয়া দৈনিক সাধনায় গম্বুজনের সম্ভাবনা তো পদে পদে আছেই। রবীন্দ্রনাথ শিলাইদহে বহু বাউলের সাহচর্যে আসিয়াছিলেন, তিনিও এই সম্প্রদায়ের মধ্যে কোন কোন ক্ষেত্রে অনাচার লক্ষ্য করিয়াছিলেন। এ বিষয়ে তিনি খোলাখুলিভাবেই বলিয়াছেন, "একদা পাড়াগাঁয়ে যখন বাস করতুম তখন সাধুসাধকের বেশধারী কেউ কেউ আমার কাছে আসত, তারা সাধনার নামে উচ্ছৃঙ্খল ইল্লিরচচার সবাদ আমাকে জানিয়েছে। ভাতে ধর্মের প্রভাব ছিল। এই প্রভাব স্বরূপে শহর পর্বত গোপনে শিল্পে প্রসিদ্ধ শাখারিত।" (শিক্ষা-শিক্ষার বিকিরণ)

বাংলায় যাহা দেখিতেছি, তাহাদের মধ্যে অদ্ভুতত্ব বা বীভৎসতা কিছুই নাই। অতি নিরীহ, শান্ত, সংযত, সর্বদা আত্মগোপনশালী, সাংসারিক ভোগবিলাসে-উদাসীন, ভাবের ঘোরে আত্মসমাহিত ও অশ্রমনস্ত এক সম্প্রদায়,—প্রবল দারিদ্র্য ও নানা সামাজিক নির্যাতন সহ্য করিয়াও নীরবে এবং স্থির বিশ্বাসে আপন ধর্ম সাধন করিতেছে।^{১০২} অতঃপর দুই-একজন বাউল গায়কের পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

কয়েকজন বাউলের পরিচয় ॥

এই গ্রন্থে বাউল পদকর্তা সম্বন্ধে বিস্তারিতভাবে আলোচনা করিবার অবকাশ নাই, প্রয়োজনও নাই। কাবণ যে সমস্ত বাউলের পদাবলী সংগৃহীত হইয়া মুদ্রিত হইয়াছে, শিক্ষিত সম্প্রদায় যে সমস্ত পদে মুগ্ধ, সেগুলির অধিকাংশই আধুনিক কালের রচনা। ঊনবিংশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধ হইতে বাউল গান সংগ্রহের চেষ্টা আরম্ভ হয়। তাহাদের পদ আবিষ্কৃত ও প্রচারিত হইয়াছে, তাহাদের প্রায় সকলেই ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে এবং বিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে বর্তমান ছিলেন। গুরুপরম্পরাক্রমে তাঁহারা সাধনভজন করিয়া আসিলেও তাহাদের পদের ভাষা ও প্রতীকে আধুনিক কালের স্পর্শ লাগিয়াছে—তাহা আমরা পূর্বে দেখাইয়াছি। হুতরাং আধুনিক কালে সংগৃহীত বাউলগান আধুনিক কালের সামগ্রী ও আধুনিক যুগের সাধকের রচনা। তবে সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দী হইতে বৈষ্ণব সহজিয়াদের সাধন-ভজনের মধ্যে প্রচ্ছন্নভাবে বাউল সাধনা বর্তমান ছিল, কিছু কিছু বাউল-সম্প্রদায়ও গড়িয়া উঠিয়াছিল, তাহাদের সঙ্গে বে-শরা-পন্থী মুসলমান ফকিরও যোগ দিয়াছিলেন। রবীন্দ্রনাথের পূর্বে বাউলগানকে সাংস্কৃতিক মর্যাদা দিয়া সংগ্রহের চেষ্টা দেখা যায় না।^{১০৩} গত তিন-চার

১০২. ডঃ ভট্টাচার্যের উক্ত গ্রন্থ, পৃ. ৫২

১০৩. রবীন্দ্রনাথের আদর্শে অনুপ্রাণিত হইয়া অধ্যাপক মুহম্মদ মনসুরউদ্দিন, কিতমোহন সেনশাস্ত্রী প্রভৃতি প্রাচীন সাহিত্যোদ্যোগ কিছু কিছু বাউলগান সংগ্রহ করিয়া প্রকাশ আরম্ভ করেন। গবেষকের দৃষ্টি লইয়া এবং ইহার প্রতি প্রভা রাখিয়া ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য অনেক অধ্যয়ন অকলঃ ঘুরিয়া নানা ধরনের বাউলগান সংগ্রহ করিয়া তাঁহার ‘বাংলা বাউল ও বাউল গানে’ প্রকাশ করিয়াছেন। সম্প্রতি কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে ডঃ মতিলাল দাস এবং ডঃ পীযুষকান্তি মহাপাত্রের সম্পাদনায় ‘লালনগীতিকা’ প্রকাশিত হইয়াছে। এই সম্পর্কে প্রতিবেদী রাষ্ট্র বাংলাদেশে অনেক গবেষণা হইতেছে।

দশক ধরিয়া গবেষকগণ এই সাধনা ও সাহিত্য লইয়া নানা সন্ধান-অনুসন্ধান করিতেছেন, বাংলার বিভিন্ন বাউল আখড়ার সঙ্গে যোগাযোগ করিয়াছেন—বাউল সাধকেরাও আর ততটা মন্তুগুপ্তির পক্ষপাতী নহেন। কেঁদুলী, প্রেমতলী, রাজশাহী, রঙপুরের বাউলকেন্দ্র, গ্রীহট, ঢাকা জেলার নরসিংদি, নারায়ণগঞ্জ, মুন্সীগঞ্জ, নবদ্বীপের বনচারীর বাগান (বাউল চণ্ডীদাস গোসাঁইয়ের আশ্রম), বর্ধমান জেলার বেতালবন (নিতাই বাউলের আশ্রম) প্রভৃতি বাউল কেন্দ্রগুলিতে কোন কোন উৎসাহী গবেষক যাতায়াত শুরু করিয়া দিয়াছেন, কেঁদুলিতে জয়দেব মেলায় সমাগত বাউল সম্মেলনে আজকাল শিক্ষিত সমাজের অনেকেই যোগ দিয়া থাকেন, দৈনিক পত্রিকার বিশেষ সংবাদদাতারাও এই সমস্ত অসুষ্ঠানের বিবরণ প্রকাশ করিতেছেন। আজকাল আবার কলিকাতার নাগরিক সমাজে, তথাকথিত সাংস্কৃতিক সম্মেলনে, লোকসাহিত্যের আসরে পল্লীঅঞ্চলের বাউলদের আনাইয়া তাঁহাদের নৃত্যগীতের আয়োজন করা হইতেছে। বাউল বলিয়া পরিচিত কোন কোন ব্যক্তি বাউল ঢঙের গানে আধুনিক শ্রোতার রুচির উপযোগী হ্রবিন্দ্ৰাস করিয়া নাগরিক জীবনে গ্রামীণ রসের স্বাদ বিতরণ করিতেছেন। কিন্তু পল্লীর আবহাওয়া হইতে ছিঁড়িয়া আনিয়া বাউলের ‘আলেকলতাকে’ ড্রয়িংরুমের ফুলের টবে বাঁচাইয়া রাখা যায় কিনা সন্দেহ। লালন ফকির গাহিয়াছেন :

হীরেলাল মতির দোকানে গেলে না।

সদাই কিনলি রে সব পিতল ধানা।

বর্তমান কালধর্ম গিটিকরা পিতলদানাই ‘হারামণি’র দামে বিকাইতেছে। উপরন্তু নাগরিক সমাজে বাউল গানের জনপ্রিয়তা রুদ্ধির ফলে ইহার সঙ্গে অর্থাদির প্রলোভনও জড়াইয়া গিয়াছে—ফলে এই গোপনচারী সাধকসম্প্রদায়ের আত্মগুপ্তি বেশীদিন বজায় থাকিবে বলিয়া মনে হয় না।

বাউলসাধকদের কোন ইতিহাস বা জীবনকথার প্রামাণিক সংগ্রহ নাই, কোন তথ্যসম্মত আলোচনাও হয় নাই। পত্র-পত্রিকায় মাঝে মাঝে যে দু-একটি আলোচনা প্রকাশিত হয় তাহার মধ্যে অনেক অযথার্থ কথা থাকে। ঊনবিংশ শতাব্দী দ্বিতীয়ার্ধের পূর্ববর্তী কোন বাউলের জীবনকথা জানিবার

উপায় নাই। লালন শাহ, পাঞ্জ শাহ, মদন বাউল প্রভৃতি বিখ্যাত বাউল-সাধক ও বাউল গীতিকারেরা ঊনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে বর্তমান ছিলেন। এখানে এইরূপ দুই একজন বিখ্যাত বাউলের সংক্ষিপ্ত পরিচয় দেওয়া যাইতেছে।

লালন শাহ ফকির—প্রথমে শ্রেষ্ঠ বাউল সাধক ও গীতিকার লালন শাহ বা লালন ফকিরের জীবনকাহিনী আলোচনা করা যাক। রবীন্দ্রনাথ লালন ফকিরের বাউল গান অত্যন্ত ভালবাসিতেন, তাঁহার অগ্ৰহ লালনের গান সঙ্ক্ষে আধুনিক কালের শিক্ষিত সমাজ কোতূহলী হইয়া উঠেন। ১৩২২ সালের ‘প্রবাসী’-তে (আখিন-মাঘ) কবিগুরু ‘হারামণি’ শীর্ষক সংগ্রহে লালনের কুড়িটি গান প্রকাশ করেন, তাহাব পর হইতেই শিক্ষিত সমাজ বাউল গানের প্রতি কোতূহলী হইয়া উঠেন। খুব সম্ভব রবীন্দ্রনাথ লালনকে চোখে দেখেন নাই, কারণ জমিদারী কর্মোপলক্ষে তাঁহার শিলাইদহে যাইবার পূর্বেই লালনের তিরোধান হয়।

লালন ফকির সঙ্ক্ষে নানারূপ জনশ্রুতি আছে—কারণ কুষ্টিয়া ও তাহার চতুর্দিকে তাঁহার বহু হিন্দু-মুসলমান শিষ্য আছে। এখনও অল্পবাচিতে লালনের আশ্রম সৈউড়িয়া গ্রামের আশেপাশে তাঁহার উৎসব অনুষ্ঠিত হয়। তাঁহার মৃত্যুর সংবাদ ও অগ্ৰহ তথ্য কুষ্টিয়া হইতে প্রকাশিত পাক্ষিকপত্র ‘হিতকরী’তে (১২৯৭) প্রকাশিত হয়। ইহাতে দেখা যাইতেছে ১৮৯১ খ্রীঃ অব্দে লালন দেহরক্ষা করেন। ‘হিতকরী’র মতে এবং স্থানীয় প্রবাদানুসারে লালনের মৃত্যুর সময় ১১৬ বৎসর বয়স হইয়াছিল। এত বৃদ্ধ বয়সেও তিনি একটি ছোট ঘোড়ায় চড়িয়া নানা গ্রামে গিয়া নিজ ধর্ম প্রচার করিতেন। অনুমান তাঁহার জন্ম হইয়াছিল ১৭৭৫ খ্রীঃ অব্দে। তিনি কুষ্টিয়ার কুমারখালী থানার অন্তর্ভুক্ত গোরাই নদীর তীরে তাঁড়রা গ্রামে কায়স্থ করবংশে জন্মগ্রহণ করেন। বাল্যেই তাঁহার মনে ধর্মভাব উদ্ভূত হইয়াছিল। কেহ কেহ মনে করেন, তিনি নিরক্ষর ছিলেন, ভাবের আবেশে গান বলিয়া যাইতেন বা গাহিতেন—ভক্তেরা সঙ্গে সঙ্গে লিখিয়া লইতেন। কিন্তু তাঁহার পদে হিন্দু ও ইসলাম ধর্মসংক্রান্ত যে সমস্ত ইঙ্গিত ও উল্লেখ আছে, তাহাতে তাঁহাকে একজন মনীষী পণ্ডিত ব্যক্তি বলিয়াই বোধ হয়। যাহা হউক প্রথম জীবনে বিবাহের পর কবি সঙ্গীসাধীদের সঙ্গে পায়ে হাঁটিয়া পুরীধামে যাত্রা করেন,

কিন্তু পথিমধ্যে বসন্তরোগাক্রান্ত হইলে সঙ্গীরা তাঁহাকে সেই অবস্থায় ফেলিয়া গন্তব্য পথে চলিয়া যায়। এক নিঃসন্তান মুসলমান দম্পতী তাঁহাকে ঘরে লইয়া গিয়া বহু সেবাযত্ন ও চিকিৎসার পর তাঁহাকে আরাম করিয়া তোলেন। ঐ মুসলমান ব্যক্তিটির নাম সিরাজ, তিনিও সাধক ফকির ছিলেন। নিদারুণ মারীওটিকার আক্রমণে লালনের একটি চক্ষু বরাবরের জ্ঞান নষ্ট হইয়া গিয়াছিল। পরে সুস্থ হইয়া গ্রামে ফিরিয়া তিনি নিজের আত্মীয়স্বজনের নিকট মুসলমান দম্পতী কর্তৃক প্রাণরক্ষার কথা বলেন। এই সংবাদে তাঁহার মাতাপিতা তাঁহাকে ঘরে ঠাই দিতে চাহিলেন না, এমন কি তাঁহার জ্বীও যবনসংস্পর্শদোষের জ্ঞান স্বামীর সঙ্গে যাইতে অসম্মত হইলেন। ইহাব পব লালন নিজ সমাজ ও আত্মীয়দিগকে পরিত্যাগ করিয়া তাঁহার জীবনদাতা ও প্রতিপালক সিরাজ ফকিরের কাছেই ফিরিয়া যান এবং তাঁহার নিকট ফকিরী ধর্ম বা বাউল-সাধনা গ্রহণ করেন। প্রায় পদেই কবি শ্রদ্ধার সঙ্গে এই সিরাজকে ‘সিরাজ সাই’ বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন। কাহাবো মতে সিরাজ ফকির নাকি পাক্ষী বেহারা ছিলেন, অবসর সময়ে সাধনভজন করিতেন। যাহা হউক ইহার নিকট লালন দীক্ষা লাভ করেন এবং লালন শাহ বা লালন ফকির নামে পরিচিত হন। লালন নাম তাঁহার প্রকৃত লৌকিক নাম, অথবা বাউল ফকিরী দীক্ষা লাভের পর তিনি এই নামে পরিচিত হন, তাহা জানা যাইতেছে না। অতঃপর বাউল আদর্শ প্রচারার্থে তিনি বহু স্থলে পরিভ্রমণ করিতে থাকেন। তিনি আত্মীয়স্বজনের দ্বারা পরিত্যক্ত হইলেও গ্রামের মায়া কাটাইতে পারেন নাই। ১২৩০ সালের দিকে লালন গোরাই নদীর তীরে নিজ গ্রামের নিকট মুসলমান মোমিন সম্প্রদায়ের (জোলা) দ্বারা অধুষিত সৈউড়িয়া গ্রামে আশ্রম নির্মাণ করিয়া সাধন ভজন করিতে থাকেন এবং এইখানেই কোন এক মোমিন-কন্ঠাকে বিবাহ করিয়া গৃহী-জীবন আরম্ভ করেন। এই মোমিন শ্রেণীর মুসলমানেরা তাঁহার প্রতি আকৃষ্ট হইয়া তাঁহার অহুরাগী হইয়া পড়েন, কিন্তু শরিয়তপন্থী রক্ষণশীল মুসলমানদের ভয়ে প্রকাশে তাঁহার প্রতি আশ্রুগত দেখাইতে তাঁহারা সাহস করিতেন না। এই সময়ে বাউলপন্থী মুসলমান ফকিরগণ ‘নেড়া ফকির’ নামে অভিহিত হইতেন। এইরূপ বহু ‘নেড়া ফকির’ ও গৃহীভক্ত শিষ্য হইয়াছিলেন—তাঁহার অনেক হিন্দু শিষ্যও ছিল। তিনি শরিয়তী বিধানে

ইসলাম ধর্মে দীক্ষা লইয়াছিলেন বলিয়া মনে হয় না। কারণ মুসলমান ফকির ও বাউলেরা হিন্দু মুসলমান কোন ধর্মেরই অমুঠান মানিতেন না— যদিও সাধন-ভজনে অনেক সুফী শব্দ ও কোরানশরীফের নির্দেশ ব্যবহার করিতেন। লালন যোগতঃ মুসলমান ফকিরবৎ আচরণ করিলেও খুব সম্ভব আত্মতানিকভাবে ইসলাম ধর্ম গ্রহণ করেন নাই, করিলে হিন্দুসমাজে তিনি এতটা শ্রদ্ধা লাভ করিতে পারিতেন না। তাঁহার গান শুনিয়াই হরিনাথ মজুমদার (কাঙাল হরিনাথ বা ফকিরচাঁদ বাউল), জলধর সেন, অক্ষয়কুমার মৈত্রেয় প্রভৃতি দেশবরেণ্য ব্যক্তিগণ বাউলগানের প্রতি আকৃষ্ট হন এবং তাঁহার চণ্ডে গান রচনায় মনোনিবেশ করেন।^{১০৪} যাহা হউক এই উচ্চমার্গের সাধক ও প্রথম শ্রেণীর গীতিকবি ধর্মমতেও অসাধারণ ঔদার্যের পরিচয় দিয়াছেন। তিনি যেমন সুফী সাধনার শব্দ ও কোরানের তবকথা বাউলপদে ব্যবহার করিয়াছেন, তেমনি বহু পদে বৈষ্ণব ধর্মের আদর্শ, রাধাকৃষ্ণের যুগল রূপ ও চৈতন্যদেবের বন্দনা করিয়া অধ্যাত্মমার্গের পদ রচনা করিয়াছিলেন। তবে সাধারণ হিন্দুসমাজে এবং শরিয়তী মুসলমানদের নিকট এই সমস্ত বে-শরীফকিরপন্থী নিন্দিত হইয়াছিল। তাঁহার শিষ্যেরা 'প্রকৃতি' লইয়া সাধন ভজন করিতেন বলিয়া শিক্ষিত সমাজের কেহ কেহ এই সব ব্যাপারকে হৃদয়স্থিতে দেখিতেন না। লালনের তিরোধানের পর 'হিতকরী' পত্রে তাঁহার সম্বন্ধে যে সংবাদ বাহির হয়, তাহাতে প্রকাশ্যেই বলা হইয়াছিল যে, তাঁহার শিষ্যেরা সাধনার নামে স্ত্রীলোক লইয়া ব্যভিচার করে। শরিয়তপন্থী রক্ষণশীল মুসলমান, যাহারা বিশুদ্ধ আরবি 'তমদ্দুনে' বিশ্বাসী ছিলেন, তাহারা এই ধরনের 'বেদাতী' ফকিরী সাধনাকে বরদাস্ত করিতে পারিতেন না—এখনও করেন না। তাঁহারাই অধিকাংশ সময়ে তাঁহার এবং তাঁহার শিষ্যদের বিরুদ্ধে এই সব অলীক কথা বটাইতেন। যাহা হউক দীর্ঘজীবী লালন শাহ, বাংলার নানা জেলায় বহু শিষ্যের ভক্তি ও আনুগত্য লাভ করিয়াছিলেন। স্থানীয় শিক্ষিত অশিক্ষিত সকলেই তাঁহাকে আধ্যাত্মিক ক্ষমতাসম্পন্ন দিব্যপুরুষ বলিয়া মনে করিতেন। তাঁহার স্বহস্তলিখিত কোন গানের খাতা বা পুঁথি পাওয়া যায় না। আশ্রমের শিষ্যগণ গুরুর মুখনিঃসৃত যে সমস্ত গান খাতায় টুকিয়া রাখিতেন, তাহার কিছু কিছু রবীন্দ্রনাথ

তঁাহার এক কর্মচারীর দ্বারা নকল করাইয়া লন। সেই নকল এখনও বিশ্ব-ভারতীর রবীন্দ্রসদনে সংরক্ষিত আছে। সম্প্রতি সেগুলি কলিকাতা বিশ্ব-বিদ্যালয় প্রকাশিত ‘লালনগীতিকা’র স্থান পাইয়াছে। কুষ্টিয়ার মুন্সেফ ডঃ মতিলাল দাস মহাশয় লালনের আশ্রমের পুরাতন খাতা ৩৭১টি গান নকল করাইয়া টুলন। রবীন্দ্রসদনে রক্ষিত নকলের সহিত এই সমস্ত পদের সাদৃশ্য আছে, কয়েকটি নূতন পদও আছে। মতিলাল ও রবীন্দ্রসংগ্রহে আরও ৮২টি নূতন গান পাওয়া যায়। অর্থাৎ এ পর্যন্ত সাড়ে চারি শতেরও অধিক পদ মুদ্রিত হইয়াছে। ডঃ উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য ও ফকিরদের নিকট লালনের আরও কিছু নূতন গান সংগ্রহ করিয়া তঁাহার ‘বাংলার বাউল ও বাউল গানে’র অন্তর্ভুক্ত করিয়াছেন।

লালনের পদে কখনও ইসলামি সূফী পারিভাষিক শব্দের দ্বারা, কখনও বা হিন্দুর যোগতত্ত্বাদি হইতে সাধনপ্রক্রিয়ার দ্বারা অনুসৃত হইয়াছে, কোথাও-বা চৈতন্যদেবেরও সম্প্রদায় উল্লেখ আছে। কবি আবার ভাগবতোক্ত কৃষ্ণলীলার আদর্শে কয়েকটি চমৎকার পদ লিখিয়াছিলেন। যথা :

কোথা কানাই গেলি রে প্রাণের ভাই।

একবার এসে দেখা দে রে প্রাণ জুড়াই।

শোকে তোর পিতা নন্দ

কৈদে কৈদে হল অন্ধ

আবও সব নিরানন্দ খেণু গাই।

এখানে বৈষ্ণবপদাবলীর সখ্যরসেব চমৎকার চিত্র পাওয়া যাইতেছে। ইসলামি রীতির গানে কবি কিন্তু পুরাপুরি ইসলামি পরিভাষা ব্যবহার করিয়াছেন :

নবীর সঙ্গে জগৎ পয়দা হয়।

সেই যে আকার কি হল তার কে করে নির্ণয়।

আবহুল্লার ঘরে বলো

সেই নবীর জন্ম হলো

মূল রেহ তার কোথায় রইল শুধাও কোথায়।

কিরূপে নবী জান সে

যুক্ত হয় রাগের বীজে

আব-হায়াত যার নাম লিখেছে হাওয়া নাই সেখায়।

গৌরাঙ্গবিষয়ক গানেও তিনি নদীয়ানাগরীভাবের (লোচন দাসের ষায়ালির

আদর্শে) দ্বারা অনুসরণ করিয়াছিলেন। তন্মধ্যে দুই একটি গান যেন
ত্রীখণ্ডগোষ্ঠীর রচনা বলিয়া মনে হয়। যথা—

ও গোবরের গেন রাখিতে সামাঙ্গে কি পারবি হোরা।

কলশাল ত্যাগ করিয়ে হতে হবে জাণ্ডে মবা।

থেকে থেকে গোবার হৃদয়

কত ভাব হয় গো উদয়

তাব জেনে ভাব দিতে সদায়

জানবি কঠিন কেমন ধারা।

দুই একটি পদের ভাবভঙ্গী লোচন দাস ও নরহরি সবকার ঠাকুরের পদের
কথা মনে কবাইয়া দেয়। যথা—

গোল কবো না ও নাগর, গোলা বরো না গো।

দেপি দেপি ঠাউবে দোখ কেমন গোরান।

সাধুকি ও সাধুকর

এসেছে এত নদে পুঁদা

খাটেবে না হেথা জাবিজুবি তাত্তি কি ভেবেন।

কবি ও সাধক লালন স্বপ্ন ইঙ্গিত, রহস্যময় প্রতীক প্রভৃতির সাহায্যে যেমন
বাউল সাধনার গূঢ় রহস্যের আভাস দিয়াছেন, তেমনি সাধনরসকে কাব্য-
রসেও পরিবর্তিত করিয়াছেন। কবি যখন গাহেন :

বল কি সন্ধানে যাই সেপানে মনের মানুষ যেখানে।

(ওরে) 'ঊর্ধ্বাধ ঘরে ঝলছে বাতি দিবা বাতি নাই দেখানে।

কত খনীর ভরা যাচ্ছে মারা পড়ে নদী ব তোড় তুফানে।

ভবে বসিক যারা পার হয় তারা তারাই নদীর ধারা চিনে।

আবার যখন বলেন :

চেয়ে দেখ না রে মন দিবা নজরে।

চারি চাঁদ দিচ্ছে ঝলক মণিকোঠা ব ঘরে।

হলে সে চাঁদের সাধন

অথর চাঁদ হয় লবণন

আবার চাঁদেতে চাঁদের আসন রেখেছে যিলে।

তখন তাহার অন্তরালে বাউল সাধনার প্রক্রিয়ার ইঙ্গিত থাকিলেও ইহার
কাব্যরসও অতি উপাদেয় হইয়া ওঠে। যাহা হউক লালন ফকিরের বহু
গানে যেমন বিশুদ্ধ কাব্যরস রক্ষিত হইয়াছে, তেমনি আবার তাহার পশ্চাতে

বাউল সাধনাও হুকৌশলে মিশ্রিত গিয়াছে। এই দুইটি বৈশিষ্ট্য লালনের অধিকাংশ গানে মিলিয়াছে বলিয়া তাঁহাকে এক বিচিত্র প্রতিভাধর সাধক ও কবি বলিয়া গ্রহণ করিতে হইবে।

শাহ্ বাউল—লালনের মৃত্যুর পর পাঞ্জ শাহ্ বাউল অধ্যাত্ম-মার্গে বিশেষ প্রসিদ্ধি অর্জন করিয়াছিলেন। তাঁহার দ্বারা লালনের শূন্যস্থান অনেকটা পূরণ হইয়াছিল। সারা বাংলাদেশেই তাঁহার অসংখ্য শিষ্য (হিন্দু-মুসলমান) ছিল। তাঁহার গানগুলিও ভক্তি, অধ্যাত্মচেতনা, বাউলের গুঢ় সঙ্কেত ও কবিত্বরসে লালনের অপেক্ষা কোন দিক দিয়াই নূন নহে। তাঁহার পুত্র রফিউদ্দিন খোন্দাবাদ শিক্ষিত ব্যক্তি; তিনি পিতার জীবনী, গান প্রভৃতি সম্বন্ধে রক্ষা করিয়াছেন। তাঁহার বিবরণী হইতে জানা যায়, ১২৫৮ সনের শ্রাবণ মাসে (১৮৫১) ফকির পাঞ্জ শাহ্ যশোহর জেলার শৈল-কুপা গ্রামে প্রসিদ্ধ মুসলমান বংশে জন্মগ্রহণ করেন। ইহার পিতার নাম খাদেম আলি খোন্দকার। বিবোধী ব্যক্তিদের দ্বারা উৎপীড়িত হইয়া খাদেম আলি যশোহর জেলার আর একখানি গ্রাম হরিশপুরে উঠিয়া আসেন এবং এখানে সম্ভ্রান্ত মুসলমান পরিবারের সাহায্যে বসবাস করিতে থাকেন। তিনি অত্যন্ত নিষ্ঠার সঙ্গে ইসলামি আচার বিচার পালন করিতেন, এবং ইসলামি ‘তমদ্দুন’ ভালোভাবে আয়ত্ত করিবার জন্ত পুত্র পাঞ্জকে শুধু আরবি ফারসি-উর্দু ভাষা শিখাইয়াছিলেন। কিন্তু পাঞ্জ বাংলা ভাষার প্রতি অতুরাগবশতঃ গোপনে বাংলাভাষাও শিক্ষা করেন। হরিশপুর গ্রামে অনেক হিন্দু মুসলমান বাউল-সাধক বাস করিতেন, তন্মধ্যে কেহ কেহ লালনের শিষ্য ছিলেন, কেহ-বা হুকী সাধনা করিতেন। বৈষ্ণব সাধক ও হিন্দু বৈদান্তিক পণ্ডিতগণ গ্রামের গৌরব বৃদ্ধি করিয়াছিলেন। পাঞ্জ শাহ্ বালা হইতেই পিতাকে লুকাইয়া এই সমস্ত ফকির সাধু-সন্তদের সঙ্গ করিতেন। কিন্তু পিতা জানিতে পারিলে তাঁহাকে অত্যন্ত লালিত করিতেন।

১৮৭৮ খ্রিঃ অব্দে পিতার লোকান্তর হইতে পাঞ্জ শাহ্ যথারীতি খেলাপত অর্থাৎ ফকিরের বৈরাগ্যবস্ত্র ধারণ করিয়া সাধনভঞ্জে প্রস্তুত হন। ইতিপূর্বে তাঁহার বিবাহ হইয়াছিল—তিনি সাধনার লিপ্ত হইলেও গৃহধর্মকে অবহেলা করেন নাই। আত্মটানিকভাবে তিনি হরিশপুরের এক হুকীসাধক

হেরাজতুল্লা খোন্দকারের নিকট দীক্ষিত হন। অতঃপর তাঁহার মহৎ চরিত্র ও অধ্যাত্ম শক্তির কথা চারিদিকে প্রচার লাভ করে, এবং তাঁহার বয়স যখন ৩৩-৩৪, তখনই তাঁহার শিষ্য সংখ্যা বাড়িতে আরম্ভ করে। তিনি 'ইন্দি ছাদেকী সहर' নামে একখানি স্তফীসাধনার পুস্তক মুদ্রিত করিয়া প্রচার করিয়াছিলেন। ইহার পূর্বেই তিনি স্তফী ও বাউলসাধনা সম্পর্কিত অনেকগুলি উৎকৃষ্ট গান লিখিয়াছিলেন, ক্রমে ক্রমে সেগুলি তাঁহার শিষ্যদের দ্বারা দূর-দূরান্তরে প্রচারিত হয়। গানগুলির ভাব, ভাষা ও তাৎপর্য লালন ফকিরের কথা স্মরণ করাইয়া দেয়। এই সমস্ত গান এখনও আউল-বাউল-ফকির সম্প্রদায়ের মধ্যে প্রচলিত আছে।

পাঞ্জ শাহ্ ইসলামী শাস্ত্রে আত্মশয় অতিষ্ঠ ছিলেন, কিন্তু ব্যক্তিগত জীবনে শাস্ত্রের বিধিনিষেধ অপেক্ষা অন্তরেব বাণীর অধিক মূল্য দিতেন বলিয়া "কাঠমোল্লাদের কাছে ইনি 'নাড়াব ফকির' বলিয়া উপেক্ষিত হন।"^{১০৫} কবি কোন নিন্দা গ্রাহ্য করিতেন না। ব্যক্তিগত জীবনে তিনি অতিশয় সাধ্বিক-ভাব অবলম্বন করিয়াছিলেন। প্রথম বয়স হইতেই তিনি আমিষ আহার সম্পূর্ণরূপে পরিত্যাগ করিয়াছিলেন। তামাকু ব্যতীত তাঁহার আর কোন ব্যাপারে কোনও প্রকার আসক্তি ছিল না, শেষ জীবনে তিনি তাহাও ত্যাগ করিয়াছিলেন। তাঁহার এইরূপ আচার ব্যবহার ও সাধ্বিক প্রকৃতির জন্ত সাধারণ মুসলমানগণ তাঁহাকে হিন্দু বৈরাগী বলিয়াই মনে করিত।^{১০৬} তিনি অধিকাংশ সময় সাধনভজন লইয়া থাকিতেন, অবসর সময়ে সাধুসজ্জন দীন-দরিদ্রের সেবা করিয়া পরম আনন্দ লাভ করিতেন। ১৯১৪ সালে পাঞ্জ শাহ্ সাধনোচিতধামে প্রস্থান করেন। তাঁহার কয়েকটি গান বাংলা বাউল সাহিত্যের সম্পদ বলিয়া গণ্য হইবার যোগ্য। আমরা লালনগীতিকার উচ্চ কাব্যধর্ম সম্বন্ধে অবহিত, কিন্তু পাঞ্জ শাহের গান যে লালন হইতে কোন দিক দিয়াই নিকৃষ্ট নহে, বরং রচনার দিক হইতে অধিকতর পরিপক ও

১০৫. ডঃ ভট্টাচার্যের গ্রন্থে মুদ্রিত কবিপুত্র খোন্দকার রকি উদ্দিনের বিবরণী দ্রষ্টব্য। ('বাংলার বাউল ও বাউল গান', ২য় খণ্ড, পৃ. ১৮৫)

১০৬. কবি বোধ হয় তথাকথিত 'কাঠমোল্লা'দের দ্বারা উত্থাপ্ত হইয়াই লিখিয়াছিলেন—
জেতের বড়াই কি।

ইহকাল পরকালে জেতের বড়াই কি।

আমার মন বলে, অগ্নি ছেলে দিই জেতের মুখি।

কাব্যগুণায়িত তাহা স্বীকার করিতেই হইবে। তাহার এই পদটির মতো উচ্চশ্রেণীর বাউল পদ বাংলা সাহিত্যে বড় বেশী নাই :

শুধু কি আল্লা বলে ডাকলে তারে পাৰি ওরে মন-পাগেলা ।

যে ভাবে আল্লাতাল্লা বিষম লীলা ত্রিভুগতে করছে খেলা ॥

কত জনে জপে মালা তুলসী ভলা,

হাতে ঝোলে মালার ঝোলা,

আর কত জন হরি বলে মারে তালি, নেচে গেয়ে হয় মাতেলা ॥

কত জন হয় উদাসী তীর্থবাসী মক্কাতে দিয়াছে খেলা ।

কেউবা মসজিদে বসে তাব উদ্দেশে সদার করে আল্লা আল্লা ॥

পরূপে মানুষ মিশে স্বরূপদেশে বোবায় কালায় নিত্যলীলা ।

স্বরূপের ভাইনা জেনে চামর কিনে হচ্ছে কত গাজীর চেলা ॥

কবি কখনও কখনও আকুল হৃদয়ে তাঁহার 'সাঁই'-কে ডাক দিয়া বলিয়াছেন :

গামারে দেও চরণতর ।

তোমাব নামের জোবে পাষণ গলে অপারের কাণ্ডারী ॥

কখনও-বা আর্তনাদ করিয়াছেন :

গুণ দয়া কর মোরে গো, বেলা ডুবে এল ।

তোমাব চরণ পাবাব আশে রইলাম বসে, সময় বয়ে গেল ॥

কখনও বাউলসাধনার নিগূঢ় তত্ত্ব রূপকের ছলে বলিয়াছেন :

ত্রিবেণীর তীরে ধীরে স্থধাবে জোয়াব আসে ।

হৃৎসাগরে মানুষ খেলে বেহাল বেশে ॥

উৎপলে স্থধাসিন্ধু

স্থ-ধারে স্থধাব বিন্দু

স্থধময় সিঙ্কুজলে ছলে ছলে সান্তার খেলে ।

জীব নিস্তারিতে জোয়ার এসে অধর মানুষ যায় গো ভেসে ॥

এই সমস্ত পদে বাউল সাধনাবিষয়ক গূঢ় সঙ্কেত আছে বটে, কিন্তু তাহার অতিরিক্ত একটা স্নিগ্ধ গীতিমাধুর্য এই তত্ত্বকথাকে শিল্পরূপ দান করিয়াছে ।

কবির অসাম্প্রদায়িক মন আশ্চর্য ঔদার্য অবলম্বন করিয়া গাহিয়াছে :

দয়া কর নিমাইরূপী,

আর আছে হজরত নবী,

নিমাই-হজরত একে ভিন্ন ছবি সাঁই একা একেশ্বর ॥১০৭

সব দিক দিয়া বিচার করিলে ফকির পাঞ্জ শাহকে লালন ফকিরের পার্শ্বেই স্থান দিতে হইবে।

উনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগ হইতে এদেশে বহু হিন্দু-মুসলমান বাউল-সাধকের আবির্ভাব হইয়াছে, ইহাদের গীতাবলী বাউল ও ফকিরের আখড়ায় এখনও প্রচলিত আছে। হাউড়ে গৌসাই (ব্রাহ্মণ), গৌসাই গোপাল (ব্রাহ্মণ), চণ্ডীদাস গৌসাই (নবদ্বীপের নমঃশূদ্র), এরফান শাহ, মদন বাউল প্রভৃতি অনেক বাউলকবি উনবিংশ ও বিংশ শতাব্দীতে অনেক উৎকৃষ্ট বাউলগান লিখিয়াছিলেন। হাউড়ে গৌসাই, গৌসাই গোপাল প্রভৃতি আধুনিক যুগের বাউলগণ উচ্চশিক্ষিত, হিন্দুর যোগতত্ত্বাদিতে অতিশয় অভিজ্ঞ—অনেক আধুনিক শিক্ষিত ব্যক্তি ইহাদের শিষ্যত্ব স্বীকার করিয়াছেন। অজ্ঞাতনামা বাউলও কিছু কিছু উৎকৃষ্ট গান লিখিয়া গিয়াছেন। উদাহরণস্বরূপ এইরূপ একটি গানের কয়েক ছত্র উদ্ধৃত হইতেছে :

তত্ত্ব করে আঁধার ঘরে সে ধন কি যায় বে চেনা।

আঁধারে গুঁজলে পবে পড়বি ফেবে, সে ধন হাতে আর পাবে না।

খেপানে আছে সে ধন মাণিক বস্তন, গতন বিনা যায কি জানা।

অনায়ে বড়ের বাতি তড়িত্তাতি চিনে নে রাঙ কি সোনা।

বাউল গানের ধারা গ্রামাঞ্চলে বৈষ্ণব বৈরাগীর আখড়ায় ও ফকির-মুশিদের আস্তানায় এখনও বহমান। তবে আধুনিক ভাবধারার স্রোতে এই বিচিত্র ধর্মসাধনা ও সাধনসঙ্গীত কতদিন অটুট থাকিবে বলা যায় না। কারণ ইতিমধ্যেই এই সাধনার মন্ত্রগুপ্তি চলিয়া গিয়াছে। গবেষকগণ এই সমস্ত লোকযান, লোকসাহিত্য, গূঢ়চাবী সাধনপ্রণালী লইয়া যেক্রম সতর্ক অনুসন্ধান শুরু করিয়াছেন, তাহাতে ক্ষুদ্র উপদল ও ব্যক্তিগত রহস্যময় সাধনার রহস্য ঘুচিয়া গিয়া ক্রমেই প্রকাশ্য সভার আলোচনার বস্তু হইয়া উঠিবে। সে যাহা ইউক, বাউলগান আধুনিক কালে লিখিত হইলেও ইহা যে অষ্টাদশ শতাব্দীর অবশেষ তাহা স্বীকার করিতে হইবে। এই জন্ত আমরা মধ্যযুগীয় সাহিত্যশাখার শেষ পর্বে ইহার স্থান নির্দেশ করিয়াছি।

গা থা সা হি ত্য

মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের উপসংহার প্রসঙ্গে আর একটি বিষয়ের উল্লেখ করি যা আমরা বর্তমান আলোচনা সমাপ্ত করিব। ইতিপূর্বে আমরা মধ্যযুগের সাহিত্য আলোচনা কালে দেখিয়াছি, অলৌকিকতা ও দেবদেবীর প্রাধাত্য পুরাতন বাংলা সাহিত্যের একটি প্রধান বৈশিষ্ট্য। লৌকিক জীবন, স্থানীয় পরিবেশ, ঐতিহাসিক ঘটনা—মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের পটভূমিকায় এই প্রভাব কার্যকরী হইলেও কবিগণ দেবায়তনের বাতায়ন হইতেই কাব্য-সাহিত্যকে প্রত্যক্ষ করিয়াছেন। পাঠক ও শ্রোতারও সেই মানসিক পরিবেশের মধ্যে বর্ধিত হইয়া কাব্যে দেবদেবীর কথাই শুনিতে চাহিত। রাজনৈতিক, অর্থনৈতিক ও সামাজিক ছর্বিপাকের মধ্যে পড়িয়াও বাঙালী পাঠক দৈবরূপাকেই ত্রাণকর্তা বলিয়া মনে করিত। মঙ্গলকাব্যাদিতে বাস্তব বাংলাদেশের স্থানকালের প্রভাব থাকিলেও তাহা হইতে দেবপ্রাধাত্য লোপ পায় নাই, বরং বর্ধিতই হইয়াছে। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে রাজনৈতিক কারণে জনসাধারণের দৃষ্টিভঙ্গী ক্রমেই মাটির প্রতি নিবদ্ধ হইল। ঢাকা, রাজমহল, মুর্শিদাবাদে নাগরিক সভ্যতার পত্তন হইলে বিলাসকলাকুশল ইসলামি জীবনাদর্শের প্রতিও সাধারণ বাঙালী হিন্দু আকৃষ্ট হইল, উপরন্তু পাশ্চাত্য বণিকদের নিত্য যাতায়াত ও বিকিকিনির ফলে স্থানীয় জনসাধারণের দৃষ্টি ক্রমেই দূরে-দূরান্তরে প্রসারিত হইতে লাগিল—এবং সেই নূতন দৃষ্টিভঙ্গিমা ও যুগের অস্পষ্ট চিহ্ন এই-সময়ে-রচিত কয়েকটি পুঁথি-পাঁচালীর মধ্যে ফুটিয়া উঠিল। অত্যন্ত বিষয়ের বিষয়, অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রায় মধ্যভাগ হইতেই বাংলাদেশে লৌকিক জীবন ও তাহার সমস্তা লইয়া দুই চারিটি পুঁথি রচিত হইয়াছে—যাহার বিশেষ কোন কাব্যমূল্য না থাকিলেও বাংলা সাহিত্যের দিক্‌নির্দেশক হিসাবে তাহার উল্লেখ করা প্রয়োজন। অবশ্য এই শতাব্দীতেও দেবদেবী ও পীর মাহাত্ম্যবিষয়ক প্রচুর পুঁথি রচিত হইয়াছে। যোগাড়া দেবীর বন্দনা, তারকেখর বন্দনা, জগন্নাথ বন্দনা, শিববন্দনা প্রভৃতি লৌকিক দেবদেবী-সংক্রান্ত বন্দনাগানের দুই-চারি পাত্‌ড়ার যে সমস্ত পুঁথি পাওয়া গিয়াছে, তাহা এতই অকিঞ্চিৎকর

যে, সাহিত্যের ইতিহাসে তাহার উল্লেখ না করিলেও চলে। কৃষ্ণলীলা-বিষয়ক কিছু কিছু পুঁথিও রচিত হইয়াছিল—উনবিংশ শতাব্দীর প্রথমার্ধ পর্যন্ত তাহার জের চলিয়াছিল, রামায়ণ-মহাভারত-ভাগবত ও মঙ্গলকাব্যের নীরস পুনরাবৃত্তিও নিত্যই মন্দ হয় নাই। কিন্তু তাহাতে শুধু পুঁথির অঞ্জাল বাড়িয়াছে, সাহিত্যের কোন দিক দিয়াই লাভ হয় নাই। অবশ্য সম্পূর্ণ ভিন্ন গোত্রের বিষয় লইয়া যে কয়টি পুঁথি রচিত হইয়াছে, যে সমস্ত ঘটনা অবলম্বনে লোকমুখে ছড়া পাঁচালী-পালাগান প্রচলিত হইয়াছে তাহার ঐতিহাসিক ও সাংস্কৃতিক মূল্য তুচ্ছ করা যায় না।

লৌকিক ও ঐতিহাসিক ছড়াপাঁচালী ॥

হিন্দী-গুজরাটী-মারাঠী প্রভৃতি সাহিত্যের মধ্যযুগীয় পর্বে লৌকিক জীবন, বীরসাম্রাজ্য যুদ্ধবিগ্রহ প্রভৃতি লইয়া অনেক কাহিনীকাব্য রচিত হইলেও মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে ইতিহাস-চেতনা বাঙালী কবিকে বিশেষ প্রভাবিত বা প্রবুদ্ধ করে নাই, তাহা আমরা ইতিপূর্বে দেখিয়াছি। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি হইতে স্থানীয় ঘটনাকাহিনী জনসাধারণের মনকে যে উত্তেজিত করিতেছিল, বাজনৈতিক বিশৃঙ্খলা, সামাজিক শিথিলতা, নানা-প্রকার আধিভৌতিক দুর্যোগেব আঘাতে যে জনমানস সাড়া দিয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে। উনবিংশ শতাব্দীতে বাংলা সাহিত্যের যে সম্পূর্ণ নূতন দিকে পরিবর্তন হইল, তাহার আভাস অষ্টাদশ শতাব্দীর লৌকিক ছড়াপাঁচালীতে লক্ষ্য করা যায়। উনবিংশ শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যের মূল প্রেরণা—মানবতন্ত্রবাদ, এবং লৌকিকতাই সেই মানবতন্ত্রবাদের নিয়ামক শক্তি। সেই লৌকিকতার অর্থ—ইহলোক, বাস্তব পরিবেশ ও পার্থিব স্বথঃস্ব লব্ধে কবিদের সচেতন উপলব্ধি। পুরাতন ধারার শেষ সক্ষম কবিদ্বয় রামেশ্বর ও ভারতচন্দ্রের রচনার মধ্যে সেই বাস্তব চিত্র উকি দিলেও তাহারা ভাগবত সত্তাকে সম্পূর্ণরূপে পরিত্যাগ করিয়া লোকজীবনের মধ্যে পুরাপুরি অবতীর্ণ হইতে পারেন নাই। ভারতচন্দ্রের রচনাভঙ্গিমা ও মনোভাবের মধ্যে পরিবেশ-চেতনা ও বাস্তববোধ অতি তীব্র হইলেও তিনি পুরাদস্তর মানবরসের কবি নহেন। মঙ্গলকাব্য, শাক্ত পদাবলী, বাউল গান—এ সমস্তই পুরাতন ধারার শেষ চিহ্ন। অবশ্য তাহাতে ব্যাস্তবমুখিতা,

দেবচরিত্রে মানবীয়তা প্রভৃতি আধুনিক কালের কিছু কিছু লক্ষণ ফুটিয়া উঠিয়াছে। কিন্তু ভারতচন্দ্র, রামপ্রসাদ, কমলাকান্ত, বাউল গায়ক—ইহাদের মনের স্বত্র মধ্যযুগের ভাবাদর্শের সঙ্গেই গ্রন্থিবদ্ধ। তবে অপেক্ষাকৃত আধুনিককালে ভূমিষ্ঠ হওয়ার জন্ত ইহাদের মনোভঙ্গিমা ও রচনাতে কিঞ্চিৎ পরিমাণে লোকজীবনের সংস্পর্শ ঘটিয়াছে। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে স্থানীয় ঘটনা অবলম্বনে যে সমস্ত ছড়াপাঁচালী ধরনের রচনা লোকের মুখে মুখে ফিরিয়াছে, তাহার মূল লোকজীবনেই প্রোথিত। এগুলির বিশেষ কোন কাব্যমূল্য নাই, অনেক ছড়াপাঁচালী নিত্যন্ত স্থানীয় ব্যাপার হইয়া রহিয়াছে, ক্ষুদ্র গ্রামের সীমা ইহারা কদাচিৎ পার হইতে পারিয়াছে। কোন কোনটি আবার শুধু মৌখিক আকারেই বাঁচিয়া আছে, লেখার মধ্যে স্থায়িত্ব লাভ করিতে পারে নাই। তথাপি এই সমস্ত পুঁথিপত্র হইতে বুঝা যাইতেছে, পরবর্তী কালের বাংলা সাহিত্যে বাস্তব জীবন ও লৌকিক দৃষ্টিভঙ্গী প্রধান হইয়া উঠিবে। এখানে এইরূপ দুই একটা ছড়াপাঁচালীর উল্লেখ করা যাইতেছে।

ঐতিহাসিক ছড়া—অষ্টাদশ শতাব্দীর রাষ্ট্রসঙ্কট ও সমাজ বিশৃঙ্খলা, রাজসভাজীবী বিলাসী নাগরিকতা, অর্থনৈতিক শোষণ, বিদেশী বণিকের শঠনঃ শঠনঃ অল্পপ্রবেশ প্রভৃতি কারণের ফলে বাস্তব ব্যাপারে উদাসীন জনচিত্তে সর্বপ্রথম ইতিহাসের ঘটনাবলীর প্রভাব স্ফুটিত হয়। ইতিপূর্বে তথুৎ লইয়া পাঠানে-মুঘলে হানাহানি চলিতে থাকিলেও সাধারণ লোকে তাহার দ্বারা বিশেষ প্রভাবিত হয় নাই। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীতে মুঘল-শাসনের দুর্বলতা, বাংলার মসনদ লইয়া বিশৃঙ্খলা, বর্গীর হাঙ্গামা, মুর্শিদাবাদ নবাববংশের অধঃপতন, ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর প্রাধান্ত্য বিস্তার, দুর্ভিক্ষ, অনাচার, সামন্ততন্ত্রের ভঙ্গুর অবস্থা জনসাধারণকে বিশেষভাবে প্রভাবিত করিয়াছিল। ফলে সাহিত্যেও তাহার কিঞ্চিৎ প্রতিক্রিয়া সঞ্চারিত হইয়াছিল। ইতিপূর্বে ভারতচন্দ্র প্রসঙ্গে আমরা দেখিয়াছি যে, ঐতিহাসিক সঙ্কটের বিশৃঙ্খলা সম্বন্ধে রায়গুণাকরও অবহিত ছিলেন। তাঁহার পূর্বে বাংলা সাহিত্যে অল্পকাল ঐতিহাসিক বিষয়ের উল্লেখ পাওয়া যায় বটে, কিন্তু মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে ইতিহাস প্রত্যক্ষভাবে বিশেষ কোন প্রভাব বিস্তার

করিতে পারে নাই। দুই একটি বৈষ্ণবগ্রন্থ^{১০৮}, মঙ্গলকাব্য^{১০৯}, অন্নবাদ সাহিত্য^{১১০}, নানা ছড়াপাঁচালী^{১১১}, ইসলামি কাব্যাদি^{১১২} এবং ত্রিপুরা-রাজবংশমালায় সমকালীন রাজবংশ ও স্থানীয় ঐতিহাসিক ঘটনার উল্লেখ আছে। তন্মধ্যে শায়েস্তা খাঁয়ের অত্যাচার সংক্রান্ত 'মদনের গান' বা মদনপালার পুঁথিটি উল্লেখযোগ্য।

উল্লিখিত 'মদনের গান' পুঁথিটির রচনাকারের নাম পাওয়া যায় না। তবে কাব্যারম্ভে 'শ্রীশ্রীখোদার' উল্লেখ আছে বলিয়া ইহা কোন মুসলমান কবির রচনা মনে হইতেছে। চক্ষিণপরণগাব জমিদার মদনমল্ল বাকি-খাজনার দায়ে শায়েস্তা খাঁয়ের দ্বারা উৎপীড়িত হইলে বড় খাঁ গাজী পীরের রূপায় উদ্ধার পান--ইহাই সংক্ষিপ্ত ঘটনা। বলা বাহুল্য ইহা মুসলমান সমাজে প্রচলিত পীরমাহাত্ম্যবিষয়ক কাব্য। কিন্তু ইহাতে মুসলমান কবি মুসলমান স্ববাদার শায়েস্তা খাঁয়ের হিন্দু জমিদার দলনের নির্মম ঘটনা বর্ণনায় সঙ্কুচিত হন নাই। লোকসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত ছড়াপাঁচালীতে বিশেষ কোন কাব্যগুণ না থাকিলেও ঐতিহাসিক উপাদান হিসাবে ইহার

১০৮. জয়ানন্দেব চৈতন্যমঙ্গলে আছে, চৈতন্যেব পুষ্পকুশ রাজা ভ্রমরের ভায়ে উড়িয়া তাগ করিয়া শ্রীহটে পলায়ন করেন। অবশ্য এত তথ্য সম্বন্ধে বিশেষ সন্দেহ আছে। গোপীজন-বল্লভের 'রসিকমঙ্গলে' (১৬৪২ খাঃ অর্ধেক পর্বে বর্ণিত) জমিদারের প্রতি মেদিনীপুরের শাসক আচন্দ্রী বেগেব অত্যাচারের বর্ণনা আছে।

১০৯. দুর্জয়রানের আদমপরিচয় প্রসঙ্গে মূল-পাঠানের বিবোধের ঐতিহাসিক চিত্রে অতি নিপুণতার সঙ্গে বর্ণিত হইয়াছে। ধর্মমঙ্গলেও নানা প্রকার স্থানীয় শাসন-সংক্রান্ত বিশৃঙ্খলার উল্লেখ আছে।

১১০. শ্রীকবিনন্দীর মহাভারতে চট্টগ্রামেব শাসনকর্তা ছুটি খাঁয়ের সঙ্গে ত্রিপুরাধিপতির যুদ্ধের কথা আছে। তাহাতে দেখা যাইতেছে, ছুটি খাঁয়ের ভয়ে ত্রিপুরাধিপ "পর্বতগহবরে গিয়া করিল প্রবেশ।" অতঃ ছুটি খাঁয়ের সত্যকবির এই বর্ণনা কতদূর সত্য তাহা চিন্তার বিষয়।

১১১. বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে রক্ষিত 'মদনপাল' শীর্ষক ছড়াগানে (পুঁথি-৯৩৪) শায়েস্তা খাঁ কর্তৃক জমিদারের উপর অকথ্য অত্যাচারের কথা আছে।

১১২. নিজ জীবনকথা বর্ণনা প্রসঙ্গে 'পদ্মাবতীর' কবি সৈয়দ আলাওল কিছু কিছু স্থানীয় ঐতিহাসিক তথ্যের ইঙ্গিত দিয়াছেন, বিশেষতঃ পতুগীজ জলদস্যুদের অত্যাচারের কাহিনী উল্লেখযোগ্য। মহম্মদ খাঁয়ের 'মুন্সাল হোসেনে' (১৭শ শতাব্দী) চট্টগ্রামের শাসনকর্তা সাতুর খাঁ কর্তৃক ত্রিপুররাজ্যের পরাজয়ের কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে।

কিছু মূল্য আছে। শায়েস্তা খাঁ জমিদারদেব বাকি খাজনার দায়ের্যে ক্রুরপ শাস্তি দিতেন তাহার কিঞ্চিৎ নমুনা :

কারে কারে ইটের উপরে কবে রেখেছে খাড়া।

চাবুকের চোটে কার পোস্ত দিচ্ছে নাড়াচাড়া।

কাক কাক ফেলে রেখেছে সিঁহনাজেব গাড়ি।

পিষ্ট তুলে মাঝে জোড়া বেতেব বাড়ি।

* * * *

তামাক গেয়ে শুভ কাক ছাপ দিতে গায়।

লঙ্কামবিচব ধোঁয়া কাক নাকে দেয়।

শায়েস্তা খাঁয়েব অত্যাচার কোন কোন লোককবিকে ছড়াপাঁচালী রচনায় উদ্ধুদ্ধ করিলেও ইহার বিশেষ কোন কাব্যমূল্য নাই। এই প্রসঙ্গে আরও কয়েকটি ঐতিহাসিক ছড়াপাঁচালীব উল্লেখ করা যায়। গিরিয়ার প্রান্তরে সরফরাজ ও আলিবর্দির সংঘর্ষ, পলাশীতে সিরাজের পতন এবং মিরকাশিমের সঙ্গে ইংরাজের মনান্তর ও যুদ্ধাদি সম্পর্কেও অনেক অখ্যাতনামা কবি মুখে মুখে ছড়া রচনা করিয়াছিলেন। লোকসাহিত্য ও স্থানীয় ইতিহাসের উপাদান হিসাবে তাহাব কিছু মূল্য আছে। নিম্নে এইরূপ কিছু কিছু দৃষ্টান্ত দেওয়া যাইতেছে :

গিরিয়ার প্রান্তরে সরফরাজ ও আলিবর্দির যুদ্ধ :

সহর হইতে নবাব হটল বাহির সহর করে গালি।

দিনে দিনে সোণার বরণ লয়ে গেল কালি।

মারামারি লেগে গেল গিরিয়ার ময়দানে।

কান্দে বাঙ্গালার সবাদার হাপুস নয়নে।

পূর্বেতে করিল মানা জাফর খাঁ নানা।

ভালমন্দ হলে নবাব সহর ছেড় না।

* * * *

গড়িল নবাবের তাম্র ব্রাহ্মণীর স্থানে।

আলিবর্দির তাম্র পড়ে গিরিয়ার ময়দানে।

কোন এক ছড়াকার মীরকাশিমের সঙ্গে ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর সংঘর্ষেরও বর্ণনা করিয়াছিলেন :

বাঙ্গালামুখী করে পানসী ভরে দেখতে লাগে ভালো।

সাজিল তেলঙ্গা গোর কুর্তি লালে লাল।

শোন শোন একভাবে কাব্যরসের কথা ।

নবাব লুঠিল কুঠী সহর কলকাতা" ১১৩

সাননে শুলুকি গেড়ে ধরল তেড়ে বত তেলেশ গৌরা ।

লড়াই দিতে পালিয়ে গেলে মামুদ তর্কার ঘোড়া ॥

ফিরিল মামুদ তর্কা তাহা দেখি দাঁতে কাটে নাস । ১১৪

বাবুজান একটি চাকব তেরা নকব গায়ে ভরা মাস ।

কিন্তু রচনাব আন্তরিকতায় পলাশীর যুদ্ধ এবং সিরাজের অন্তিম পরিণাম বর্ণনা বাস্তবিক প্রাণসার যোগ্য :

কি হল রে জান ।

পলাশীর ময়দানে নবাব হারাল প্রাণ ।

স্তির পড়ে ঝাঁকে ঝাঁকে গুলি পড়ে রয়ে ।

একলা মীরনদন সাহেব কত নিবে সযে ।

* * * *

নবাব কান্দে সিপাই কান্দে আব কান্দে হাতী

কনককতায় বসে কান্দে মোহনলালের পুতি ।

দুখে ধোয়া কোম্পানীর উডিল নিশান ।

মীরজাফরের দাগাবাজিতে গেল নবাবের প্রাণ ।

ফুলবাগে মলো নবাব খোসবাগে মাটি ।

চান্দোয়া পাটারে কান্দে মোহনলালের বেটী । ১১৫

এই ছড়ায় দেখা যাইতেছে মীরজাফরের 'দাগাবাজিতে' সিরাজ পবাজিত ও নিহত হইয়াছিলেন তাহা ছড়াকার জানেন । তবে 'মোহনলালের বেটী' সিরাজের উপপত্নীস্বরূপ ছিল কিনা জানা যায় না । লোকমুখে প্রচারিত নানারূপ অতিরঞ্জিত ঘটনা ছড়াতে স্থান পাইয়াছে । এই ছড়াটির সরল সহজ স্বরের মধ্যে যে কবণরসের স্পর্শ রহিয়াছে তাহার কিঞ্চিৎ কাব্যমূল্য স্বীকার করিতে হইবে ।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে সমসাময়িক ঐতিহাসিক, সামাজিক ও প্রাকৃতিক

১১৩. মীরকাশিম কলিকাতা লুঠেন নাই, সিরাজ লুঠ করিয়াছিলেন । ছড়াকার ভ্রমবশতঃ মীরকাশিমের উপর তাহা আরোপ করিয়াছেন ।

১১৪. এখানে খীরভূমের নিকট ইষ্ট ইন্ডিয়া কোম্পানীর সন্তান মীরকাশিমের সেনাপতি মহম্মদ তকি খাঁয়ের বৃদ্ধের কথা বর্ণিত হইয়াছে ।

১১৫. এই ছড়াগুলি সাহিত্য পরিষদ পত্রিকায় (১৩১২, ১ম সংখ্যা) প্রকাশিত মোক্ষদাচরণ ভট্টাচার্যের 'নিরক্ষর কবি ও গ্রাম্যকবিতা' হইতে গৃহীত হইয়াছে ।

দুর্যোগ প্রভৃতি সম্বন্ধে কিছু কিছু ছড়াপাঁচালী, পুঁথিপুঁথিকা রচিত হইয়াছিল যাহার বিশেষ কোন কাব্যমূল্য না থাকিলেও সমসাময়িক জীবনের চিত্র হিসাবে সেগুলি মূল্যবান। যেমন বিজয়রাম সেন বিশারদের ‘তীর্থমঙ্গল’। ১৭৬৮-৬৯ সালে খিদিরপুরের ভূস্বামী কৃষ্ণচন্দ্র ঘোষাল নৌকাযোগে কাশী-যাত্রা করিলে ভাজনঘাট নিবাসী কবিরাজ বিজয়রাম সেন তাঁহার সঙ্গী হন। কৃষ্ণচন্দ্রের অনুরোধে কবিরাজ মহাশয় তীর্থযাত্রার যে বিবরণ লিপিবদ্ধ করেন তাহাই ‘তীর্থমঙ্গল’ (নগেন্দ্রনাথ বসু সম্পাদিত)। কাব্যটি ১৭৭০ খ্রিঃ অব্দে সম্পূর্ণ হয়।^{১১৬} কবি তীর্থযাত্রা প্রসঙ্গে বহু গ্রামজনপদ, লোকজীবন, তীর্থমাহাত্ম্য, রাজনৈতিক জীবন, পথঘাটের যে সমস্ত বর্ণনা দিয়াছেন সমসাময়িক চিত্র হিসাবে তাহার ঐতিহাসিক মূল্য স্বীকার করিতে হইবে। পরবর্তীকালে রচিত জয়নারায়ণ ঘোষালের ‘কাশীপরিক্রমায় কাশীধামের অনেক বিবরণ আছে। এই ধারা পরবর্তী শতাব্দীতেও অমূল্য হইয়াছিল। ‘বরদামঙ্গলকাব্য’, ‘গৌসানীমঙ্গল কাব্য’ প্রভৃতি ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র লোককাব্যে সমসাময়িক অনেক ঘটনার বর্ণনা আছে। দামোদর ও ময়ূরাক্ষীর বজ্রা, সাঁওতাল বিদ্রোহ, দুর্ভিক্ষ, ঘূর্ণিবাত্যা, ভূমিকম্প প্রভৃতি সমসাময়িক ঘটনা অবলম্বনে অনেক ছোটখাট ছড়াপাঁচালী রচিত হইয়াছিল—যাহার কাব্য-মূল্য না থাকিলেও সমসাময়িক ঘটনা হিসাবে উল্লেখযোগ্য। এই সমস্ত ছড়ার অধিকাংশই ঊনবিংশ শতাব্দীর রচনা। অবশ্য ঊনবিংশ শতাব্দীর রচনা হইলেও এগুলি গ্রামীণ সংস্কৃতি হইতে জন্ম লাভ করিয়াছে বলিয়া এখানে তাহার সংক্ষিপ্ত উল্লেখ করা যাইতেছে।

১২৬২ সালে বীরভূমে সাঁওতাল বিদ্রোহ উপলক্ষে রচিত এই ছড়াটি উল্লেখযোগ্য :

শুন ভাই বলি তাই সভাজনের কাছে ।

মুভবাবুর ১১৭ হকুম পেয়ে সাঁওতাল জুঝেছে ।

বেটারা কোক ছড়িল জড় হইল হাজার হাজার ।

কখন এসে কখন নোটে থাকা হল ভার ।

১১৬. এহভাবে কবিরাজ মহাশয় কাব্যরচনার সন তারিখ উল্লেখ করিয়াছেন :

সাতাত্তরি সনেতে আর ভাঙ্গ মাসে ।

বিশারদে কহে পুঁথি কৃষ্ণচন্দ্রাদেশে ।

১১৭. বিদ্রোহী সাঁওতালদের নেতা ।

তল সব দুর্ভাবনা রায় কান্দনা সবাই ভাবে বসে ।
ঘড়া ঘট মাটিতে পৌতেন কখন লিবে এসে ।
বলে ভাই রাখব কোথা হেথা সেথা এই কথা শুনি ।
বাপতে মলুক সলা মলুক ভাবতেছে কোম্পানি ।
বেটার শক্তি শুনে প্রজাগণে কৈছে ধীরে ধীরে ।
জিনিষ ভেড়ে পাখাও না ভাই সবাই থাক ঘরে ॥১১৮

১২৬২ সালে সাঁওতাল বিদ্রোহ উপলক্ষে রাইকৃষ্ণদাস এই ছড়া রচনা করেন
ইহাতে সাঁওতালদিগকে অত্যাচারী রূপেই বর্ণনা করা হইয়াছে । :

এই প্রসঙ্গে বংপুরের কৃষক বিদ্রোহ উল্লেখযোগ্য । রত্নরাম দাস নামে
এক রাজবংশী কবি সম্ভবতঃ অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষের দিকে ‘জাগগান’
শীর্ষক যে ছড়া লিখিয়াছিলেন তাহাতে এই ব্যাপারের বিস্তারিত বর্ণনা
আছে । ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর ইজারাদার দেবীসিংহের অত্যাচার, বংপুরের
কালেকটার গুডল্যাড সাহেব কর্তৃক তাঁহাকে অত্যাচারে বন্ধা, দেবীসিংহের
বিক্রমে স্থানীয় জমিদারদেব উত্থান প্রভৃতি ঘটনা কবি অত্যন্ত সহৃদয়তার
সঙ্গে বর্ণনা করিয়াছেন । ইজারাদারের অত্যাচারে প্রজাদের কিরূপ অবস্থা
হইয়াছিল তাহার সংক্ষিপ্ত বর্ণনা দেওয়া যাইতেছে :

রাইয়ৎ প্রজাণা সব পাকে খাড়া হইয়া ।
হাত ছুড়ি চক্ষু জ্বলে বন্ধ ভাসাইয়া ।
পেট নাট অন্ন তাদের পৈবানে নাট বাস ।
চামে ঢাকা হাড় করখানা করি উপবাস ॥১১৯

এই ঘটনায় দেখা যাইতেছে স্থানীয় জমিদার ও প্রজারা সমবেতভাবে
অত্যাচারের বিরুদ্ধে দাঁড়াইয়াছিলেন এবং অত্যাচারের প্রতিকার করিতে
কথঞ্চিৎ সমর্থ হইয়াছিলেন । ঊনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে বর্ধমানের
রাজকুমার প্রতাপচাঁদকে কেন্দ্র করিয়া পারিবারিক চক্রান্তের ফলে জাল
প্রতাপচাঁদের মামলা হয়; আইনে অপরাধী সাব্যস্ত প্রতাপচাঁদ কীভাবে
সর্বত্র ধর্মগুরুরূপে পূজা লাভ করেন তাহা লইয়া বর্ধমান অঞ্চলে অনেক ছড়া-

১১৮. বীরভূম, ২য় বর্ষ, ৪র্থ সংখ্যা (শিবরতন মিত্র সংগৃহীত ছড়া)

১১৯. রঙ্গপুর সাহিত্যপরিষদ পত্রিকা, ১৩১৭

পাঁচালী রচিত হইয়াছিল। তবে তাহা পরবর্তী কালের রচনা বলিয়া এখানে শুধু তাহার উল্লেখ করা হইল।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে সন্ন্যাসী ও ফকিরদের অত্যাচার লইয়া কিছু কিছু ছড়া পাঁচালী রচিত হইয়াছিল। অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগ মজুম্ শাহ্ নামে উত্তর প্রদেশের এক ফকির বাংলায় আসিয়া দলবল জুটাইয়া বাঙালী হিন্দুর উপর অত্যন্ত অত্যাচার করিয়াছিল। সেই ঘটনা লইয়া ১৮১৩ সালে পঞ্চানন দাস ‘মজুম্ কবিতা’ নামক এক দীর্ঘ ছড়া রচনা করিয়াছিলেন। এই ফকির রাজসিক কায়দায় ঘোঁরাফেরা করিত, যথেষ্ট আয়েম্যাক্ত ব্যবহার করিত—অত্যাচারটা হিন্দুর উপরেই বেশী হইত, হিন্দুনারী হরণে তাহার অমুচরবর্গের বড়ই প্রীতি ছিল। ইহারা বুরহানা সম্প্রদায়ের মাদারী শ্রেণীভুক্ত নসলমান। ইহাদের আক্রমণপদ্ধতি কতকটা এইরূপ ছিল—হিন্দুর গ্রামে গিয়া ইহারা বন্দুকের আওয়াজ কবিত, তাহা শুনিয়া ভয়ে হিন্দুগণ গ্রাম ছাড়িয়া পলাইয়া গেলে তাহারা নিশ্চিন্তমনে রহিয়া বসিয়া গ্রাম লুণ্ঠ করিত। ১৭৬০ হইতে ১৭৬৭ খ্রীঃ অব্দ পর্যন্ত মজুম্ শাহ্ ও তাহার দলবল সারা বাংলাদেশে অবর্ণনীয় অত্যাচার চালাইয়াছিল। ১৭৮৬ সালে বগুড়ার ইস্ট ইণ্ডিয়া কোম্পানীর সিপাহীদের সঙ্গে সংঘর্ষে ফকির পরাজিত হইয়া কানপুরের অন্তর্গত মাখনপুর গ্রামে (তাহাদের প্রধান আড্ডা) পলাইয়া যায়। সেখানে ১৭৮৬ খ্রীঃ অব্দে ফকির সাহেবের মৃত্যু হয়। হিন্দু চড়াকার এই ফকিরকে অপভাষায় নিন্দা করিয়া ছড়া বাঁধিয়াছিলেন :

শুন সন্তে একভাবে নৌতুন রচনা।

বাসালা নালের হেতু মজুম্ বারণা।

কালান্তক সম বেটাকে কে বলে ফকির।

যার ভয়ে রাজা কাঁপে প্রজা নহে স্থির।

মজুম্ ফকির সাহেব-সুবার মতই জাঁকজমকের সহিত চলিত (‘সাহেব হাজার মত চলন স্থঠাম’), খোড়ায় চড়িয়া যখন সে সদলবলে যাইত তখন তাহাকে ‘মরদ গাজি’ বলিয়াই মনে হইত :

চৌদিকে খোড়ার সাজ ভীর বরকলাজি।

মজুম্ তাজির পর যেন মরদ গাজি।

মৃত্যুর পর এই অত্যাচারী ব্যক্তিকে তাহার শিল্পের দল অতি প্রকাশহকারে

কবরস্থ করে।^{১২০} তাহার অত্যাচার-সংক্রান্ত এই ছড়াতে এই যুগের তরল রাষ্ট্র ব্যবস্থার চিত্র ধরা পড়িয়াছে।

উনবিংশ শতাব্দীর তৃতীয় দশকে চব্বিশ পরগণা-যশোহর-নদীয়া জেলায় তিভুমীরেব অত্যাচার সংক্রান্ত দুই চারিটি ছড়া রচিত হইয়াছিল। ১৭৭২ খ্রীঃ অব্দে চব্বিশ পরগণার হাযদারপুর গ্রামে তিভুমীরের জন্ম হয়। তিভু প্রথম জীবনে দুর্দান্ত লাঠিয়াল ছিল, গুণামির অপরাধে তাহার কয়েকমাস 'জীঘর' বাসও হইয়াছিল। তাহার পরে মক্কায় তীর্থ করিতে গিয়া তিভু আরবের 'ওয়াহবি' সম্প্রদায়ের নেতা সৈয়দ আহমদের শিষ্যত্ব গ্রহণ করে। সারা দুনিয়ায় ধর্মযুদ্ধের দ্বারা পবিত্র ইসলাম ধর্ম প্রচার এই ধর্মাক্ত উপ-সম্প্রদায়ের মূলমন্ত্র হইল। ১৮২৯ সালে মক্কা হইতে ফিরিয়া তিভু ঐ মত প্রচার করিতে থাকে, অনেক নিম্নশ্রেণীর মুসলমান তাহার সম্প্রদায়ে যোগ দেয়, ক্রমে তাহাব বিশেষ শক্তিবৃদ্ধি হয়। হিন্দু এবং তাহার মতে অবিধ্বাসী মুসলমানদের প্রতিও সে অত্যাচার শুরু করে। তাহার নির্দেশে তাহাব শিষ্যেরা একটা বিশেষ মাপের দাড়ি রাখিত, মাথার মধ্যস্থল কামাইয়া ফেলিত। পুঁড়া-খোড়গাছি গ্রামের হিন্দু জমিদার ইহাদের শক্তিবৃদ্ধিতে শঙ্কিত ও বিরক্ত হইয়া প্রত্যেকের দাড়ি পিছু আড়াই টাকা কর ধার্য করেন। এই কর আদায় করিতে গিয়া তাহার লোকজনের সঙ্গে তিভুমীরের ভয়াবহ দাঙ্গা হয়। তিভু নারিকেলবেড়িয়া গ্রামে বাঁশ পুতিয়া কেলা বানাইয়া তাহার মধ্যে তাহার দলবলকে আশ্রয় দেয়। এক ফকিবের নির্দেশেই সে চালিত হইত। যাহা হউক নদীয়া ও বারাসতে তাহার অত্যাচার চূড়ান্তরূপ ধারণ করে, তাহার এক অহুচর প্রবল প্রতাপশালী জমিদার দেবনাথ রায়ের মাথা কাটিয়া লয়, দারোগাকে হত্যা করে—নীলকুঠির সাহেব কুঠিয়াল কোনও প্রকারে পলাইয়া গিয়া প্রাণ রক্ষা করেন। কলিকাতা হইতে প্রথম দিকে যে সৈন্ত ও অধিনায়ক প্রেরিত হন, তাঁহারাও তিভুর কাছে পরাভূত

১২০. "Majnu Shah died in March or May, 1787 (according to different report) at Makhanpur and his remains were carried to a famous burial place in the country of Mewaat lying to the southwards of Dholly."—J.M. Ghosh—*Sannyasi Fakir Raiders in Bengal* (মুন্সির বন্দ্যোপাধ্যায় 'ইতিহাসাক্রান্ত বাংলা' কাব্য হইতে উদ্ধৃত।

ও বন্দী হন, তাঁহাদের কেহ কেহ তিতুর হাতেই মারা পড়েন। গভর্নর জেনারেল লর্ড বেণ্টিঙ্কের আদেশে প্রেরিত নদীয়ার ম্যাজিস্ট্রেটও যখন প্রাণ লইয়া পলাইতে বাধ্য হইলেন তখন কলিকাতা হইতে কামান ও সৈন্ত পাঠাইতে হইল। কামানের গোলাব মুখে তিতুমীরের নারিকেলবেড়িয়ার বাঁশের কেলা ধুলিসাৎ হইল, ঘটনাস্থলেই সে গুলি খাইয়া মরিল, তাহার বহু অস্থির মারা পড়িল, কাহারও ফাঁসি, কাহারও বা দীর্ঘ মেয়াদী কারাবাস হইল। তখন অত্যাচারিত হিন্দু জনসাধারণ ও হিন্দু জমিদার কিঞ্চিৎ সাম্প্রদায়িক বিদ্বেষবশতঃ তিতুর অবশিষ্ট অস্থিরদের ব্যক্তি বিদ্রূপ ও অত্যাচার করিয়া পূর্ব লাহোর শোধ লইতে লাগিল। তিতুর আমীর হইবার দিবসপূর্বের চিরসমাধি হইল, গাজি বনিবার পবিত্র ইচ্ছাও পূরিল না। এই ব্যাপার লইয়া কিছু কিছু মুসলমান ছড়াকার তিতুকে প্রায় বাদশা বানাইয়া ছড়া রচনা করিয়াছিল :

তিতুমীর বাদশা হল হকুম দিল উজিরের তরে।

মৈজুদি উগির হয়ে হকুম জারি কবে ॥১২১

কিন্তু অত্যাচারিত হিন্দুরাই অধিকতরই তীক্ষ্ণ ভাষায় তিতুকে ব্যক্তি করিয়া অনেক ছড়া রচনা করিয়াছিল—এই ব্যঙ্গের মধ্যে স্বাভাবিকভাবে সাম্প্রদায়িকতা আসিয়া গিয়াছিল।* তিতুমীরের ধ্বংসের পর তাহার অনেক অস্থির অত্যাচারিত হইবার ভয়ে দাড়ি কাটিয়া ফেলিয়াছিল, এই লইয়া ছড়াকার ব্যক্তি করিয়া গাহিয়াছিল :

উত্তরে এক গ্রাম ছিল নামে নারিকেলবেড়ে

তাতে হাজার দুই নেড়ে।

ওরে বুড়ো, ওরে বুড়ি আজকে গায়ের হাট।

কেস্তে দিয়ে দাড়ি কাট।

তিতুমীর বলে আলা বানাইলাম বাঁশের কেলা।

তাতে আমার নেই হেলা।

যেমন মাঠে ধান ছিল তেমনই হল মাঠ।

কেস্তে দিয়ে দাড়ি কাট।

আমরা বাল্যকালে নারিকেলবেড়িয়া, পুঁড়ো, খোড়গাছি, লাউবাটি প্রভৃতি

১২১. বিহারীলাল সরকারের 'তিতুমীর' গ্রন্থ হইতে উদ্ধৃত।

* একালে রাজনৈতিক দলভাজির কালে তিতুকে প্রথম শহিদ বানাইবার চেষ্টা হইয়াছে। ১৯৭২ সালের আনন্দবাজার পত্রিকায় (২৫ ডিসেম্বর) উদ্বাসন মুখোপাধ্যায় সঙ্গতভাবেই এই সম্পর্কে প্রশ্ন তুলিয়াছেন। ১৯৭৩ সালের ৬ জানুয়ারির আনন্দবাজারে কওসর জামাল তাহার যে জবাব দিয়াছেন তাহা যথেষ্ট যুক্তিসঙ্গত ও প্রমাণসহ নহে।

গ্রামে গ্রামে ছড়াকারদের মুখে এইরূপ 'দাড়িকাটা'র রঙ্গ-রসাত্মক অনেক ছড়াগান শুনিতাম। তাঁহার দুই-এক পংক্তি এখনও স্মরণে আছে :

যেরলে রে নারকেলবেড়ে যত ত্যাগে যায় ।

এবার হাঁহ বলে দাড়ি ফেলে যদি রন্ধে পাই ।

যাহা হউক একদা এইরূপ স্থানীয় উৎপাত ইত্যাদি লইয়া কিছু কিছু ছড়াপাঁচালী রচিত হইয়াছিল, উনবিংশ শতাব্দী পর্যন্ত তাহার জের চলিয়াছিল। ইহার বিশেষ কোন কাব্যমূল্য না থাকিলেও সমাজজীবনের অনেক মূল্যবান তথ্য ইহাতে প্রচ্ছন্নভাবে নিহত আছে।* সেই জন্ত সাহিত্যের ইতিহাসে ইহার উল্লেখ প্রয়োজন। এবাব আমরা যথার্থ ইতিহাস বিষয়ক দুইখানি গ্রন্থের আলোচনা করিব—ত্রিপুরা রাজবংশের বিবরণী 'রাজমালা' এবং গঙ্গারামের 'মহারাষ্ট্র পুরাণ'।

রাজমালা—ত্রিপুরারাজবংশের ইতিহাস 'রাজমালা' নামে একাধিক-বার মুদ্রিত হইয়াছে। কিন্তু ইহার পুঁথি ও মুদ্রিত সংস্করণের মধ্যে নানা বিষয়ে বৈষম্য আছে।^{১২২} ত্রিপুরারাজ কালীচন্দ্র মাণিক্যের (১৮২৬—৩০ খ্রীঃ অঃ—রাজ্যকাল) কর্মচারী দুর্গামণি উজীর প্রাচীন রাজমালাকে উনবিংশ শতাব্দীর তৃতীয় দশকে কোথাও সংক্ষিপ্ত করিয়া, কোথাও-বা সম্পূর্ণরূপে অদল বদল করিয়া সম্পাদনা করেন। ১৩১১ ত্রিপুরাদে ইহাই ঈশানচন্দ্র ভট্টাচার্য কর্তৃক প্রকাশিত হয়। বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে রাজমালার যে পুঁথি আছে (পুঁথি সংখ্যা—২২৫৯) তাহার লিপিকাল দুর্গামণি উজীর নবসংস্করণের পূর্ববর্তী বলিয়া তাহা অধিকতর নির্ভরযোগ্য। ইহার সহিত দুর্গামণির গ্রন্থের তথ্যগত অনেক পার্থক্য আছে। প্রাচীন রাজমালা মোট চারিখণ্ডে বিভক্ত—প্রথম খণ্ড ত্রিপুররাজ ধর্মমাণিক্যের সময়ে (১৪৫৮—৯০), দ্বিতীয় খণ্ড অমর মাণিক্যের সময়ে (১৫৭৭—৮৬), তৃতীয় খণ্ড গোবিন্দ-মাণিক্যের সময়ে (১৬০৭—৭৫) এবং চতুর্থ খণ্ড কৃষ্ণমাণিক্যের সময়ে (১৭৬০—৮৩) রচিত হইয়াছিল। কিন্তু প্রাচীন পুঁথি পাওয়া যায় নাই। উনবিংশ শতাব্দীর প্রথমভাগে দুর্গামণি উজীর কর্তৃক সংশোধিত ও পরিমার্জিত

১২২. বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে রাজমালার একখানি প্রাচীন পুঁথি (পুঁ. সং—২২৫৯) আছে। ইহার সঙ্গে মুদ্রিত রাজমালার প্রচুর পার্থক্য দেখা যায়।

* ট্রট্টা : পঞ্চভূত (সৌন্দর্য সন্ধ্যা সন্তোষ) “আমরা অন্তরে বাঁশের কেলা বাঁধিয়া ভিজুর্মীরের মতো বহিঃ প্রকৃতির সমস্ত গোলা খা ডালা” র/র-১৪/শৃ. ৬৯৪

রাজমালাই আধুনিক মুদ্রিত রাজমালার মূল উৎস। দুর্গামণি স্বয়ং স্বীকার করিয়াছেন :

পুরাতন রাজমালা আজিল রচিত ।
 এসম্মত অলম্বিক ভাষা যে কুৎসিত ।
 পূর্নি প্রসঙ্গ পবে পর পুস্তক কত ।
 সেই ত কারণে লোকে নাহি বুঝে তত ॥

• • •
 বারশ আটত্রিশ সন ত্রিপুরা যখনি ।
 তাহাকে হুখিল পুনি উজ্জিব দুর্গামণি ॥

প্রাচীন রাজমালার বিশৃঙ্খলা সংশোধন করিয়া দুর্গামণি ইহাকে নূতনভাবে রচনা করেন^{১২৩} ১২৩৮ ত্রিপুরাদেশে। বঙ্গীয় সাহিত্য পরিষদে সংরক্ষিত রাজমালার পুঁথি হইতে জানা যায় যে, ধর্মমাণিক্যের অহুরোধে তাঁহার দুইজন সভাপণ্ডিত বাণেশ্বর ও শুক্রেস্বর এবং রাজকুলপুরোহিত চোস্তাই-প্রধান দুর্লভেন্দ্র ধর্মমাণিক্যের শাসনকাল পর্যন্ত ত্রিপুরা বাজবংশের বিবরণ লিপিবদ্ধ করেন। মনে হয় রাজবংশ সম্বন্ধে অভিজ্ঞ দুর্লভেন্দ্র ঘটনা বিবৃত করেন এবং সভাপণ্ডিতদ্বয় রচনা করেন। কারণ উক্ত পুঁথিতে আছে :

আর দুর্লভেন্দ্র নাথ চোস্তাই প্রধান ।
 বাজবংশ কণাতে বড় সাবধান ॥

দ্বিতীয় খণ্ডের কাহিনী বাজা অমরমাণিক্যের সেনাপতি রণচতুর নারায়ণের নামে চলিলেও, মনে হয়, অত্র কেহ ইহা রচনা করিয়া থাকিবেন। বোধ হয় প্রধান উত্তোগী সেনাপতির নামটি প্রকৃত রচনাকারের নাম-পরিচয় আস করিয়াছে।^{১২৪} তৃতীয় খণ্ড সম্পর্কে পুঁথিতে আছে :

১২৩. ডঃ হুজুমাব সেনের মতে, “তঁহা চোস্তাই দুর্লভেন্দ্র, পণ্ডিত শুক্রেস্বর ও পণ্ডিত বাণেশ্বর সম্বলিত ‘রাজরত্নাকর’ ও ‘রাজমালা’ অবলম্বনে লেখা। বাঙ্গালা রাজমালা ঊনবিংশ শতাব্দির মধ্যভাগের পূর্বে রচিত হয় নাই।” (বা. সা. উত্তি, অপরাধ, পৃ. ৫১২) ডঃ সেনের এ মন্তব্য পুরাপুরি গ্রহণ করা যায় না। কাব্য সাহিত্য পরিষদেই রাজমালার প্রাচীন পুঁথি আছে।

১২৪. রাজমালার সম্পাদক কালীপ্রসন্ন সেন এই প্রসঙ্গে বলিয়াছেন, “সেনাপতি বিবরণ কহিলেন, একথা পাওয়া যাইতেছে। কিন্তু এই লহরের (অর্থাৎ খণ্ড) রচয়িতা কে তাহা পাওয়া যায় না। সেনাপতি স্বয়ং রচনা করিয়াছিলেন রাজমালার উক্তির দ্বারা একপ বৃথা যায় না। শতাব্দি বৎসর বয়স্ক স্থবির সৈনিক বিভাগের কর্মচারী দ্বারা গ্রন্থ রচিত হওয়া সম্ভাব্যও নহে। রণচতুরের বর্ণনামুসারে নিশ্চয়ই কোন সভাপণ্ডিত কর্তৃক রাজমালার এই অংশ রচিত হইয়াছিল।”

গোবিন্দমাণিকা রাজা পুস্তক লিখাইয়া।

মন্দির কছিল তাহা শুনিল চিত্ত দিয়া। ১২৫।

গোবিন্দমাণিকা পুস্তক লিখাইয়া লন এবং মন্ত্রী তাহা বলিয়া যান। এখানেও প্রকৃত লেখকের নাম পাওয়া যাইতেছে না। কেবল চতুর্থ খণ্ডটির রচনাকাল ও রচনাবারের নাম পাওয়া যায়। ইহাতে দেখা যাইতেছে, কৃষ্ণমাণিক্যের নির্দেশে মন্ত্রীর উদ্যোগে বুদ্ধ দিধাসনারায়ণই অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে চতুর্থ খণ্ড রচনা করেন। যাহা হউক প্রাচীন রাজমালার কোন প্রামাণিক পুঁথি পাওয়া যায় নাই এবং মুদ্রিত রাজমালা সম্পূর্ণ নিভরযোগ্য নহে তাহা স্বীকার করিতে হইবে।

রাজমালা ত্রিপুরা রাজবংশের দূত্তান্ত হইলেও ইহার সঙ্গে উক্ত অঞ্চলের তদানীন্তন সমাজ ও ইতিহাসের ঘনিষ্ঠ যোগাযোগ আছে। ইহার কিছু কিছু বর্ণনাও কৌতূহলোদ্দীপক। ত্রিপুরারাজের সঙ্গে পাঠান ও মুঘলের যে সমস্ত যুদ্ধ বর্ণিত হইয়াছে তাহাতে অবশ্য প্রায়ই ত্রিপুরারাজকে জয়ী বলা হইয়াছে—যাহা হয়তো ইতিহাস হিসাবে সব সময়ে সত্য নহে। তবে সেই সময়ের স্থানীয় রাজনীতি ও ইতিহাসের উপাদান হিসাবে এই ইতিহাস-কাব্যের মূল্য স্বীকার করিতে হইবে। এখানে এইরূপ দুই একটি বৈশিষ্ট্যের উল্লেখ করা যাইতেছে। ত্রিপুরারাজবংশে সেনাপতিদের বিশেষ প্রাধাষ্ঠ ছিল, কারণ রাজারা অনেক সময়ে সেনাপতিদের সঙ্গে বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করিতেন। ফলে কোন কোন রাজা সেনাপতির হাতের পুতুলে পরিণত হইতেন। রাজা বিজয়মাণিক্যের সেনাপতি দৈত্যনারায়ণ এতটা পবল হইয়াছিলেন যে রাজা সঙ্কোচে বলিয়াছিলেন, “আমার নহে এ রাজ্য দৈত্যনারায়ণ”। এমন কি সেনাপতি বা তাঁহার কোন আত্মীয় অতিশয় ঘৃণ্য কুকর্ম করিলেও রাজা তাহাকে শাস্তি দিতে ভয় পাইতেন। কোন কোন

১২৫. দুর্গামণি উজীর বলিয়াছেন, তৃতীয় ৭৩ রাজা রামমাণিক্যের দ্বারপতি সিদ্ধান্তবাগীশ রচনা করেন :

সিদ্ধান্তবাগীশ কহে কর অবধান।

যাহা দেখি শুনিয়াছি বলিব আখ্যান।

তবে দুর্গামণির এই উক্তি কতদূর বিশ্বাসযোগ্য তাহাতে সন্দেহ আছে। তৃতীয়খণ্ড রাজা গোবিন্দ মাণিক্যই উক্তোক্তি কইরা লিখাইয়াছিলেন। উক্তোক্তি : হুগুসর বল্যোপাধায়—‘ইতি-হাস্যজিত বাংলা কবিতা’—পৃ. ২০—২১

সময়ে অসহিষ্ণু রাজা সেনাপতির আধিপত্য সহ্য করিতে না পারিয়া চরমপন্থা অবলম্বন করিতেন। বিজয়মাণিক্য শেষ পর্যন্ত সেনাপতি দৈতানারায়ণকে হত্যা করিতে বাধ্য হন। রাজমালার আরও একটি কৌতূহলজনক তথ্য—ত্রিপুরায় একদা পানাসক্তি অতি প্রবল আকার ধারণ করিয়াছিল; এমন কি দ্বীলোকেও মত্তপান করিয়া উচ্ছৃঙ্খল আচরণ করিত। শুনা যায় ধর্মমাণিক্যের রাণী রমণীদের মত্তপান করাইয়া তাহাদিগকে মত্ত অবস্থায় অসম্বদ্ধ আচরণ করিতে দেখিতে ভালবাসিতেন। রাজমালার বর্ণনানুসারে দেখা যাইতেছে তখন ত্রিপুরায় এক পয়সায় দুই সের মদ মিলিত। স্তবরাং ‘দীয়াতাং পীয়াতাং’ যে একটু বেশী মাত্রায় চলিত তাহাতে আর সন্দেহ কি ?^{১২৬} ইহাতে স্থানে স্থানে অতিরঞ্জনদূষিত অপ্রামাণিক বর্ণনা থাকিলেও বাংলা সাহিত্যে ইতিহাসাশ্রিত রাজবংশমালা হিসাবে ইহার বিশিষ্ট স্থান স্বীকার করিতে হইবে। কিন্তু ইহার মুদ্রিত সংস্করণের রচনাভঙ্গিমা আধুনিক লক্ষণাক্রান্ত, নীরস ও কাব্যগুণবঞ্চিত। বিষয়গত নূতনত্ব ছাড়া ইহার আর কোন গুণ নাই।

সম্প্রতি ত্রিপুরারাজবংশ-সংক্রান্ত আর একখানির পুঁথির সন্ধান পাওয়া গিয়াছে। ইহায় নাম ‘চম্পকবিজয়’। ইহার একখানি প্রাচীন পুঁথি ডঃ দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্যের নিকট আছে, আর একখানি আধুনিক নকল আগরতলার রাজগ্রন্থাগারে আছে। ইহাতে ত্রিপুরারাজ রত্নমাণিক্যের (রাজত্বকাল—১৬৮৫—১৭১০ খ্রিঃ অঃ) রাজ্যচ্যুতি নরেন্দ্রমাণিক্যের বিদ্রোহ, সেনাপতির সহায়তায় রত্নমাণিক্যের পুনরায় সিংহাসনলাভ, যুবরাজ চম্পকরায়ের বিশেষ সহায়তা এবং পরিশেষে রাজা ইহিতে বাসনা করিলে সৈন্যদের দ্বারা নিহত হইবার বৃত্তান্ত বর্ণিত হইয়াছে। ক্ষুদ্র ত্রিপুরা রাজ্যে একদা সিংহাসন লইয়া যে পারিবারিক হানাহানি ঘটিয়াছিল তাহার অনেক বিবরণ এই জাতীয় রাজবংশের ইতিহাসে আছে। এই পারিবারিক কাব্যের কবির নাম সেখ মহম্মদ। কবি রাজা রত্নমাণিক্যকে অতিশয় শ্রদ্ধা করিতেন, কাব্যটির ছত্রে ছত্রে সেই শ্রদ্ধা ফুটিয়া উঠিয়াছে। মনে হয় এই কাব্য অষ্টাদশ শতাব্দীর গোড়ার দিকে রচিত হইয়াছিল।^{১২৭} এই অকিঞ্চিৎকর ঐতিহাসিক কাব্যের পারিবারিক তথ্য ও রাজবংশের হানাহানির বর্ণনায়

১২৬. দ্রষ্টব্য : হুপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায়—ইতিহাসাশ্রিত বাংলা কাব্য, পৃ ২৪-২৫

১২৭. ঐ, পৃ ২৯

আমাদের বিশেষ প্রয়োজন নাই। কিন্তু ইহা ইহাতেই দেখা যাইতেছে, ত্রিপুরারাজগণ ধর্মমতে কেহ শৈব, কেহ শাক্ত, কেহ বৈষ্ণব হইলেও^{১২৮} তাঁহারা মুসলমান সেনাপতি, মন্ত্রী ও উচ্চ রাজকর্মচারী নিয়োগে কুণ্ঠিত হইতেন না। রাজ্যহ্যাত রত্নমাণিক্য তাঁহার সেনাপতি মির খাঁ গাজীর সাহায্যে রুতরাজ্য পুনরুদ্ধার করেন, মির খাঁ-ই কবি সেখ মহদিকে দিয়া ‘চম্পকবিজয়’ লিখাইয়াছিলেন। যাহা হউক এই সমস্ত ঐতিহাসিক কাব্যকাহিনী ঐতিহাসিক মূল্য যেরূপ হউক, কাব্যমূল্য যে নিতান্তই অকিঞ্চিৎকর তাহাতে সন্দেহ নাই।^{১২৯}

গঙ্গারামের মহারাষ্ট্র পুরাণ—নানা দিক দিয়া গঙ্গারামের ‘মহারাষ্ট্র পুরাণ’ বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের ইহাই একমাত্র ইতিহাসাশ্রিত যথার্থ তথ্যকাব্য।* ইহাতে ১৮শ শতাব্দীর মধ্যভাগে বাংলাদেশের বর্গীর হান্সামার কাহিনী অত্যন্ত নিপুণ বাস্তবতার সঙ্গে বর্ণিত হইয়াছে। দুই একস্থলে কিছু ইতিহাসবিরোধী কথা থাকিলেও কবি ইহার প্রায় সর্বত্র ঐতিহাসিকের বস্তুগত নিষ্ঠা রক্ষা করিয়াছেন। বর্ণনা পড়িতে পড়িতে মনে হয় যেন কবি স্বচক্ষে সমস্ত ব্যাপার দেখিয়া ইহা লিপিবদ্ধ করিয়াছিলেন। তাই ইহাকে মধ্যযুগের একমাত্র ইতিহাস-কাব্য বলা

১২৮. সুপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায়ের মতে ত্রিপুরারাজগণ প্রধানতঃ শৈব ছিলেন, কেহ কেহ শাক্ত মতও গ্রহণ করিয়াছিলেন। যেমন সুবরাজ চম্পক বায় তত্ত্বমতে লক্ষ হোম করিয়াছিলেন, সুবরাজ রাজধর আবার বৈষ্ণবমত গ্রহণ করিয়াছিলেন।

১২৯. গাজীনামা (ত্রিপুরারাজ কাহিনীর অংশ বিশেষ), কাস্তনামা (কাশিমবাজারের রাজবংশের প্রতিষ্ঠাতা কাস্তবাবু এবং উক্তবংশধর রাজা হরিনাথ ও কৃষ্ণনাথের কীর্তিকথা), কুচবহার রাণী বৃন্দাবরীর ‘বেহারোদন্ত’ (কুচবিহার রাজবংশের কাহিনী) প্রভৃতি পারিবারিক ইতিহাস প্রায়শই সাহিত্যগুণবর্জিত বলিয়া এখানে আলোচনা করা হইল না। উপরন্তু এগুলি ১৯শ শতাব্দীর রচনা—আমাদের আলোচনার অন্তর্ভুক্ত নহে। কৌতূহলী পাঠক এবিষয়ে সুপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায়ের উল্লিখিত গ্রন্থ দেখিতে পারেন।

* উড়িষ্যার ঢেনকানলবাসী কবি ব্রজনাথ বড়ুজেনা তাঁহার অঞ্চলে বর্গীর হান্সামা অবলম্বনে অষ্টাদশ শতাব্দীতে ওড়িয়া ভাষার ‘সমরতরঙ্গ’ শীর্ষক একখানি ঐতিহাসিক কাব্য লিখিয়াছিলেন। ইহা অবশ্য যথার্থই কাব্য হইয়াছে, গঙ্গারামের মতো শুধু কাহিনীমাত্র হয় নাই।

যাইতে পারে, যাহা ততটা কাব্যধর্মী না হইলেও ঐ সময়ের প্রকৃত ইতিহাস হইয়াছে বটে।

বাংলা ১৩১১ সনে ময়মনসিংহে যে কৃষিশিল্পপ্রদর্শনী হয় তাহাতে স্থানীয় পত্রিকা 'সৌরভে'র সম্পাদক কেদারনাথ মজুমদার মহাশয় এই কাব্যের একখানি পুর্বাতন পুঁথি জনসাধারণের জ্ঞাতার্থে উক্ত প্রদর্শনীতে উপস্থিত করিয়াছিলেন। ইহার বছর দুই পরে সাহিত্য পরিষদের ব্যোমকেশ মুস্তাফী মহাশয় ১৩১৩ সনের সাহিত্য পরিষদ পত্রিকার ৩য় সংখ্যায় উক্ত মহারাষ্ট্র পুরাণের গোটাটা ছাপাইয়া দেন এবং খানিকটা ভূমিকা জুড়িয়া দিয়া তাহাতে কবিপরিচয় ও কাব্যে বর্ণিত ঐতিহাসিক ঘটনা সম্পর্কে আলোচনা করেন। উহাতে তিনি কবিকে পশ্চিমবঙ্গের অধিবাসী বলিয়া প্রমাণ করেন, এবং এই সিদ্ধান্তে উপনীত হন যে, ইহাতে কিছু কিছু ঐতিহাসিক ভ্রান্তি থাকিলেও কবি যথাসম্ভব ঐতিহাসিক ঘটনা অম্লসরণ করিয়াছেন। ইহার প্রায় দুই বৎসর পরে কেদারনাথ মজুমদার সাহিত্য পরিষদ পত্রিকায় (১৩১৫, ৪র্থ সংখ্যা) ব্যোমকেশ মুস্তাফীর উক্ত প্রবন্ধের কোন কোন উক্তি প্রতিবাদ করিয়া বলেন যে, তিনিই (মজুমদার মহাশয়) ময়মনসিংহের গ্রাম হইতে উক্ত কাব্য আবিষ্কার করিয়াছেন এবং কবির পরিচয় সংগ্রহ করিয়া পূর্বেই 'ময়মনসিংহের বিবরণে' (তাহার রচিত ইতিহাস) তাহার আত্মপূর্বিক বিবরণ দিয়াছেন। কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ে মহারাষ্ট্র পুরাণের সন তারিখযুক্ত একখানি পুঁথিও আছে (পুঁথি. সং. ১৭৮৪)। এখানে পুঁথির প্রথম পৃষ্ঠার আলোকচিত্র মুদ্রিত হইল।

গঙ্গারামের জীবনকথা সম্পর্কে 'মহারাষ্ট্র পুরাণ' আবিষ্কর্তা কেদারনাথ মজুমদার মহাশয়ের মতামত অধিকতর যুক্তিগ্রাহ্য বলিয়া তাঁহার প্রদত্ত তথ্য এখানে গৃহীত হইল। কেদারনাথ ১৯০৭ সালে সংবাদ পান যে, ময়মনসিংহ জেলার কিশোরগঞ্জ মহকুমার অন্তর্ভুক্ত ধরীশ্বর গ্রামে মহারাষ্ট্র পুরাণের কবি গঙ্গারাম জন্মগ্রহণ করেন। সেই গ্রামে গিয়া কেদারনাথ কবির বংশধরের সাক্ষাৎ পাইয়া তাঁহার নিকট হইতে কবি সম্বন্ধে অনেক তথ্য সংগ্রহ করিলেন। তাঁহার সংগৃহীত তথ্যানুসারে দেখা যাইতেছে, অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রারম্ভে ধরীশ্বর গ্রামে গঙ্গারামের জন্ম হয়। গঙ্গারামের প্রপিতামহ হরিদাস দেব অল্প কোন স্থান হইতে ধরীশ্বর গ্রামে আসিয়া বসবাস করেন। ঐ গ্রামে

বর্তমান কালে কিছু দিন পূর্বেও তাঁহার বংশধারা বর্তমান ছিল। গঙ্গারাম জঙ্গলবাড়ীর ইশা খাঁয়ের বংশধর এক মুসলমান জমিদারের সেরেস্তায় কর্ম করিতেন। তাঁহাকে মাঝে মাঝে বাজস্ব ও অজ্ঞাত হিসাবনিকাশের জন্ত মুর্শিদাবাদে নবাব সরকারে আসিতে হইত। কেদারনাথের সংগৃহীত তথ্যাদি হইতে দেখা যাইতেছে যে, কবি যখন মুর্শিদাবাদে যাতায়াত করিতেন তখন পশ্চিমবঙ্গে বর্গীর হাঙ্গামা হয়। কবি সম্ভবতঃ তখন তাহা প্রত্যক্ষ করিয়া থাকিবেন, কিংবা হয়তো মুর্শিদাবাদে কর্মহত্রে যাতায়াত করিবার কালে তিনি স্থানীয় জনসাধারণের মুখে বর্গীর হাঙ্গামার প্রত্যক্ষ বিবরণ শুনিয়াছিলেন। কবি জঙ্গলবাড়ীর জমিদারের সেরেস্তায় দক্ষতার সঙ্গে কর্ম সম্পাদন করিয়া চৌধুরী উপাধি পাইয়াছিলেন, কায়স্থ কবির লৌকিক উপাধি ছিল 'দেব'। কবি বেশ শিক্ষিত ছিলেন, তাঁহার মাজিত রচনাভঙ্গিমা তাহার প্রমাণ, জমিদারের সঙ্গে মতান্তরের ফলে তিনি উক্ত কর্ম ত্যাগ করেন। কেদারনাথ বাংলা ১৩০৭ সনে যখন ময়মনসিংহের ইতিহাসের উপাদান সংগ্রহেব জন্ত ধরীশ্বর গ্রামে গিয়াছিলেন, তখন কবির বংশধরের নিকট গঙ্গারাম (গঙ্গানারায়ণ) রচিত 'শুকসংবাদ', 'লবকুশের চরিত্র', ও 'ভাস্করপর্যভব' অর্থাৎ মহারাষ্ট্র পুরাণের পুঁথি সংগ্রহ করিয়াছিলেন। ইহার চারি বৎসর পরে ১৩১১ সনে ময়মনসিংহে অস্থিষ্ঠিত কৃষিশিল্প প্রদর্শনীতে মহারাষ্ট্র পুরাণের পুঁথিটি উপস্থাপিত হইয়াছিল।^{১৩০}

ব্যোমকেশ মুস্তাফী সাহিত্য পরিষৎ পত্রিকায় (১৩১৩, ৩য় সংখ্যা) এই পুঁথিটি মুদ্রিত করেন। ইহাতে যে টিপ্পনী ও ভূমিকা যোগ করিয়াছিলেন তাহাতে তিনি কবি সম্বন্ধে বিশেষ কোন সংবাদ দিতে পারেন নাই। তবে তিনি স্বীকার করিয়াছিলেন যে, পুঁথিটি পূর্ববঙ্গের কোন লিপিকারের দ্বারা নকল করা হইয়াছিল বলিয়া ইহাতে এত পূর্ববঙ্গীয় শব্দ স্থান পাইয়াছে।

১৩০. ডঃ হুসুমার সেনের মতে উক্ত পুঁথিটি নগেন্দ্রনাথ বহুর সংগ্রহ। "পুঁথি নগেন্দ্রনাথ বহুর সংগ্রহ, হুতরাং দক্ষিণরাঢ় অথবা মনভূম হইতে পাওয়া বলিয়া অনুমান হয়" (বা. সা. ইতি, অপারার্ধ, পৃ ৫০৬, পাদটীকা)। কিন্তু এ অনুমান পুরাপুরি গ্রহণ করা যায় না। কারণ কেদারনাথ মজুমদার সাহিত্যপরিষদ পত্রিকায় প্রকাশিত প্রবন্ধে ('কবি গঙ্গারাম ও মহারাষ্ট্র পুরাণ' সং-প-প, ১৩১৫।৪) স্পষ্টতঃ বলিয়াছেন, তিনি ময়মনসিংহ হইতেই মহারাষ্ট্র পুরাণের পুঁথি সংগ্রহ করিয়াছিলেন। কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পুঁথিটিতে (পুঁ. সং. ১৭৮৪) অচূর পূর্ববঙ্গীয় শব্দ আছে। হুতরাং পুঁথিটি এবং কবিকে পূর্ববঙ্গেরই বলিতে হইবে।

তিনি গঙ্গারামকে রাঢ়বাসী মনে করিয়াছিলেন, কারণ পুঁথিতে কিছু কিছু অতুর্নাসিক স্বরের প্রয়োগ আছে। ইহার অনেক দিন পরে অধ্যাপক রমেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ১৩৪৬ সনের শ্রাবণ সংখ্যা 'ভারতবর্ষে' "যশোহরের অখ্যাতনামা কবি গঙ্গারাম দত্ত" শীর্ষক প্রবন্ধে বলিয়াছেন যে, যশোহর নড়াইলের কবি গঙ্গারাম দত্ত রামায়ণ, 'সুদামাচরিত্র', 'উষাহরণ', 'সত্যনারায়ণের কথা' রচনা করিয়াছিলেন। 'সুদামাচরিত্রের' পুস্তিকা হইতে জানা যায় যে, এই কবি সিরাজদ্দৌলার সময় বর্তমান ছিলেন। অধ্যাপক বন্দ্যোপাধ্যায়ের মতে, "এই গঙ্গারামই মহারাষ্ট্র পুরাণ রচয়িতা।" প্রবন্ধকার নড়াইলের কবি গঙ্গারাম দত্তের পূর্ব-পরিচয়ও সংগ্রহ করিয়াছিলেন। এই দত্তবংশ হাওড়া শহরের নিকটবর্তী বালিগ্রামে বাস করিতেন। পবে বর্গীর উৎপাতের সময়ে তাঁহার প্রথমে মুর্শিদাবাদ এবং সেখান হইতে নড়াইলে গিয়া বসবাস করিতে থাকেন। কিন্তু নড়াইলের গঙ্গারাম দত্ত এবং মহাবাঈ পুরাণের গঙ্গারাম যে এক ব্যক্তি, অধ্যাপক রমেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় তাহা প্রমাণ করিতে পাবেন নাই। কেদারনাথ মজুমদার সংগৃহীত তথ্য হইতে গঙ্গারামকে পূর্ববঙ্গের কবি বলিয়া মনে হইতেছে—অবশ্য জমিদারী কর্মণলক্ষে তিনি ময়মনসিংহ হইতে মুর্শিদাবাদ যাতায়াত করিতেন। তাঁহার কাব্যে এত অধিক পূর্ববঙ্গীয় শব্দ ব্যবহৃত হইয়াছে যে, (কইরা, গুইলা অর্থাৎ গুলিয়া, ধইরা, ছাইরা, আইসতে, হুইনা, আইসা ইত্যাদি) কবিকে রাঢ়বাসী বলিতে দিবা হয়।

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ে রক্ষিত মহারাষ্ট্রপুরাণের পুঁথিতে কাব্যরচনার সন এইভাবে উল্লিখিত হইয়াছে—“ইতি মহারাষ্ট্র পুরাণে প্রথম কাণ্ডে ভাস্করপরাভব শকাব্দ ১৬৭২ সন ১১৫৮ সাল তারিখ ১৪ই পৌষ রোজ শনিবার।” অর্থাৎ এই কাব্য ১৭৫১ খ্রীঃ অব্দে রচিত হয়। প্রাপ্ত পুঁথিটির লিপিও বোধহয় ঐ একই কালের। এই পুস্তিকা হইতে অনুমান হয়, কবি মহারাষ্ট্র পুরাণের শুধু প্রথম কাণ্ডটি ('ভাস্করপরাভব') রচনা করিয়াছিলেন—যাহার সমাপ্তিতে বর্গী নেতা ভাস্করপণ্ডিতের হত্যাকাণ্ড বর্ণিত হইয়াছে। বোধহয় বর্গীর হাঙ্গামার পরবর্তী বিবরণ দেওয়াও তাঁহার অভিপ্রেত ছিল—হয়তো পরবর্তী কাণ্ডে তিনি অস্ফুট বিবরণ লিপিবদ্ধ করিতে চাহিয়াছিলেন। কিন্তু প্রথম কাণ্ডটি ব্যতীত মহারাষ্ট্রপুরাণের আর

কোন কাণ্ডের পুঁথি পাওয়া যায় নাই—মনে হয় তিনি আর কোন কাণ্ড রচনা করেন নাই।

বর্গীর হাঙ্গামা একদা সমগ্র পশ্চিমবঙ্গের ধনেপ্রাণে সর্বনাশ করিয়াছিল। সেই ব্যাপক ক্ষতি ও অত্যাচারের ক্ষতচিহ্ন বাঙালী কোন দিনই ভুলিতে পারে নাই, নর-নারী-শিশু—সকলেরই চিত্তে সেই দুঃস্বপ্নের স্মৃতি পুরুষানুক্রমে চলিয়া আসিতেছে। একদা যেমন ইংলণ্ডের মাতারা দুষ্ট শিশুকে নেপোলিয়নের ভয় দেখাইয়া ঘুম পাড়াইত, তেমনি বাংলাদেশেও বহু দিন ‘বর্গী এলো দেশে’ এই ছড়া গাহিয়া মায়েরা শিশুদের শান্ত করিত। বস্তুতঃ অর্থনৈতিক, সামাজিক, নৈতিক,—সব দিক দিয়াই বর্গীর অভিযান বাঙালীব মনে ভীষণ ধ্বংস-বিভূষণ ও প্রচণ্ড সন্ত্রাস সৃষ্টি করিয়াছিল। ইতিপূর্বে এই পর্বের প্রাবল্ডে রাজনৈতিক ইতিহাস আলোচনার সময় আমরা দেখিয়াছি যে, ১৭৪২ খ্রীঃ অব্দ হইতে ১৭৪৯ খ্রীঃ অব্দ পর্যন্ত—প্রায় সাত বৎসর ধরিয়া পশ্চিম বাংলায় মারাঠা লুঠেরা বর্গী অমানুষিক অত্যাচার চালাইয়া এদেশে কৃষি-ব্যবস্থা নষ্ট, ব্যবসাবাণিজ্যের অপূরণীয় ক্ষতিসাধন এবং হত্যা, ধর্ষণ ইত্যাদি নারকীয় ব্যাপারের অঙ্কুষ্ঠান করিয়া সমগ্র পশ্চিম-বঙ্গকে অশ্রানভূমিতে পরিণত করিয়াছিল। বহু সংঘর্ষ ও দুঃখলাঞ্ছনার পর শেষ পর্যন্ত আলিবর্দি মারাঠা নেতা রঘুজীকে বার লক্ষ টাকা চোথ দিতে স্বীকৃত হন। ইহার পর উড়িষ্যা ও মেদিনীপুরের উত্তরাংশ দীর্ঘকালের জন্ত মারাঠাদের অধিকারে চলিয়া যায়। ১৭৪২ খ্রীঃ অব্দের শীতকালে বাংলায় মারাঠাদের প্রথম অত্যাচার শুরু হয়, ১৭৪৩ সালে দ্বিতীয় অভিযান এবং ১৭৪৪ সালে তৃতীয় অভিযানে বর্গীর নেতা ভাস্করপণ্ডিত এদেশে অবর্ণনীয় অত্যাচার চালাইয়াছিলেন। অবশ্য এই অভিযানে বর্গীরা প্রুর লুঠতরাজ করিলেও ভাস্করপণ্ডিত দুহবার বিতাড়িত হইয়া প্রুর ক্ষতির সম্মুখীন হইয়াছিলেন। বিশেষতঃ প্রথম বার তিনি যখন কাটোয়ায় মহাসমাবোধে দুর্গাপূজা করিতেছিলেন তখন আলিবর্দির অতিক্রম আক্রমণে অষ্টমী পূজার রাতে প্রতিমা ফেলিয়া পলাইতে বাধ্য হন। দ্বিতীয় অভিযানে আলিবর্দির সঙ্গে পেশোয়া বালাজী রাওয়ের সন্ধি হইলে^{১৩১} বালাজীর প্রতিযোগী রঘুজী ও সহচর ভাস্করপণ্ডিত তাঁহার

১৩১ দ্বিতীয় অভিযানে এই মর্মে সন্ধি হয় যে, আলিবর্দি মারাঠারাজ সাহেব রাজস্ব-এক চতুর্থাংশ (চৌথ) দিবেন। তিনি সৈন্তদের ব্যয়নিবাহের জন্ত পেশোয়া বালাজী রাওবে বাইশ লক্ষ টাকা দিয়াছিলেন।

দ্বাবা আক্রান্ত হইয়া বাংলা হইতে বিতাড়িত হন—তঁাহাদিগকে প্রভূত কতি
স্বীকার করিতে হয়। তৃতীয় অভিযানে (১৭৪৪) ভাস্কর পণ্ডিত শক্তিবুদ্ধি
করিয়া পুনরায় বাংলার অভিযান শুরু করেন এবং প্রচণ্ডতম অত্যাচার চালাইতে
থাকেন। হতসর্বস্ব আলিবর্দি তখন দেওয়ান জানকীরাম ও সিপাহশালার
মুত্তাফা খাঁয়ের কৌশলে ভাস্কর ও তাঁহার মুষ্টিমেয় অমুচরকে নিরস্ত্র অবস্থায়
মানকরার শিবিরে লইয়া আসেন এবং সানুচর ভাস্করকে হত্যা করিয়া (৩১ মার্চ,
১৭৪৪) বাংলাকে কিছু দিনের জন্ত মারাঠা লুঠেরাদের অত্যাচার হইতে রক্ষা
করিতে সমর্থন হন।

গঙ্গারাম তাঁহার 'মহারাষ্ট্র পুরাণের' প্রথমকাণ্ডে ('ভাস্কর পরাভব') ভাস্কর
পণ্ডিতের বাংলায় আগমন এবং আলিবর্দি কর্তৃক নিহত হইবার কাহিনী
বর্ণনা করিয়াছেন। অবশ্য ১৭৪২ হইতে ১৭৪৩ খ্রিঃ অব্দের মধ্যে প্রেবিত তিনটি
বর্গী অভিযানের মধ্যে দ্বিতীয় অভিযান সম্বন্ধে তিনি কিছু বলেন নাই।
তাঁহার কাব্য হইতে মনে হয় ভাস্কর পণ্ডিত পর পর দুই অভিযানের শেষে
নিহত হইয়াছিলেন। ইতিহাসে দেখা যাইতেছে, দ্বিতীয় অভিযানের (যাহার
সম্বন্ধে কবি কিছু বলেন নাই) নেতৃত্ব করিয়াছিলেন নাগপুরের রঘুজী ভোঁশলা,
ভাস্কর তাঁহার অমুচর রূপেই উপস্থিত ছিলেন এবং পেশোয়া বালাজী বাজী
বাওই তাঁহাকে বাংলা হইতে বিতাড়িত করিয়া আলিবর্দির সঙ্গে সন্ধি হুত্রে
আবদ্ধ হইয়াছিলেন। তাই বোধ হয় কবি দ্বিতীয় অভিযান সম্বন্ধে কিছু
বলেন নাই।

গঙ্গারাম মহারাষ্ট্র পুরাণের আরম্ভ ও সমাপ্তিতে পুরাণের আদর্শ অনুসরণ
করিয়াছেন। কিন্তু এই সামান্ত অংশ বাদ দিলে কাব্যটিতে যে তথ্য বিবৃত
হইয়াছে, মারাঠা বর্গীর অভিযান সম্পর্কে তদপেক্ষা সমসাময়িক নির্ভরযোগ্য
উপাদান পাওয়া যায় না। কবি ইহাতে অনেকটা আধুনিক ঐতিহাসিকের
মতো অতি সতর্কতার সঙ্গে ঐতিহাসিক উপাদান সংগ্রহ করিয়াছেন। সে যুগের
গমনাগমনের অসুবিধা ও উপাদান সংগ্রহের পরিবেশের অভাব সত্ত্বেও দেশীয়-
মতে-শিক্ষিত এই পূর্ববঙ্গের কবি পশ্চিমবঙ্গের দ্বঃস্বরগীয় ঐতিহাসিক ঘটনা
বর্ণনায় যে রূপ বস্তুগত দৃষ্টিভঙ্গিমার পরিচয় দিয়াছেন তাহাতে তাঁহাকে বিশেষ
প্রশংসা করিতে হইবে।

কাব্যটি এভাবে শুরু হইয়াছে। মর্ত্যে অত্যাচার-অনাচার দেখিয়া মহাদেব
অনুচর নন্দীকে* বলিলেন :

নন্দীকে দেখিয়া শিব বলিছে বচন।

দক্ষিণ শবে তুমি জাহ তন্তক্ষণ ॥

সাহরাজা নামে এক আছে পৃথিবীতে।

অধিষ্ঠান হও যাইয়া তাহার কঠেতে ॥

বিপন্ন পাপ হৈল পৃথিবী উপরে।

দূত পাঠাঞা জেন পাপিলোকে মারে ॥

এই আদেশ পাইয়া নন্দী সাহরাজাকে অনুরূপ কথা জানাইলে রাজা তাঁহার
অনুচর রঘুরাজাকে বলিলেন :

সাহরাজা বোলে তবে রঘুরাজার তবে।

অনেক দিন তৈল বাঙ্গালার চৌত না দেয় মোরে ॥

দূত পাঠাআ দেঅ বাদশার স্থানে।

বাঙ্গালার চৌধাই না দেএ কিসের কারণে ॥

ইতিহাস হইতে দেখা যাইতেছে শিবাজীর পৌত্র সাহজী বালাজী বিশ্বনাথ
নামক এক ব্রাহ্মণের উপদেশে সাতারার রাজা হইয়া (১৭০৮) বসেন এবং
বিশ্বনাথকে প্রধানমন্ত্রী বা পেশওয়ার পদে নিযুক্ত করেন (১৭১৪)। ১৭১৯
খ্রীঃ অব্দে বালাজী বিশ্বনাথ দিল্লীর ফারুকসায়রের নিকট হইতে সাহর নামে
ফারমান আনয়ন করেন এবং দাক্ষিণাত্যের ছয়টি হুবা হইতে ‘চৌথ’ (এক-
চতুর্থাংশ রাজস্ব) ও ‘সরদেশমুখী’ (একদশমাংশ) আদায়ের অনুমতি লাভ
করেন। সরফরাজ নিধনের পর বাংলাদেশে আলিবর্দি নবাব হইয়া প্রায়
দুই বৎসর দিল্লীতে কোন রাজস্ব পাঠান নাই। ১৭৪০ সালে মারাঠারা
দিল্লীর বাদশাহের নিকট বাংলার চৌথ দাবি করিলে বাদশাহ তাঁহাদিগকে
আলিবর্দির নিকট হইতে চৌথ আদায় করিবার অনুমতি দিলেন। সাদ
চৌথ আদায়ের ভার দিলেন নাগপুরের রঘুজী ভৌসলের উপর। রঘুজীর
সঙ্গে যোগ দিল মির হাবিব নামে আলিবর্দির এক অসঙ্কট কর্মচারী। তখন
রঘুজী তাঁহার অনুচর ভাস্কররায় বা ভাস্করপণ্ডিতের সহায়তায় উড়িষ্যা ও
বাংলা অভিযানে সঙ্কল্প করিলেন। ১৭৪১ সালে পূজার সময় বিজয়াদশমী

* ১৭৫২-৫৩ খ্রীঃ অব্দে সমাপ্ত অন্নদামঙ্গলও ভারতচন্দ্র বর্গীর হাদ্যামা গ্রন্থে মহাদেব
-নন্দী খটত কাহিনীর পুনরাবৃত্তি করিয়াছেন।

দিবসে (‘দেশেরা’) ভাস্করের নেতৃত্বে দশ হাজার অস্খারোহী সৈন্যসহ রঘুজী যাত্রা করিলেন। গঙ্গারামের ঐতিহাসিক কাহিনী এইস্থান হইতে শুরু হইয়াছে। কবির বর্ণনায় দেখা যাইতেছে সাহুজী বাংলার চৌথ আদায়ের ভার দিলেন রঘুরাজার উপর, রঘু সে ভার দিলেন ভাস্করপণ্ডিতের উপর। ভাস্কর সাতারা ছাড়িয়া বিজাপুর হইয়া নাগপুরে পৌঁছিলেন এবং বাংলার আলিবর্দি-সংক্রান্ত সংবাদ সংগ্রহ করিয়া বীরভূম বামে বাখিয়া গোপভূমের পার্শ্ব দিয়া গোপনে সসৈন্তে বর্ধমানের নিকট উপস্থিত হইলেন। সেখানে রাণীদীঘির পাড়ে পূর্বেই আলিবর্দি অবস্থান করিতেছিলেন। ১৭৪২ খ্রীঃ অব্দের (১১৪৯ বঙ্গাব্দ) ১৯শে বৈশাখ তারিখে সংঘর্ষ শুরু হইল :

বৈশাখের উনিশায় বগী আইলা তার

মহা আনন্ডিত হৈয়া মনে।

আলিবর্দি সংবাদ পাইলেন যে, চৌথ আদায় করিবার জন্ত সাহুরাজার হুকুমে ভাস্করপণ্ডিতের নেতৃত্বে মারাঠা বর্গীরা বাংলায় হাজির হইয়াছে। তিনি উকিল দিয়া ভাস্করকে বলিয়া পাঠাইলেন, তিনি দিল্লীতেই রাজস্ব দেন, মারাঠারা সেখান হইতে চৌথ লউক। কিন্তু ভাস্কর জবাব পাঠাইলেন, দিল্লীখরের কথামতোই তাঁহার বাংলায় চৌথ আদায় করিতে আসিয়াছেন, চৌথ না পাইলে দেশ ছাড়িবার করিয়া দিবেন। এই সংবাদে দুই দলের মধ্যে সাজ-সাজ রব পড়িয়া গেল, ভাস্কর সাত দিন ধরিয়া নবাবের শিবির অবরোধ করিয়া রাখিলেন। নবাব ও সেনাবাহিনী অশ্রদ্ধাভাবে মৃতপ্রায় হইয়া পড়িল। সেই সঙ্কটের সময় বাস্তব দুরবস্থার চিত্র গঙ্গারাম অতি বিচক্ষণতার সঙ্গে অঙ্কিত করিয়াছেন :

মুদি বানিঞা যত ঝারাইতে নারে।

লুটে কাটে যারে চমুতে পার যারে।

বরগীর স্তরাসে কেহ বাহির না হয়।

চতুর্দিকে বরগীর ডরে রহ না লয়।

এই দুর্যোগের সময় আলিবর্দি সৈন্য-সেনাপতি সহ দারুণ বিপদে পড়িলেন—
সকলে শুধু মাত্র কলার এঁটে খাইয়া উদরপূতি করিতে লাগিলেন :

কলার আইঠা যত আনেন তুলিয়া।

ভাহা আনি সব লোক খাএ সিঁজাইয়া।

* * *

বিষম বিপত্তা বড় বিপরীত হইল।

অন্ত পরে কা কথা নবাব সাহেব খাইল।

সেনাপতি মুস্তাফা খাঁয়ের বুদ্ধি কৌশলে আলিবর্দি কোনও প্রকারে কাটোয়ায় উপস্থিত হইলেন। শিকার পলাইয়াছে দেখিয়া ক্রুদ্ধ ভাস্কর নিবিচারে লুঠতরাজ ও ধ্বংসের আদেশ দিলেন, বর্গী সৈন্তেরা^{১৩২} নির্মমভাবে অত্যাচার ও লুঠ করিতে করিতে অগ্রসর হইল। জ্বীলোকের উপর অত্যাচার ইহাদের স্বভাবধর্মের পরিণত হইয়াছিল। অতঃপর তাহারা বর্ধমান ধ্বংস করিয়া হুগলীতে আসিয়া পৌঁছিল। এখানেও তাহারা অত্যাচারের চূড়ান্ত করিয়া ছাড়িল, ভীত জনসাধারণ ও জমিদারদের নিকট হইতে বলপূর্বক রাজস্ব আদায় করিতে লাগিল। ভাস্কর পণ্ডিতের প্রায়-বর্ষের বর্গী লুঠরাগণ রাঢ়ের বর্ধমান, মুর্শিদাবাদ, বীরভূম ও হুগলীজেলাব বহু গ্রাম জালাইয়া পুড়াইয়া নরহত্যা ও নাবীধ্বংস করিয়া পশুদের প্রাণ্যতম পরিচয় দিল। এখানে গঙ্গারাম অত্যন্ত সতর্কতার সঙ্গে বিশ্বস্ত গ্রামেব আত্মপূর্বিক বিবরণ দিয়াছেন। তাহার পব বর্গীবা মুর্শিদাবাদেব জেমোকান্দী ও ডাহাপাড়া গ্রাম পুড়াইয়া হাজিগঞ্জের ঘাট পার হইয়া বাজধানী মুর্শিদাবাদে উপস্থিত হইল। তখনও আলিবর্দি মুর্শিদাবাদে পৌঁছাইতে পারেন নাই। বর্গীরা মুর্শিদাবাদ লুঠপাট করিয়া জগৎশেঠকে বেকায়দায় ফেলিয়া তাঁহার নিকট হইতে তিন লাখ টাকা আদায় করিয়া শহর জালাইয়া পুড়াইয়া নারকীয় কাণ্ড উপস্থিত করিল—শুধু নবাবের প্রাসাদ ও কেল্লা কোনও প্রকারে রক্ষা পাইল। নবাব মুর্শিদাবাদে পৌঁছাইবার পূর্বেই ভাস্কর দ্রুতগামী বর্গীসেনা-সহ মুর্শিদাবাদে ছাড়িয়া কাটোয়া পৌঁছাইয়া দাঁইহাট পর্যন্ত বিস্তীর্ণ অঞ্চলে সেনা সন্নিবেশ করিলেন। কারণ ঘোর বর্ষায় আর লুঠতরাজ চলিবে না। স্থানীয় জনসাধারণ ও জমিদারেরা ভয়বশতঃ ভাস্করকে রাজস্ব দিতে লাগিল।

১৩২. বর্গী (মূল শব্দ 'বাগীর'—নিম্নশ্রেণীর সিপাহী) অর্থাৎ যে সমস্ত অথারোঙ্গী সৈন্ত ভাস্করের সঙ্গে বাংলা অভিযানে আসিয়াছিল তাহারা অতি নিম্নশ্রেণীর সিপাহী ছিল। অপেক্ষাকৃত উচ্চশ্রেণীর সৈন্তকে 'শিলাহদার' বলা হইত। তাহারা এই অভিযানে আসে নাই। তাহারা পদমর্যাদায় বর্গী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ বলিয়া বিবেচিত হইত। তাহাদের নিজস্ব অশ্ব ও অস্ত্রশস্ত্রাদি ছিল, কিন্তু বর্গীর অশ্ব ও অস্ত্র সরকার হইতে পাইত। ইহারা নিম্নশ্রেণীর অশিক্ষিত ব্যক্তি ছিল বলিয়া (অনেকটা টমিদের মতো) জনসাধারণের উপর পশুবৎ অকথ্য অত্যাচার করিতে কিছুমাত্র সঙ্কোচ বোধ করিত না।

তখন আশ্বিন মাস, বাঙালী হিন্দুর দুর্গাপূজা আসিয়া গিয়াছে। ব্রাহ্মণ ভাস্কর পণ্ডিত বাঙালী হিন্দুর রীতিতে মহাসমারোহে দুর্গাপূজার আয়োজন করিলেন। জমিদারগণ নতমস্তকে যাবতীয় খরচ যোগাইলেন।^{১৩৩} কিন্তু অষ্টমীপূজার গভীর রাত্রে আলিবর্দি অতর্কিতে ভাস্করকে আক্রমণ করিলে পরাভূত বিপর্যস্ত বর্গনায়ক লোকলস্কর সহ প্রতিমা ফেলিয়াই দ্রুত পলাইলেন, নবমীপূজা আর হইল না। কিন্তু কয়েকমাস যাইতে না যাইতেই চৈত্র মাসে ভাস্কর আবার বাংলায় হাজির হইয়া অত্যাচারের মাত্রা ভয়াবহ পরিমাণে বাড়াইয়া

১৩৩. ঐতিহাসিকের মতে, "Bhaskar was celebrating the Durga Puja at Katwa in the most lavish style with forced contribution from the Zamindars." (HOB. II, p. 458) অবশ্য গঙ্গাবামেব কাবোব পুরাণ ধাঁচের বর্ণনায় দেখা যাইতেছে মহাদেব সাহরাজাকে বাংলা হইতে পাপ দূর করিবার দৃষ্টান্ত নির্দেশ দিয়াছিলেন। কিন্তু পরে মারাঠা বর্গীরা খ্রীলোক-গো-ব্রাহ্মণের উপর অত্যাচার আবহ করিলে দেবী পাঁচতী ক্রুদ্ধ হইয়া মারাঠাদের প্রতি বিমুগ্ধ হইলেন এবং নবাবকে কুপা করিলেন। পালের ফলেই ভাস্কর মারা পড়েন। ইহাতে মনে হইতে পারে বর্গীরা আক্রমণকে বাংলার হিন্দু জনসাধারণ প্রথমটা মনে মনে অভিনবিত করিয়াছিল। কিন্তু পরে ইহাদেব ভয়াবহ অত্যাচারে হিন্দুদের মন বিধাইয়া যায়। এই সময়ে "The under-current of discontent amongst Hindu-subjects". (K. K. Datta—*Alivardi and His Times*, p. 58) বলিলেও হিন্দুরা মুসলমান শাসনের বিরুদ্ধে বিরক্ত হইয়া মারাঠাদের অভ্যর্থনা করিয়াছিল এমন কোন প্রকৃষ্ট ঐতিহাসিক প্রমাণ নাই। অবশ্য ভাবতচন্দ্রের অন্নদামঙ্গলেও বলা হইয়াছে, নন্দীকে মহাদেব নির্দেশ দিলেন :

আছয়ে বর্গীর রাজা গড় সেতারায়।

আমার ভক্ত বড় স্বপ্ন কহ তায়।

সেই আসি যবনেরে করিবে দমন।

ওনি নন্দী তারে গিয়া কহিল তখন।

স্বপ্ন দেখি বর্গী রাজা হইল ক্রোধিত।

পাঠাইলা রঘুরাজা ভাস্কর পণ্ডিত।

এই সমস্ত সমসাময়িক উক্তি হইতে কেহ কেহ অনুমান করেন, মুসলমান শাসনের বিরুদ্ধে হিন্দুদের চাপা আক্রোশ ছিল, তাই তাহারা গোড়ার দিকে বর্গীর অভিযানে আশাবিস্তষ্ট হইয়াছিল। কিন্তু ইহাদের অকথ্য অত্যাচারে হিন্দুদের আশা ধুলিসাং হইয়া যায়।—এই অনুমান মিথ্যা নাও হইতে পারে। কিন্তু সেরূপ কোন প্রত্যক প্রমাণ এখনও হস্তগত হয় নাই।

দিলেন—বোধহয় পূর্ব পরাজয়ের প্রতিশোধ গ্রহণ করিবার জন্ত। গঙ্গারাম সেই ঘটনার যে চাক্ষুষ বর্ণনা দিয়াছেন তাহা রীতিমতো লোমহর্ষক :

মাঘে ঘেরিয়া বর্ণা তবে দেয় সাড়া ।
সোনাকুপা লুটে নেয় আর সব ছাড়া ।
করু হাত কাটে করু নাক কান ।
একি চোটে করু বধএ পরাগ ।
ভান ভান স্ত্রীলোক যত ধইরা লইয়া যাএ ।
অঙ্গুষ্ঠে দড়ি বেঁধে দেয় তার গলাএ ।
একজনে ছাড়ু তারে অস্ত্রজনা ধরে ।
বমণের ভরে ত্রাহি ত্রাহি শব্দ করে ।
এত মতে বরগি কত পাপকর্ম কইরা ।
সেই সব স্ত্রীলোক জন্ত দেয় সব ছাইড়া ।
তবে মাঠে লুটিয়া ববগী গ্রামে সাধাএ ।
বড় ২ ঘরে আইসা আঙুনি লাগাএ ।

* * *

কাহকে বাঁধে বরগী দিআ পিঠমোড়া ।
চিত্ত কইরা মারে লাথি পাএ জুতা চড়া ।
রূপি দেহ ২ বলে বারে বারে ।
রূপি না পাইয়া তবে নাকে জল ভরে ।
কাহকে ধরিয়া বরগি পথইরে ডুবাএ ।
ফাকর হইয়া তবে করু প্রাণ জাএ ।

এ বর্ণনা অতি নির্যম, কিন্তু অগুমাত্রও অতিরঞ্জিত নহে।^{১৩৪} কারণ সম-

১৩৪. সাহিত্য পরিষৎ প্রতিকাশ (১৩১৩৩৪) ব্যোমকেশ মুস্তাকী কর্তৃক এই বর্ণনা অতিরঞ্জিত মনে করিয়াছেন—“ভাঙ্গরের দ্বিতীয়বার আক্রমণে ঠাং কৰ্ত্তৃক গোব্রাহ্মণ, বৈকব ও ব্রীহত্যার বেল্লপ অবস্থা বর্ণনা করিয়াছেন তাহা যেন অতিমাত্র অতিশয়োক্তি বলিয়া বোধ হয়।” গঙ্গারাম লিখিয়াছেন।

ব্রাহ্মণ বৈকব যত সন্ন্যাসী ছিল ।

গো হত্যা ব্রীহত্যা শত শত কৈল ।

এ বর্ণনা অবিশ্বাস করিবার কারণ নাই। হলওয়েল *Interesting Historical Events*-এ বর্ণার হাস্যমার এইরূপ বর্ণনাই দিয়াছেন। সলিমুল্লাহ ও তাঁহার ‘তারিখ-ই-বাংলা’র বলিয়াছেন যে, মারাঠাদের লোলুপ দৃষ্টি হইতে নারীর পবিত্রতা রক্ষা করিবার জন্ত অনেক সম্পন্ন ব্যক্তি গঙ্গার পূর্বপারে পলাইয়া আসিয়াছিলেন—“All rich and respectable people aban-

সাময়িক ইংরাজ ও ফরাসী বণিকেরাও ইহার যে স্বতিচিহ্ন রাখিয়া গিয়াছেন তাহাতে গঙ্গারামের এই উক্তি সত্য বলিয়াই মনে হইতেছে। তারপর পূবাণের ইঙ্গিত টানিয়া আনিয়া কবি বলিয়াছেন, নারী ও ব্রাহ্মণের উপর অত্যাচারে দেবী পার্বতী ভাস্করের প্রতি রুষ্ট হইয়া নবাবের প্রতি সদয় হইলেন :

ব্রাহ্মণ বৈষ্ণবের হিংসা দেখিবারে নারি।

এতক করিয়া তবে কসিলা শঙ্করী।

ভৈরবী জোগিনী যত নিকটে ছিল।

জোড়হস্ত কইরা ভায়া ছমুতে গড়াইল।

তবে দুর্গা কতে গুন জতেক ভৈরবী।

ভাস্করকে বাম হইয়া নবাবকে সদয় হবি।

অতঃপর নবাব আলিবর্দি এই নির্মম নৃশূরার আক্রমণ হইতে বাংলার জ্ঞান-মান বাঁচাইবার জন্য তাঁহার হিন্দু ও মুসলমান পদস্থ কর্মচারীদের সঙ্গে গোপনে পরামর্শ করিয়া সাহুচর ভাস্করকে হত্যা করিবার ষড়যন্ত্র করিলেন। তাঁহার পরামর্শে দেওয়ান জানকীরাম ও সিপাহসালার মুস্তাফা খাঁ ভাস্করের সঙ্গে সাক্ষাৎ করিয়া বলিলেন যে, নবাবের সঙ্গে ভাস্কর যদি নিরস্ত্র গিয়া আলাপ-আলোচনা করেন তাহা হইলে তিনি যাহা চাহেন তাহাতে নবাব সম্মত হইবেন। জানকীরাম গঙ্গাজল ও শালগ্রাম স্পর্শ করিয়া ভাস্করের নিরাপত্তার জামিন হইলেন :

জানকীরাম কহে গঙ্গারাম শালগ্রাম লইয়া।

কিছু চিন্তা নাই তোমাকে আনিব মিলাইয়া।

মুস্তাফা খাঁ কোরান স্পর্শ করিয়া বলিলেন :

কিছু কিন্তু জদি মনে কর তুমি।

কোরান দরমান লইয়া কিংবা খাইছি আমি।

বিষাভা বাম হইলে লোকের বুদ্ধি লোপ পায়। ভাস্কর এই স্তোকবাক্যে

doned their homes and migrated to the eastern side of the Ganges in order to save the honour of their women." সমসাময়িক সংস্কৃত চম্পুকাব্য 'চিহ্নচম্পুতে'ও ঐরূপ বর্ণনা আছে (দ্রষ্টব্য : সুপ্রসন্ন বন্দ্যোপাধ্যায়—'ইতিহাসজ্ঞিত বাংলা কবিতা', পৃ. ১০-১১)। অন্তর্যমীলনের প্রতি তাহারা যে অকথ্য অত্যাচার করিত তাহাতে কোন সন্দেহ নাই।

ভুলিয়া নিরস্ত্র অবস্থায় কিছু অস্ত্রচরসহ মানকরায় (বহনমপুর ছাউনির পূর্বে) আলিবর্দির শিবিরে যাত্রা করিলেন :

বিধাতা বিপতা হইলে বুধা ডুইলা গেল।

হাতিয়ার গুইয়া আইসা নবাবকে মিলিল।

২রা বৈশাখ ১৭৪৪ সালে মানকরায় নবাবশিবিরে ভাস্কর সাহুচর উপস্থিত হইলেন। চৌথেব হার সম্পর্কে একটু-আধটু আলাপাদি চলিতে লাগিল। ইতিমধ্যে নবাব বাহিরে যাইবার প্রয়োজন বোধ করিলেন, সে কথা জানাইয়া মুহু হাসিয়া তিনি শিবিরের বাহিরে ‘লঘি’^{১৩৫} করিবার জন্ত গেলেন :

এতক শুনিয়া নবাব কহিলেন হাসি।

পানিক বিলম্ব কব ‘লঘি’ কইরা আসি।

কিছুক্ষণ বসিয়া থাকিবার পর ভাস্কর যখন দেখিলেন নবাব ফিরিতে বিলম্ব করিতেছেন, তখন তিনি বোধ হয় কিছু আশঙ্কা করিয়া উঠিবার উদ্যোগ করিলেন। কিন্তু ঘোড়ায় চড়িবার পূর্বেই সাহুচর ভাস্কর পণ্ডিত নবাবের সংগুপ্ত সেনানায়কদের দ্বারা নিহত হইলেন। গঙ্গারাম খুব সংক্ষেপে মাত্র চারি পংক্তিতে এই গুরুত্বপূর্ণ ব্যাপার বর্ণনা করিয়াছেন :

ষেট মাত্র ভাস্কর ঘোড়াএ চড়িতে।

তলোয়ার খুলিয়া তখন মারিলেক তাথে।

সেই ক্ষণে তবে খটাখটি হইল।

যতগুলি আইসা ছিল সবগুলি মইল।

কবি যদি এই ‘খটাখটি’ আর একটু বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করিতেন তাহা হইলে ইতিহাসে-অম্লরক্ত আধুনিক পাঠক খুশী হইতেন।

সমগ্র মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে গঙ্গারামের মহারাষ্ট্র পুরাণ একটি বিশ্বকর ব্যতিক্রম। সমসাময়িক ঐতিহাসিক ঘটনা, যাহা বাংলা দেশকে দীর্ঘকাল ধরিয়া সন্তুষ্ট করিয়া রাখিয়াছিলেন, ‘গঙ্গারাম ঐতিহাসিকের তথ্যাস্তসঙ্কিৎস দৃষ্টির সাহায্যে তাহার নিপুণ বিবরণী রাখিয়া গিয়াছেন। কাব্যের প্রারম্ভে ও মধ্যের একস্থলে পুরাণের ষৎসামান্ত অম্লসর^{১৩৬} আছে বটে, কিন্তু আর কোথাও পৌরাণিক প্রভাব নাই। কবি নিঃস্পৃহভাবে বর্গীর অভিযান ও অত্যাচারের চিত্র অঙ্কন করিয়াছেন। ভাষা ও বর্ণনায় বিশেষ কোন কবিত্বলক্ষণ না থাকিলেও কবি নির্মম বর্ণনান্তেও আশ্চর্য

১৩৫. ‘লঘি’ অর্থাৎ নিজেই লম্বা করা—ইংরাজী ককনি ভাষার বাহাকে pissing বলে।

নিরাসক্তি রক্ষা করিয়াছেন—যাহা ইতিহাস-সাহিত্যের প্রধান লক্ষণ। মারাঠা ও নবাবপক্ষীয় সেনানায়কদের পরিচয়, পথঘাট ও বগার গমনপথের সঙ্কেত প্রভৃতি যুল্যাবান তথ্য তিনি যেভাবে ব্যবহাব করিয়াছেন, তাহাতে তাঁহাকে বিশেষ প্রশংসা করিতে হইবে। দুই চারিটি ঐতিহাসিক ভ্রান্তি থাকিলেও মহারাষ্ট্র পুরাণ ইতিহাস-কাব্য হিসাবে মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে অবিস্মরণীয় হইয়া থাকিবে।

ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকা ॥

ইতিপূর্বে আমরা দেখিয়াছি যে, অষ্টাদশ শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধে কাব্যগুণের দিক হইতে না হইলেও বিষয়বস্তুর বৈচিত্র্যের দিক হইতে বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে অল্পস্বল্প নূতনত্বের সঞ্চার হইয়াছিল। দেবদেবীর লীলাকথা কিছু অন্তরালে রাখিয়া সমসাময়িক ইতিহাস ও সমাজের বাস্তব চিত্রাঙ্কনে কবিগণ কোঁতুলী হইয়াছিলেন। কিন্তু ময়মনসিংহ এবং পূর্ববঙ্গের নানা স্থান হইতে (ত্রিপুরা-নোয়াখালি-চট্টগ্রাম) যে পালাগানগুলি আবিষ্কৃত ও প্রকাশিত হইয়াছে, অনাদুনিক বাংলা সাহিত্যে তাহা এক অভিনব ব্যাপার তাহাতে সন্দেহ নাই। এই গাথা ও গীতিকা লইয়া প্রচুর আলোচনা হইয়াছে, মতান্তর সৃষ্টি হইয়াছে, সংশয়ের মেঘ ঘনাইয়াছে। বিদেশী পণ্ডিতেরাও এই সমস্ত বিতর্কে যোগ দিয়া ময়মনসিংহ ও পূর্ববঙ্গ গীতিকা সম্বন্ধে ভারতের বাহিরের অনুরাগী পাঠকের দৃষ্টি আকর্ষণ করিয়াছেন।^{১৩৬} এই গাথাগীতিকা-সাহিত্যের প্রচার, ব্যাখ্যা-ব্যাখ্যান—সমস্তই একজন ব্যক্তির আশ্রয় চেষ্টার দ্বারা সম্ভব হইয়াছে—তিনি দীনেশচন্দ্র সেন। পূর্ববঙ্গের গাথা জাতীয়

১৩৬. দীনেশচন্দ্র ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার পালাগুলি ইংরাজীতে অনুবাদ করিয়া *Eastern Bengal Ballads* নামে প্রকাশ করেন। পাশ্চাত্যের অধিকাংশ পণ্ডিত সেই অনুবাদ হইতেই ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার আখ্যাত লাভ করিয়াছিলেন—তাঁহাদের প্রায় কেহই (ঐরাসন বাদে) বাংলা জানিতেন না। স্তুরাং দীনেশচন্দ্রের গভ্যানুবাদ ও ব্যাখ্যানের উপর তাঁহাদিগকে সম্পূর্ণ নির্ভর করিতে হইয়াছিল। সম্ভ্রান্তি প্রাপ্ত বিশ্ববিদ্যালয়ের অধ্যাপক ডঃ হুসান জ্বাতিভেল উত্তমরূপে বাংলা ভাষা শিখিয়া *Bengali Folk-Ballads from Mymensingh* (C. U.) শীর্ষক যে আলোচনা-গ্রন্থ প্রকাশ করিয়াছেন, তাহাতে তাঁহাকে আর অনুবাদের উপর নির্ভর করিতে হয় নাই।

সাহিত্যের প্রতি তাঁহার বরাবরই মমতা ছিল। তাঁহার আগ্রহে ও প্রয়াসে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের তদানীন্তন কর্ণধার শ্রর আশুতোষের আত্মকল্যায় ফলে পূর্ববঙ্গের নদনদী-জলজঙ্গল-হাওড়ের এই গীতিকাগুলি আধুনিক যুগের পাঠকদের মনেও সঙ্গশংস কোতূহল সঞ্চার কবিয়াছে।

গাথা ও গীতিকার কথা—পূর্ব-ময়মনসিংহ এবং পূর্ববঙ্গের অজ্ঞাত অঞ্চল হইতে সংগৃহীত গীতিকাগুলি ‘ব্যালাড’ (গাথা বা গীতিকা সাহিত্য) সাহিত্যেব অন্তর্ভুক্ত। ইংরাজী ballad শব্দটি প্রাচীন লাতিন ballare হইতে নিষ্পন্ন হইয়াছে, যাহার অর্থ নৃত্য। পূর্বে পাশ্চাত্যে যে সমস্ত কাহিনীকে নৃত্যগীতে পরিবেশন করা হইত তাহাকে ballad বলিত। প্রথম দিকের ব্যালাডে বিশেষ কোন কাহিনী ছিল না। কিন্তু মধ্যযুগে দ্বাদশ শতাব্দীর দিকে যুদ্ধবিগ্রহ, প্রেমপ্রণয় প্রভৃতি বিষয়ে গীতিধর্মী লোককাহিনী প্রচলিত হইতে আরম্ভ করে। আদিম যুগে জনসাধারণ যে সমস্ত ঘটনা অবলম্বনে নৃত্যগীতে মত্ত হইত তাহাই ক্রমে গীতাত্মক কাহিনীর রূপ ধারণ করে। বলা বাহুল্য এই লোকসাহিত্য প্রাচীনকালে মুখে মুখে প্রচারিত হইয়াছিল। কালক্রমে এই সমস্ত লোকগাথা মহাকাব্যে রূপান্তরিত হইয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর পূর্বে ইংরাজী সাহিত্যে লোক-গাথাকাব্যকে শিক্ষিত সম্প্রদায় সংগ্রহ করিবার প্রয়োজন বোধ করেন নাই। অষ্টাদশ শতাব্দীতে নব্য ক্লাসিকতার কৃত্রিম শাসনে বিক্ষুব্ধ গীতিকবিরা রোমান্টিক গীতিকবিতার পুনর্জাগরণের ব্যবস্থা করিয়াছিলেন। তাঁহারা (ওয়ার্ডস্‌ওয়ার্থ ও কোলরীজ) কৃষকসমাজে প্রচলিত পুরাতন স্কটিশ ব্যালাডকে^১ প্রথম প্রকার দৃষ্টিতে দেখিতে শুরু করেন। বিশপ পার্শ *Reliques of Ancient English Poetry* (1765) শীর্ষক সঙ্কলনে বহু ব্যালাড সংগ্রহ করেন। এই সময় নব্য রোমান্টিক কবিগণ পুরাতন ইংরাজী ও স্কটিশ ব্যালাডের অল্পসংখ্যে আধুনিক ব্যালাড লিখিতে আরম্ভ করেন। বার্নস, স্কট এবং ওয়ার্ডস্‌ওয়ার্থ গোষ্ঠীর চেষ্টায় প্রাচীন ব্যালাডের আধুনিক রূপান্তর ইংরাজী গীতিকবিতার এক নূতন দিগন্ত খুলিয়া দিয়াছিল। আমাদের দেশেও ময়মনসিংহ ও পূর্ববঙ্গ-গীতিকার আদর্শে ও প্রভাবে কবি জসিমুদ্দিন আধুনিক ব্যালাড রচনা করেন, সেগুলি তাঁহার কাব্যগ্রন্থাদিতে প্রকাশিত হইয়াছে।

অতি পুরাতন যুগ হইতে জনসাধারণ যে সমস্ত কাহিনী লইয়া গান

বাণিত, পাঁচালী রচনা করিত, তাহার উপাদান মর্ত্যভূমি হইতেই উৎপন্ন হইয়াছিল। এগুলি লোকসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত।^{১৩৭} কোন একটি নাটকীয় ধ্বনের দ্রুত পরিবর্তনশীল প্রেম-প্রণয় বা দ্বন্দ্ব-কলহ-সংঘর্ষটিত স্থানীয় কাহিনী পুরাতন গীতিসাহিত্যের পটভূমিকা বলিয়া স্বীকৃত হইতে পারে। অবশ্য অধ্যয়নচেতনা, অলৌকিকতা, অদ্ভুত ব্যাপারও ব্যালাড বা গীতিসাহিত্যের কলেবর বৃদ্ধি করিয়াছিল। ইংরাজী সাহিত্যে সুপরিচিত ব্যালাডের অন্তর্ভুক্ত *Thomas Rymer* গাথায় পরীস্থানের কাহিনী এবং *The Wife of Usher's Well*-এ অলৌকিক জগতের কথা স্থান পাইয়াছে। আমাদের নাথসাহিত্যের খানিকটা গাথাসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত। সে যাহা ইউক, মর্ত্যজীবনের আলো-ছায়ার লীলাই যে গাথাগীতিকা সাহিত্যের ভিত্তিভূমি তাহা স্বীকার করিতে হইবে। 'মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসে গাথা-গীতিকার যে একেবারেই উদ্ভব হয় নাই তাহা নহে। মঙ্গলকাব্যের অনেকটাই পুরাতন গাথা-সাহিত্যের ঐতিহ্য অম্লসরগ করিয়াছে। কিন্তু বিশুদ্ধ গাথা-গীতিকা সাহিত্যের যথার্থ দৃষ্টান্ত মিলিয়াছে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত ও দীনেশচন্দ্র সেন সম্পাদিত 'ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকা'য়। ইহার শ্রেষ্ঠ আখ্যায়িকাগুলি মর্ত্যপ্রেমের অশ্রুবেদনায় ভরপুর। পুরাতন পাশ্চাত্য ব্যালাডের অনেক-গুলিতে ব্যর্থ প্রেমের রক্তাক্ত প্রতিহিংসা ও জিঘাংসাই প্রধান স্থান পাইয়াছে, কিন্তু পূর্ববঙ্গের গীতিকাগুলিতে প্রেমের ত্যাগ-তিতিক্ষা ও বেদনা অধিকতর বিশিষ্টতা লাভ করিয়াছে। মধ্যযুগের উপান্তভূমিতে রচিত হিন্দু-মুসলমানের অসাম্প্রদায়িক হৃদবৃত্তির যে অপূর্ব সমন্বয় এই সমস্ত গীতিসাহিত্যে ফুটিয়া উঠিয়াছে, মধ্যযুগের বাংলা সাহিত্যের আর কোথাও তাহার অনুরূপ দৃষ্টান্ত খুঁজিয়া পাওয়া যায় না। অবশ্য প্রেম-প্রণয় ব্যতীত ঐতিহাসিক যুদ্ধ-সংঘর্ষ লইয়াও পূর্ব ও দক্ষিণ-পূর্ববঙ্গ হইতে কিছু কিছু গাথা আবিষ্কৃত হইয়াছে। কিন্তু তাহার শিল্পমূল্য প্রেমপ্রণয়ঘটিত গাথাগুলির মতো উৎকৃষ্ট নহে।

১৩৭. কেহ কেহ মনে করেন, ব্যালাডে মাঝে মাঝে যেরূপ উচ্চতর কাব্যগুণ প্রকাশিত হইয়া পড়ে তাহাতে ইহাকে পুরাপুরি লোকসাহিত্য বলা যায় না। মনে হয় ইহার পক্ষে কোন উচ্চতর প্রতিভাসম্পন্ন কবির হস্তক্ষেপ রহিয়াছে, অন্ততঃ রবিনহুডের ব্যালাড এবং সপ্তদশ অষ্টাদশ শতাব্দীর কটন ব্যালাডের সুগঠিত শিল্পমূল্য দেখিয়া তাহাই মনে হয়। (*—Dictionary of World Literary Terms—Edited by J. T. Shipley, p. 34*)

ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার আবিষ্কার—এখন দেখা যাক কিভাবে এই সমস্ত পূর্ববঙ্গীয় গাথা-গীতিকা আবিষ্কৃত ও প্রচারিত হইল। ১৯১২-১৩ সালের কথা। ময়মনসিংহ হইতে কেদারনাথ মজুমদারের সম্পাদনায় ‘সৌরভ’ নামে প্রথম শ্রেণীর একখানি মাসিক পত্রিকা প্রকাশিত হইত। উক্ত পত্রের বাংলা ১৩২০ সনের বৈশাখ সংখ্যায় (১৯১৩, এপ্রিল) চন্দ্রকুমার দে নামক কোন এক ব্যক্তি ‘মালীর জোগান’ নামে একটি প্রবন্ধে ময়মনসিংহে প্রচলিত অনেকগুলি কবিগান ১৩৮ মুদ্রিত করেন। ইতিপূর্বে ময়মনসিংহের সাহিত্য বা লোকসাহিত্য সম্পর্কে কলিকাতাব সাহিত্যসমাজ কিছুই জানিতেন না, এমন কি শিক্ষিত ময়মনসিংহবাসীরাও এবিষয়ে বিশেষ কোন সংবাদ বাখিতেন না।^{১৩৯} যাহা হউক, দীনেশচন্দ্র কোঁতুলী হইয়া ‘সৌরভ’ের পুরাতন সংখ্যা খুঁজিয়া দেখিয়া অভিলষিত বস্তু পাইয়া বিস্মিত হইলেন। ১৯১২-১৪ সালে ‘সৌরভ’ পত্রিকা ঘাঁটিয়া তিনি দেখিলেন, উক্ত চন্দ্রকুমার দে সংগৃহীত দস্তা কেনারামের পালা, কবি কঙ্কের বিদ্যাসুন্দর, চন্দ্রাবতী-সংক্রান্ত গাথার দুই-চারি পংক্তি দৃষ্টান্তের পশ্চাতে ময়মনসিংহের অজ্ঞাত-পরিচয় এক বিরাট পালাসাহিত্য উকি দিতেছে। তখন তিনি ‘সৌরভ’ সম্পাদক কেদারনাথ মজুমদারের সহায়তায় চন্দ্রকুমার দে-কে খুঁজিয়া বাহির করিলেন।

১৩৮ খ্রীঃ অব্দের ফেব্রুয়ারি মাসে ময়মনসিংহ জেলার অন্তর্গত কেমুয়া ডাকঘরের অন্তর্ভুক্ত আইথর গ্রামে অতি দরিদ্রবংশে চন্দ্রকুমার দে-র জন্ম হয়। তাঁহার পিতা রামকুমার দারিদ্র্যের জঘ্ন পুত্রকে বিশেষ লেখাপড়া

১৩৮. অবিহিত্ত বাংলাদেশে ময়মনসিংহ প্রচুর কবিগান প্রচলিত ছিল। হিন্দু মুসলমান—উভয়েই মহানন্দে কবির লড়াইয়ে যোগ দিত। শ্রীযুক্ত চিত্তরঞ্জন দেব তাঁহার ‘পল্লীগীতি ও পূর্ববঙ্গ’ পুস্তিকায় এইরূপ অনেক আধুনিক কবিগানের দৃষ্টান্ত দিয়াছেন।

১৩৯. দীনেশচন্দ্র অনেক শিক্ষিত ময়মনসিংহবাসীর নিকট স্থানীয় গ্রাম্যগাথা সম্বন্ধে প্রশ্ন করিলে তাঁহারা ভাচ্ছিলোব সঙ্গে বলিয়াছিলেন, “ছোটলোকেরা, বিশেষতঃ মুসলমানেরা ঐ সকল মাথাগুণ গাহিয়া যায়, আর শত শত চাষা লাঙ্গলের উপর বাহ ভর করিয়া দাঁড়াইয়া শোনে। ঐ গানগুলির মধ্যে এমন কি থাকিতে পারে যে, শিক্ষিত সমাজ ভৎপ্রতি আকৃষ্ট হইতে পারেন?” এমন কি কেহ কেহ দীনেশচন্দ্রের হিতের জন্য এমন উপদেশও দিয়াছিলেন, “আপনি এই ছেঁড়া পুঁথিখাটা দিন করেকের জন্য ছাড়িয়া দিন।” (ময়মনসিংহ গীতিকা, ১ম খণ্ড, ২য় ভাগ, ২য় সংস্করণ, পৃ. ১০)

শিখাইতে পারেন নাই। চন্দ্রকুমার বাল্যকালে গ্রাম্য পাঠশালায় যৎসামান্য বাংলা ব্যতীত শিক্ষা ব্যাপারে অধিকদূর অগ্রসর হইতে পারিয়াছিলেন বলিয়া মনে হয় না। জমিদারের অত্যাচারে তাঁহাদের সবেমাত্র সম্বল কয়েক বিঘা জমিও চলিয়া যায়। বাল্যেই তাঁহার মাতা-পিতা উভয়েরই মৃত্যু হয়। অতি অল্প বয়সে তাঁহাকে মাসিক একটাকা বেতনে মুদিখানার দোকানে চাকুরী লইতে হয়। কিন্তু সে কার্যে অসমর্থ দেখিয়া দোকানদার তাঁহাকে বরখাস্ত করিল। তখন তিনি বহু কষ্টে দুই টাকা মাহিনায় গ্রাম্য তহশিলদারের পদ লাভ করিলেন। এই সময়ে লোকসাহিত্যের সঙ্গে তাঁহার আশ্চর্য উপায়ে যোগাযোগ ঘটিয়া গেল। খাজনা আদায়ের অবকাশে তিনি নিরক্ষর হিন্দু-মুসলমান কৃষকদের সঙ্গে মেলামেশা করিতেন, তাহাদের বারোমাসী গান শুনিতেন, তাহারা দলবদ্ধভাবে এই গান গাহিত। যৌবনে নিজে চেষ্টা করিয়া চন্দ্রকুমার ভাল বাংলা লেখাপড়া শিখিয়াছিলেন, সাহিত্যাদিতেও তাঁহার বেশ অহুরাগ ছিল। ক্রমে তিনি স্থানীয় মাসিক পত্র 'সৌরভে' নিজ সংগৃহীত ছড়া ও পালাগান প্রকাশ করিতে লাগিলেন, কয়েকটি প্রবন্ধও লিখিলেন। 'সৌরভ' সম্পাদক কেদারনাথ চন্দ্রকুমারকে এই সমস্ত গান সংগ্রহ করিতে উৎসাহিত করিতেন। উক্ত পত্রিকায় প্রকাশিত ছড়া ও পালাগানগুলি কলিকাতার শিক্ষিত সমাজের মধ্যে সর্বপ্রথম দীনেশচন্দ্রের দৃষ্টি আকর্ষণ করে।^{১৪০} তিনি তখন কেদারনাথের ঋণফতে চন্দ্রকুমারের সঙ্গে যোগাযোগ স্থাপনের চেষ্টা করিলেন। সেই সময় কিছুদিন দরিদ্র চন্দ্রকুমার মস্তিষ্ক বিকৃত হইয়া বাড়ী বসিয়াছিলেন। যাহা হউক একটু অস্থির হইয়া তিনি ১৯১৯ সালে দীনেশচন্দ্রের আহ্বানে কলিকাতায় আসিয়া তাঁহার সঙ্গে সাক্ষাৎ করিলেন। দীনেশচন্দ্র তৎপর হইয়া তাঁহার চিকিৎসাদির ব্যবস্থা করিলেন। চন্দ্রকুমার উক্ত পালা গান সম্বন্ধে কিন্তু খুব উৎসাহ দেখাইলেন না। তিনি বলিলেন যে, লোকমুখে প্রচারিত এই সমস্ত পালাগান সংগ্রহ করা সহজ নহে, কারণ একজনের নিকট পুরাণান পাওয়া যায় না—“এখন একটি পালাগান সংগ্রহ করিতে হইলে বহু লোকের দরবার করিতে হয়। কাহারও একটি গান মনে আছে, কাহারও বা দুইটি,—নানা গ্রামে পর্বটন করিয়া নানা লোকের

শরণাপন্ন হইয়া একটি সম্পূর্ণ পালা উদ্ধার করিতে পারা যায়।^{১৪১} তাঁহার সংগৃহীত কিছু কিছু পালাগানে খুশি হইয়া কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের কর্ণধার আশুতোষের উদ্যোগে দীনেশচন্দ্র তাঁহাকে একবৎসরের জন্ত বেতনভোগী পালা-সংগ্রাহকের পদে নিযুক্ত করেন। তাঁহার নির্দেশে চন্দ্রকুমার পূর্ববঙ্গের নানা অঞ্চল ঘুরিয়া কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের জন্ত পালা সংগ্রহ করিতে লাগিলেন। অবশ্য প্রথম প্রথম নিরক্ষর কৃষক-কবির মৌখিক পালাগান অপেক্ষা পুরাতন ট্র্যাডিশনের পুঁথিপত্রাদির উপর চন্দ্রকুমারের বেশী নোঁক ছিল। ময়মনসিংহের প্রাচীন কবি মুক্তাবামের দুর্গাপুরাণ, রামকান্তের মনসার ভাসান, উমার বিবাহ, দুর্দাসার পারণ, দ্রোণদীর বস্ত্র হরণ, নরমেধযজ্ঞ প্রভৃতি পৌরাণিক ঘটনার পুঁথি সংগ্রহের জন্ত তিনি অধিকতর কোতুলী হইয়াছিলেন। কিন্তু দীনেশচন্দ্র চন্দ্রকুমারকে পৌরাণিক ঘটনার পুঁথিপত্রাদি ছাড়িয়া শুধু মৌখিক পালাগান সংগ্রহের উপদেশ দিলেন। এই প্রসঙ্গে আর একটি কথা বলিয়া লই। চন্দ্রকুমার শুধু একজন বেতনভুক পালাসংগ্রাহকমাত্র ছিলেন না, নিজের চেষ্টায় তিনি বাংলা লেখাপড়া বেশ ভালোই শিখিয়াছিলেন। উপরন্তু তাঁহার আবার কিঞ্চিৎ সাহিত্যনিষ্ঠা ছিল, কবিপ্রতিভাও ছিল। 'সৌরভ' পত্রিকায় প্রবন্ধাদি লিখিবার জন্ত সম্পাদক কেদারনাথ এই দরিদ্র সাহিত্যিক সর্বদা উৎসাহিত করিতেন। এখানে এই সংবাদটির উল্লেখের কারণ, পরে আমরা বিচার করিয়া দেখিব, কবি-প্রতিভার কিঞ্চিৎ অধিকারী চন্দ্রকুমার সংগৃহীত পালার ভাষা ও বর্ণনায় কোনও প্রকার হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন কি না। ময়মনসিংহ গীতিকার ১ম খণ্ডের ২য় ভাগের ভূমিকায় দেখা যাইতেছে, গোড়ার দিকে চন্দ্রকুমার এই পালাগানগুলি কলিকাতার শিক্ষিত সমাজের প্রীতিকর হইবে না আশঙ্কা করিয়া চিরাচরিত পৌরাণিক কাহিনীর পুঁথিপত্র সংগ্রহ করিতে চাহিয়াছিলেন। কিন্তু দীনেশচন্দ্র তাঁহাকে গতানুগতিক পুঁথি বাদ দিয়া শুধু পল্লীগীতিকা সংগ্রহের জন্তই নির্দেশ দিয়াছিলেন।^{১৪২}

গীতিকাসমূহের পালাবিভাগ—দীনেশচন্দ্রের নির্দেশে চন্দ্রকুমার দে

১৪১. দীনেশচন্দ্র সম্পাদিত—ময়মনসিংহ গীতিকা, ১ম খণ্ড, ২য় ভাগ, পৃ. ৮০

১৪২. সংগৃহীত মৌখিক পালাগানে চন্দ্রকুমার হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন কিনা, সে বিষয়ে পরে 'গীতিকাসমূহের শ্রামণিকতা ও প্রাচীনতা' শীর্ষক উপচ্ছেদে আলোচনা আছে।

কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পালাসংগ্রাহকরূপে নিয়মিত পালাগুলি সর্বপ্রথম সংগ্রহ করিয়াছিলেন :—(১) দ্বিজ কানাই রচিত মহয়া, (২) মলুয়া, (৩) নয়নচাঁদ ঘোষ রচিত জয়চন্দ্র-চন্দ্রাবতীর পালা, (৪) দ্বিজ ঈশান রচিত কমলা, (৫) দেওয়ান ভাবনা, (৬) রঘুসুত, দামোদর, নয়নচাঁদ ও জীনাথ বানিয়া রচিত কঙ্ক ও লীলা, (৭) মনসুর বয়াতি রচিত দেওয়ানা মদিনা, (৮) রূপবতী, (৯) চন্দ্রাবতী রচিত কেনারাম, (১০) কাজল-রেখা, (১১) দেওয়ান মননদ আলি, (১২) ফিরোজ খাঁ, (১৩) ভেলুয়া স্তম্বরী, (১৪) জিরালনি, (১৫) মদনকুমার ও মধুমালা, (১৬) কবি কঙ্কের বিজ্ঞানন্দর^{১৪৩}, (১৭) চন্দ্রাবতীর রামায়ণ^{১৪৪}, (১৮) কবিগান, (১৯) রাধাকৃষ্ণ গীতিকা ও যাত্রাগান, (২০) অসমা স্তম্বরী, (২১) স্থলা গায়ের রচিত গোপিনীকীর্তন, (২২) দেওয়ান মনোহর খাঁ।

বিহারীলাল সরকার, আশুতোষ চৌধুরী, নগেন্দ্রচন্দ্র দে, মনোরঞ্জন চৌধুরী, কবি অসিমুদ্দিন প্রভৃতি সংগ্রাহকদের দ্বারা দীনেশচন্দ্র আরও অনেক পালা সংগ্রহ করিয়াছিলেন। ক্রমে ১৯২৩ হইতে ১৯৩০ সালের মধ্যে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে দীনেশচন্দ্রের সম্পাদনায় বিস্তারিত ভূমিকাসহ ‘ময়মনসিংহ গীতিকা’ ও ‘পূর্ববঙ্গ-গীতিকা’ প্রকাশিত হয়। অবশ্য প্রথমে প্রতিখণ্ডের ইংরাজী অমুবাদ ও ভূমিকা প্রকাশিত হইয়াছে, তারপর বাংলা পালাগান ভূমিকাসহ প্রকাশিত হয়।

চারিখণ্ডে প্রকাশিত এই পালাসংগ্রহের প্রথম খণ্ডের প্রথম ভাগ ইংরাজীতে *Eastern Bengal Ballads—Mymensingh* (Vol. I, Part I, 1923) এই নামে প্রকাশিত হয়। ইহার বাংলা সংস্করণ ‘ময়মনসিংহ গীতিকা’, প্রথম খণ্ড, দ্বিতীয় সংখ্যা নামে মুদ্রিত হয় (১৯২৩)। ইংরাজী খণ্ডে দীনেশচন্দ্র মূল পালার গতানুবাদ সংযুক্ত করিয়াছিলেন, বাংলা খণ্ডে মূল পালা প্রকাশিত হইয়াছিল। ইংরাজী ও বাংলা খণ্ডের ভূমিকা প্রায় এক প্রকার। প্রথম খণ্ডে মোট দশটি পালা মুদ্রিত হইয়াছিল—(১) মহয়া, (২) মলুয়া, (৩) চন্দ্রাবতী, (৪) কমলা, (৫) দেওয়ান ভাবনা, (৬) দহা কেনারামের পালা, (৭) রূপবতী, (৮) কঙ্ক ও লীলা, (৯) কাজলরেখা,

১৪৩. তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্বে এই কাব্যের পরিচয় দেওয়া হইয়াছে

১৪৪. চন্দ্রাবতীর রামায়ণ সম্পর্কে ৪৪৪—৪৪৯ পৃষ্ঠা দ্রষ্টব্য

(১০) দেওয়ানা মদিনা। ইংরাজী খণ্ডেও এই দশটি পালার সংক্ষিপ্ত গল্প অল্পবাদ মুদ্রিত হইয়াছে। এই দশটি পালাই চন্দ্রকুমার দে সংগ্রহ করেন।

পূর্ব-ময়মনসিংহবাসী দ্বিজকানাই নামে কোন এক নমঃশূদ্র-ব্রাহ্মণ-সম্প্রদায়ভুক্ত কবি নাকি তিনশত বৎসর পূর্বে যাত্রার চণ্ডে মহুয়া পালা রচনা করেন।^{১৪৫} তিনি দল তৈয়ারি করিয়া নাটকের আকারে অভিনয়ও করিয়াছিলেন। শুনা যায় এই দ্বিজকানাই নমঃশূদ্র জাতীয়া কস্তার প্রতি প্রণয়াসক্ত হন এবং মহুয়া পালায় বর্ণিত নদের চাঁদের মতো তিনিও দুঃখ ভোগ করেন। এই তথ্য দীনেশচন্দ্র চন্দ্রকুমারের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন। অবশ্য এই সমস্ত গালগল্পের সত্যতা পুরাপুরি গ্রহণযোগ্য কিনা ভাবিয়া দেখিতে হইবে। মহুয়ার পালার ভাষা কিছুতেই তিনশত বৎসরের প্রাচীন হইতে পারে না। দ্বিতীয়তঃ তিনশত বৎসর পূর্বে উক্ত দ্বিজকানাই “organised a party of players and was the first to put the melodrama on the stage”^{১৪৬}—ইহাও বিশ্বাসযোগ্য নহে। কারণ তিনশত বৎসর পূর্বে রঙ্গমঞ্চে অভিনয় হইত না, দর্শকদের মাঝখানে খোলা স্থানে যাত্রাভিনয় হইত। মনে হয়, আধুনিক কালের কোন দ্বিজকানাই এই পালাগান রচনা করিয়া থাকিবেন।^{১৪৭} কিন্তু পালাগানের কোথাও রচনাকাবের ভণিতা নাই। দীনেশচন্দ্রও স্বীকার করিয়াছেন, চন্দ্রকুমার দে নানাজনের নিকট হইতে পালাটির টুকুবা টুকুবা সংগ্রহ করেন, কেবল শেখ আশাকালির নিকট একটু বেশী সাহায্য পাইয়াছিলেন। দীনেশচন্দ্রকে চন্দ্রকুমার যেভাবে পালাটি পাঠাইয়াছিলেন তাহাতে নানা বিগৃহ্ণলা ছিল।^{১৪৮} মাঝে মাঝে সংলাপেব চণ্ডে গগ-উক্তিও ছিল—কিন্তু চন্দ্রকুমার

১৪৫. *Eastern Bengal Ballads*, Vol. I, Pt. I, Preface to ‘Mahua the Gypsy Girl’.

১৪৬. *Ibid*

১৪৭. পরে প্রামাণিকতা প্রসঙ্গে মহুয়ার প্রাচীনতা সম্পর্কে আলোচনা করা হইয়াছে।

১৪৮. দীনেশচন্দ্র বিশুদ্ধ পালাটিকে শৃঙ্খলার মধ্যে আনিতে গিয়া ইহাতে বেশ খানিকটা হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন, *Eastern Bengal Ballads*—এ তাহা স্বীকার করিয়াছেন, “I had to take great pains to rearrange the poem by a close and careful study of the text.” (Vol. I, pt. I, p. ii)

গতাংশগুলি সংগ্রহ করিতে পারেন নাই।^{১৪৯} আরও জানা যাইতেছে, ইহাতে বেদিয়ার কছার সঙ্গে ব্রাহ্মণযুবার প্রেমের চিত্র ছিল বলিয়া নাকি হিন্দু বাঙালীতে এই গান বড় একটা অনুষ্ঠিত হইত না। তাই সাধারণতঃ মুসলমান ও নিম্নবর্ণের হিন্দু সমাজে এই পালাগান অনুষ্ঠিত হইত।^{১৫০} মলুয়া (দীনেশচন্দ্রের মতে ইহা মল্লিকা শব্দের অপভ্রংশ) পালার অবিকাংশ চন্দ্রকুমার পাষাণী বেওয়া নাম্নী এক পালাগায়িকার নিকট হইতে সংগ্রহ কবেন। শেখ কাঁচা এবং নিদান ফকিরও এই পালার খানিকটা চন্দ্রকুমারকে গাহিয়া শুনাইয়াছিলেন। দীনেশচন্দ্রের মতে, ইহা সপ্তদশ শতাব্দীর রচনা। অবশ্য এই ধরনের কোন পালার লিখিত পুঁথি পাওয়া যায় নাই; গায়ক-গায়িকাদের মুখ হইতে শুনিয়া লিখিয়া লওয়া হইয়াছে। স্তব্ধবাং ইহার রচনাকাল নির্ধারণ করা দুষ্কর। তবে ইহাতে মুসলমান কার্জীর যেরূপ অত্যাচার বর্ণিত হইয়াছে, তাহাতে মনে হয় এই কাহিনী সপ্তদশ না হইলেও অষ্টাদশ শতাব্দীর হইতে পারে, তবে ভাষা প্রাচীন নহে—একেবারে হাল আমলের। কে ইহার রচনাকার তাহা জানা যায় না। প্রথমে বন্দনাংশে চন্দ্রাবতীর ভগিতা আছে দেখিয়া দীনেশচন্দ্র ইহাকে চন্দ্রাবতীর রচনা বলিয়া অনুমান করিয়াছেন—অবশ্য ইহাও অনুমান মাত্র।

চন্দ্রাবতী ও অয়চন্দ্রের কাহিনী সংবলিত পালা নয়নচাঁদ ঘোষের রচনা বলিয়া মনে হয়, কিন্তু ভগিতায় কোন নাম নাই। কমলার পালা চন্দ্রকুমার তিন চার জন স্ত্রীলোকের নিকট হইতে পাইয়াছিলেন। পালার এক স্থানে দ্বিজ ঈশান ভগিতা আছে (‘‘দ্বিজ ঈশান কয় কিল আর তেল। একবার পড়িলেই গঙগোল গেল।’’)^{১৫১}। দীনেশচন্দ্র মনে করেন, ইহা সপ্তদশ শতাব্দীর রচনা। কিন্তু রাত অঞ্চলের আধুনিক কথিত ভাষার সঙ্গে এই পালার ভাষার বিশেষ সাদৃশ্য আছে। যথা—

পায়ের গোলাম হইয়া শিরে উঠতে চায়।

বেঙ্গে কবে শুনেছিল পায়ের মধু খায়।

ইচ্ছা যদি করি তারে দিতে পারি শূলে।

কুকুরে কামড়ায় কেবা কুকুরে কামড় দিলে।

১৪৯. পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য বিজ্ঞাবিনোদ সংগৃহীত ‘বাতানীর গানে’ এই গতাংশটুকু আছে।

১৫০. পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য নিজ গ্রামের বাড়ীতে (ময়মনসিংহ জেলায় মালোয়া গ্রাম) ১২৯১১৯২ সালের দিকে বাতানীর গান শুনিয়াছিলেন। (‘বাতানীর গান’—এর ভূমিকা ঐষ্টব্য)

স্বতরাং এ পালার ভাষায় কিছু গাঢ়তর হস্তক্ষেপ ঘটিয়াছে তাহা স্বীকার করিতে হইবে। 'দেওয়ান ভাবনা' পালার অনেকটা চন্দ্রকুমার কৈলাসচন্দ্রের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন, বাকি অংশ নেত্রকোণা মহকুমার কেন্দুয়া গ্রাম-নিবাসী কয়েকজন পালাগায়ক মাঝিদের নিকট পাওয়া যায়। এই পালা সাধারণতঃ কৃষকসমাজেই গীত হইত। 'কেনারামের পালা' চন্দ্রাবতীর রচিত বলিয়া মনে হয়। কারণ মাঝে মাঝে চন্দ্রাবতীর ভণিতা আছে।^{১৫১} কিন্তু পালাটির ভাষায় আধুনিক লক্ষণ অতি স্পষ্ট। হয়তো কালক্রমে লোকমুখে ভাষা বদলাইয়া গিয়াছে, কিংবা হয়তো আধুনিক কালের কেহ ইহাতে কিছু কিছু সংস্কার কার্য চালাইয়াছেন। 'রূপবতী' পালাটি চন্দ্রকুমার নানা স্থান হইতে সংগ্রহ করেন। ইহার পটভূমিকায় কিছু স্থানীয় ঘটনা ছিল, পালার পাত্র-পাত্রীও যথার্থ ব্যক্তি। তাই চন্দ্রকুমারের উপদেশে দীনেশচন্দ্র পাত্র-পাত্রীর নাম-ধাম পাণ্টাইয়া দিয়াছেন। 'কক্ক ও লীলা' পালার ভণিতায় রঘুসুত, দামোদর, নয়নচাঁদ ঘোষ ও জীনাথ বানিয়ার নাম পাওয়া যায়। অবশ্য ইহার অধিকাংশ রঘুসুত ও দামোদরের রচনা। পালাটির রচনা ভঙ্গিমা একটু স্বাক্ষরবহুল। পালায় বর্ণিত কক্কই সত্যপীরের মহিমাশ্রাবক বিভাঅল্লর রচনা করিয়াছিলেন।^{১৫২} 'কাজলবেখা'র পালাটি অনেকটা রূপকথার মতো—ইহাতে গল্প পংক্তিও আছে। পালাটিকে এই সঙ্কলন হইতে বাদ দিলে ভাল হইত। কারণ বহু পূর্বে দক্ষিণারঞ্জন মিত্রমজুমদার তাঁহার 'ঠাকুরমার ঝুলি'তে ইহাকে রূপকথার আকারেই বিবৃত করিয়াছিলেন। চন্দ্রকুমার সংগৃহীত কাজলবেখার পালা গাথাসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত হইতে পারে না। 'দেওয়ানা মদিনা'র পালা মনসুর বয়াতি নামক এক নিরক্ষর কৃষকের রচনা, তাই ইহাতে স্থানীয় শব্দের বিশেষ প্রাধান্ত লক্ষ্য করা যায়। কিন্তু ভাবার বাধুনি দেখিয়া ইহাকে নিরক্ষর ব্যক্তির রচনা বলিয়া মনে হয় না।

পূর্ববঙ্গগীতিকার দ্বিতীয় খণ্ডের দ্বিতীয় সংখ্যায় মোট চৌদ্দটি পালা

১৫১. চন্দ্রাবতী কর গুন গো অপুত্রীর ঘরে।

অক্ষর ছাওয়ারাল হৈল মনসার ঘরে।

১৫২. পূর্বে ১৯৬—১৯৭ পৃষ্ঠায় আলোচনা উষ্টব্য।

সংগৃহীত হইয়াছে। কিন্তু ইংরাজী সংস্করণে^{১৫৩} বারটি পালা আছে—নীলা, মদনকুমার-মধুমালার পালা বাদ পড়িয়াছে। এই চৌদ্দটি পালার তালিকা :—
 (১) ধোপার পাট, (২) মইষাল বন্ধু, (৩) কাঞ্চনমালা, (৪) শান্তি, (৫) নীলা, (৬) তেলুয়া, (৭) কমলারাণীর গান, (৮) মাণিকতারার বা ডাকাইতের পালা, (৯) মদনকুমার ও মধুমালার, (১০) সাঁওতাল হাঙ্গামার ছড়া, (১১) নেজাম ডাকাইতের পালা, (১২) দেওয়ান ইশা খাঁ মসনদ আলি, (১৩) সুরঞ্জামাল ও অধুয়া, (১৪) ফিরোজ খাঁ দেওয়ান।

‘ধোপার পাটের’ কাহিনী চন্দ্রকুমার দে ১৯২৪ সালে ময়মনসিংহের সাকুইয়াবাটী গ্রামের রজনীকান্ত ভদ্র, চরশুভুগঞ্জবাসী দীন গোপ এবং কীর্তনখোলার মধুর বাপ নামক এক পালাগায়কের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন। দীনেশচন্দ্র ইহার রচনাকাল সম্বন্ধে বলিয়াছেন, “তাব ও রচনাতত্ত্বীতে অসুমান হয়, এই কবিতাটি চতুর্দশ শতাব্দীতে রচিত হইয়াছিল।”^{১৫৪} কিন্তু ইহার বিষয়-বস্তুতে চতুর্দশ শতাব্দীর কোন চিহ্ন নাই, তাবাতোও আধুনিককালের উপভাষার প্রভাব লক্ষ্যীয়। সুতরাং এই পালার রচনাকাল উনবিংশ-বিংশ শতাব্দীর পূর্বে যাইতে পারে না। একটু দৃষ্টান্ত :—

সত্য কর স্মরণ কহা লো সত্য কর বইয়া।

নিশাকালে আইবা তুমি ফুলের মধু লইয়া।

এইখানে থাকিয়া আমি বাজাইবাম বাঁশ।

এইখানে তোমারে লইয়া কাটাইবাম নিশি।

এইখানে পাতিয়া রাখ বাঁশপাতার বিছান।

তোমারে লইয়া বৃকে দেখবাম স্বপন। . (পূ. গী. ২য়—২য়, পৃ. ৫)

ইহা কখনও চতুর্দশ শতাব্দীর ভাষা হইতে পারে না। ইহার আইবাম, বাজাইবাম, কাটাইবাম, দেখবাম—ভবিষ্যৎবাচক পূর্ববঙ্গীয় ক্রিয়াগুলি তুলিয়া দিয়া পশ্চিমবঙ্গীয় চলিত বা সাধু ক্রিয়াপদ বসাইয়া দিলে ইহাকে স্বচ্ছন্দে কবি জসিমুদ্দিন বা কবি বন্দে আলি মিয়ান রচনা বলিয়া চালাইয়া দেওয়া যায়। ‘মইষাল বন্ধু’র দুইটি পালা চন্দ্রকুমার সংগ্রহ করেন, তন্মধ্যে একটি ঢাকা জেলার ভাওয়াল পরগণা হইতে সংগৃহীত। ‘কাঞ্চনমালা’র পালা পুরাণুরি রূপকথার ধরনে গল্পপটে রচিত। হরচন্দ্র বর্মা ও রামকুমার

১৫৩. *Eastern Bengal Ballads*, Vol. II, pt. I

১৫৪. পূর্ববঙ্গীতিকা, দ্বিতীয় খণ্ড, দ্বিতীয় সংখ্যা, পৃ. ১০

মিস্ত্রীর নিকট শুনিয়া চন্দ্রকুমার ইহা লিখিয়া লইয়াছিলেন। কবি জসিমুদ্দিন (তখন তিনি কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের পালাসংগ্রাহক ছিলেন) ফরিদপুরের এক নিরক্ষর মুসলমানের নিকট ‘শান্তি ও নীলার পালা’ শুনিয়া সংগ্রহ করেন। ইহার ভণিতায় জয়ধর বাণিয়ার উল্লেখ আছে বলিয়া দীনেশচন্দ্র ইহাকেই পালায় আদি-রচয়িতা বলিয়াছেন। ইতিপূর্বে এই পালায় আর এক ছাপা সংস্করণ প্রকাশিত হইয়াছিল। পালাটি অনেকটা বারোমাসী জাতীয়। চন্দ্রকুমার বানিয়াচঙ্গ হইতে ‘ভেলুয়ার পালা’ সংগ্রহ করেন। কিন্তু তাঁহার পূর্বে চট্টগ্রাম হইতে হামিদুল্লা নামে এক কবি এই কাহিনী অবলম্বনে ‘ভেলুয়াসুন্দরী’ কাব্য প্রকাশ করিয়াছিলেন। ইহার আরও নানা ছাপা সংস্করণ পাওয়া যায়। দীনেশচন্দ্রের মতে, মুদ্রিত পালাগান-গুলিতে লোকসাহিত্যের লক্ষণ সম্পূর্ণরূপে বিনষ্ট হইয়াছে। ‘কমলারাগী’র পালাগান চন্দ্রকুমার সবটা সংগ্রহ করিতে পারেন নাই, মাত্র দুইটি সর্গ সংগ্রহ করিয়াছিলেন; দীনেশচন্দ্রের নিকট পাঠাইবার সময় তিনি তাহার সারাংশ পাঠাইয়াছিলেন।^{১৫৫} ইহার সরল অর্থ—চন্দ্রকুমার ইচ্ছামত পালাটি ছাঁটিয়া কাটিয়া দীনেশচন্দ্রের নিকট পাঠাইয়াছিলেন। ইহার ভণিতায় অধরচাঁদের নাম আছে। তিনি বোধ হয় আদি রচনাকার হইবেন। সাঁওতাল হাজ্জামাব ছড়াটি ইহাতে সম্মিষিষ্ট হইবাব কোন কারণ নাই। কারণ ইহা কাব্যরস-বজ্রিত ক্ষুদ্র একটি আধুনিক ছড়া, তদুপরি ইহা পশ্চিমবঙ্গের ঘটনা। দীনেশচন্দ্র ইহার সম্বন্ধে বলিয়াছেন, “এই ক্ষুদ্র ছড়াটিতে বিশেষ কবিত্ব নথাকিলেও ইহার কিঞ্চিৎ ঐতিহাসিক মূল্য আছে বলিয়া পালাটিকে ‘গীতিকায় সম্মিষিষ্ট করিলাম।’”^{১৫৬} —ইহা যুক্তিসঙ্গত মনে হইতেছে না। ইতিপূর্বে এই ছড়া সম্বন্ধে আমরা আলোচনা করিয়াছি। পালাসংগ্রাহক আশুতোষ চৌধুরী ‘নিজাম ডাকাইতের পালা’ চট্টগ্রামের দুইজন মুসলমানের নিকট হইতে সংগ্রহ করিয়াছিলেন। ঐতিহাসিকের মতে নিজামুদ্দিন আউলিয়া ত্রয়োদশ-চতুর্দশ শতাব্দীতে দিল্লীর নিকট জন্মগ্রহণ করেন। প্রথম জীবনে তিনি দুর্দান্ত ডাকাত ছিলেন। পরে প্রসিদ্ধ গীর শেখ ফরিদের সঙ্গে সাক্ষাতের পর তাঁহার চরিত্রের আমূল পরিবর্তন হয়—তিনি সাধক ভক্তে

১৫৫. পূর্ববঙ্গগীতিকা, ২১২, পৃ. ২৪

১৫৬. ই, পৃ. ৩৬

পরিণত হন। এই ছড়াটিতে সেই কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। অবশ্য ঘটনাটি কৃষ্ণিবাসী রামায়ণের রত্নাকর দৃশ্য ও পালাগানের কেনারাম ডাকাতের কাহিনীর আদর্শে গ্রথিত হইয়াছে। জঙ্গলবাড়ীর প্রসিদ্ধ ভুঁইয়া ঈশা খাঁ সম্বন্ধে মোট চারিটি পালাগান পাওয়া গিয়াছে। প্রাচীনতম পালাটি, দীনেশচন্দ্রের মতে সপ্তদশ শতাব্দীতে রচিত। কবির কোন নাম পাওয়া যায় না। দ্বিতীয় পালা কিশোরগঞ্জ গলাচিপা নিবাসী আবদুল করিম রচিত। তৃতীয় পালায় ঈশা খাঁয়ের পোত্র মনুয়ার খাঁয়ের জীবনী বর্ণিত হইয়াছে। চতুর্থ পালার নাম 'দেওয়ান ফিরোজ খাঁয়ের গান'। এই চারিটি পালায় ঈশা খাঁ সম্বন্ধে যে সমস্ত তথ্য দেওয়া হইয়াছে, তাহার পরস্পরের মধ্যে সামঞ্জস্য করিতে পারা যায় না, ইতিহাসের সঙ্গেও অনেক বিরোধ আছে। একদা ঈশা খাঁয়ের প্রতাপের কাহিনী এবং তাঁহার সঙ্গে কেদারবায়ের ভগিনীর (কন্তার) ঘটনা লইয়া অনেক পালা রচিত হইয়াছিল—তাহার যৎসামান্য রক্ষা পাইয়াছে। এই সমস্ত ছড়া-পাঁচালীতে ঐতিহাসিক তথ্যের সন্ধান করা পণ্ডিত্রম মাত্র। চন্দ্রকুমার ত্রিহট্টের বানিয়াচঙ্গ হইতে ছুরত জামাল ও অধ্যাপনরীর পালা সংগ্রহ করেন—ইহা অল্পকবি বৈষ্ণু ফকির রচিত। ইহাতে বানিয়াচঙ্গের মুসলমান দেওয়ান-পরিবারের কাহিনী বর্ণিত হইয়াছে। পালাটিতে ইসলামী ও গ্রাম্যশব্দের কিছু আধিক্য দেখা যায়। ফিরোজ খাঁ দেওয়ানের পালাটি চন্দ্রকুমার কয়েকজন মুসলমান গায়ন এবং একটি অল্প ভিক্ষুকের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন।

পূর্ববঙ্গগীতিকার তৃতীয় খণ্ডে (দ্বিতীয় সংখ্যা)^{১৫৭} মোট এগারটি পালা সংগৃহীত হইয়াছে:—(১) মাজুর মা, (২) কাকেনচোরা, (৩) ভেলুয়া, (৪) হাতীবেদা, (৫) আয়নাবিবি, (৬) কয়লসদাগর, (৭) শায়রায়, (৮) চৌধুরীর লড়াই, (৯) গোপিনীকীর্তন, (১০) সজ্জাতনয়ার বিলাপ, (১১) বারতীর্থের গান।

‘মাজুর মা’ পালাগান নগেন্দ্রনাথ দে সংগ্রহ করিয়াছিলেন, ইহার রচনা-কারের নাম পাওয়া যায় না। তবে বর্ণিত বিষয়, ভাষা ও রচনাভঙ্গি

১৫৭. *Eastern Bengal Ballads*-এর তৃতীয় খণ্ডটিকে Vol. III ও Part I চিহ্নিত করা হইয়াছে। ইহাতে পূর্ববঙ্গ গীতিকার তৃতীয় খণ্ডের (দ্বিতীয় সংখ্যা) পালাগুলির সংক্ষিপ্ত অনুবাদ দেওয়া হইয়াছে।

ছিলেন। প্রায় পোনে দুই শত বৎসর পূর্বে নোয়াখালি ও চট্টগ্রামের নিম্ন-শ্রেণীর জনসাধারণের মধ্যে ‘চৌধুরী লড়াইয়ের’ খুব জনপ্রিয়তা ছিল। ইহা আগাগোড়া গান করা হইত। কিন্তু কোন কোন স্বল্পশিক্ষিত ও কবিযশঃ-প্রাপ্ত ব্যক্তি আধুনিক ছাঁচে ঢালিয়া এই কাব্যের মুদ্রিত সংস্করণ প্রকাশ করিয়া পালাটির জাতি মারিয়াছেন। ইহারা ভারতচন্দ্রাদি পাঠ করিয়া তাঁহার গুণ ছাড়িয়া শুধু অশ্লীলতাটুকু ধরিয়া রাখিয়া একাধিকবার এই পালা ছাপাইয়াছিলেন। বহুনিয়া শেখ, ইয়াকুব আলী, ইয়নস মিঞা প্রভৃতি লেখকেরা আদিরসের অশ্লীল ফোড়ন ছড়াইয়া নোয়াখালির চৌধুরী-পরিবারের পারিবারিক দুর্ঘটনা অবলম্বনে যে সমস্ত লোকরঞ্জক পালাগান মুদ্রিত করিয়াছিলেন, সাহিত্য হিসাবে তাহা অতি অপদার্থ। এমন কি কেহ কেহ এইরূপ কাহিনীতে মাত্রাতিরিক্ত পরিমাণে অশ্লীল বর্ণনা দিবার জন্ত আদালতে অভিযুক্ত হইয়া কিছু ওনাহ্‌গার দিতে বাধ্য হইয়াছিলেন।^{১৬১} যাহা হউক, যুদ্ধ সংঘর্ষ ও উৎকট আদিরসের সংমিশ্রণের জন্ত চৌধুরীর লড়াইয়ের মুদ্রিত পালাগান একদা নোয়াখালী-চট্টগ্রামের মুসলমানসমাজে খুব জনপ্রিয় হইয়াছিল—যদিও কাহিনীটি হিন্দু জমিদারবংশকে কেন্দ্র করিয়াছে। নোয়াখালির বাবুপুর-জমিদারবংশ চৌধুরীপরিবারের নায়ক রাজচন্দ্র চৌধুরীর লাম্পট্য, অত্যাচাৰ, নীচজাতীয়া জ্বীলোক লইয়া অবৈধ আচরণ, খুল্লতাতে রাজভঞ্জনরায়ণ চৌধুরীর প্রতিবাদ ও বিরোধিতা ইত্যাদি কাহিনী লইয়া অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি যে খুনখারাবি কাণ্ড হইয়াছিল, এই দীর্ঘ পালাগানে তাহাই বিবৃত হইয়াছে। এই পালাটি উত্তেজক কাহিনীমূলক যুরোপীয় ব্যালাডের অস্বরূপ বলিয়া রচনাংশ উৎকৃষ্ট না হইলেও অশ্লদিক দিয়া ইহার কিছু ঐতিহাসিক মূল্য আছে। এখনও ঐ অঞ্চলে সেই সমস্ত ঘটনার স্মৃতিচিহ্ন রহিয়াছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি নেত্রকোণার অন্তর্ভুক্ত ঠাকুরকোণা গ্রামের স্ত্রী (<মূলকণা) নাম্নী এক মহিলাকবি ‘গোপিনীকীর্তন’ শীর্ষক কৃষ্ণলীলা-

১৬১. এই কাহিনীর অন্ততম লেখক ইয়নস মিঞা এবং প্রকাশক ও মুদ্রাকর রহিম বক্স নোয়াখালির ডেপুটি ম্যাজিস্ট্রেটের আদালতে অশ্লীল গ্রন্থ রচনা ও প্রকাশের দ্বায়ে অভিযুক্ত হইয়াছিলেন ৪০০ টাকা হিসাবে জরিমানা দিতে বাধ্য হইয়াছিলেন। পুস্তকের সমস্ত কপি পুলিশ বাজেয়াপ্ত করিয়াছিল। পৃ. গী, ৩২, পৃ. ২২৮

বিষয়ক একটি পালাগান রচনা করিয়াছিলেন। রামী ও চন্দ্রাবতীকে ছাড়িয়া দিলে হুলা মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের তৃতীয় মহিলাকবি। নমঃশূদ্র ফুলে জন্মিয়া তিনি বিদ্যা, সঙ্গীত ও নৃত্যে পারদর্শিতা অর্জন করেন, অতঃপর তিনি হুলা গায়ের নামে পরিচিত হন। তাঁহার বিবাহ-জীবন সুখের হয় নাই, স্বামী তাঁহাকে পরিত্যাগ করে। তাঁহার রচনার মধ্যে ব্যক্তিগত জীবনের সেই ব্যর্থতার ইঙ্গিত আছে। নৃত্যগীতে কৃতিত্বের অগ্নি হুলা প্রায়ই ত্রাণ-বাড়ীতে আহৃত হইতেন। তাঁহার বৈষ্ণব পালাগানটি সহজ ভাষায় রচিত—নিভান্ত মন্দ নহে। অবশ্য পল্লীগাথার মধ্যে এই বৈষ্ণব কাহিনী অন্তর্ভুক্ত না হইলেই ভালো হইত। চন্দ্রকুমার দে এই পালাগান এবং হুলা গায়ের জীবনী ময়মনসিংহের জমিদার বিজয়নারায়ণ আচার্যের নিকট হইতে সংগ্রহ করেন। বিহারীলাল রায় ময়মনসিংহ হইতে ‘বারতীর্থের গান’ গীর্ষক পালাটি সংগ্রহ করিয়াছিলেন। পালাটি অপেক্ষাকৃত আধুনিক কালের রচনা, সচ্ছ বয়্যতি নামক এক কৃষক-কবি ১২৮০ বঙ্গাব্দে ইহা রচনা করেন। ময়মনসিংহের অন্তর্গত জোয়ানশাহীতে এই বারতীর্থের ধ্বংসাবশেষ এখনও আছে। এ সম্বন্ধে নানা পুরাতন অলৌকিক গল্প প্রচলিত থাকিলেও কাহিনীটির পশ্চাতে ঐতিহাসিক ঘটনাও আছে। উক্ত অঞ্চলের জমিদার দত্তবংশের নায়ক ভগদত্ত বারটি তীর্থে গিয়া পবিত্র সলিল সংগ্রহ করিয়া নিজ-বাজ্যে বিরাট দীঘি খনন করান এবং ঐ দীঘিতে বারতীর্থের জল সিক্কন করেন। তাঁহার অহুপস্থিতির কালে কনিষ্ঠ ভ্রাতা রামচন্দ্র অত্যন্ত যোগ্যতার সঙ্গে রাজ্যাশাসন করিলেও অকৃতজ্ঞ প্রজারা ভগদত্ত তীর্থ হইতে ফিরিয়া আসিলে বিনাকারণে রামচন্দ্রের বিরুদ্ধে অভিযোগ করে। ইহাতে রামচন্দ্র ফুরু ও মর্মান্বিত হইয়া অভিশাপ দেন—এই দেশ জঙ্গলে পরিণত হইবে, প্রজারাও চিরহুঃখী হইবে। তাহার পরেই নাকি এই রাজ্য ও দীঘিকার মহিমা বিনষ্ট হয়। এখনও মধুপুরের দুর্ভেদ জঙ্গলের^{১৬২} মধ্যে বিরাট পরিত্যক্ত পুরীর ধ্বংসাবশেষ দেখিতে পাওয়া যায়। মুসলমান কৃষক কবি রচনার চঙে ছড়া ও পালাগানের স্বরটি চমৎকার রক্ষা করিয়াছেন। বথা—

১৬২. ‘মধুপুর জঙ্গলের কটন রক্তবর্ণ তুমি ঢাকা হইতে আরম্ভ করিয়া জামালপুর পর্যন্ত বহুত।’ পূ. ব. পী. ৩২, পৃ. ৫০২

রাজা গেছে প্রজা গেছে গেছে রে ভাই-ঠমক ।

উজার ভিটা পইরা রইছে এ্যাহন শিড়ালের বৈঠক ।

হে-হে-হে ।

কবি মুসলমান ছিলেন বলিয়া হিন্দুর তীর্থধর্মের প্রতি কিঞ্চিৎ বিজ্ঞপ করিতে কসুর করেন নাই । তিনি বলিতেছেন, বারতীর্থের জলপূত দীর্ঘিকার জল পান করিলে নাকি হিন্দুরা স্বর্গে যায় । তবে স্বর্গে যাক আর নাই যাক, ওলাউঠায় যে আক্রান্ত হয় তাহাতে সন্দেহ নাই :

এইখানেতে চান করিলে হিন্দু লোকেরা ভেঁটে যায় ।

প্যাকের পানি খাইয়া তারা ওলাটা নাগায় ।

হে-হে-হে ।

বৈষ্ণবী ও অন্যান্য হিন্দুরী স্ত্রীলোকেরা এই তীর্থে স্নান করিতে আসে । লাভেও মধ্যে ছুট-লোকের হাতে পড়িয়া তাহাদের জাতি যায় :

বৈঠমী আর এয়াসেবা মাইয়া লোকেরা ছান কবে ।

ছুট লোকের হস্তে পেরা জাউত বদন করে ।

হে-হে-হে ।

পূর্ববঙ্গ গীতিকার সর্বশেষ খণ্ড চতুর্থ খণ্ডে (দ্বিতীয় সংখ্যা) ১৬৩ মোট উনিশটি পালা সংগৃহীত হইয়াছে :—(১) নছর মানুম, (২) শীলাদেবী, (৩) রাজা রঘুর পালা, (৪) ছুরম্নেহা ও কবরের কথা, (৫) মুকুট রায়, (৬) ভায়াইয়া রাজার কাহিনী, (৭) আঙ্কাবন্ধু, (৮) বঙলার বারমাসী, (৯) চন্দ্রাবতীর রামায়ণ, (১০) সন্নমালী, (১১) বীরনারায়ণের পালা, (১২) রতনঠাকুরের পালা, (১৩) পীরবাতাসী, (১৪) রাজা তিলকবসন্ত, (১৫) মলয়ার বারমাসী, (১৬) জিরালনী, (১৭) পরীবাহুর ইহলা, (১৮) সোনারায়ের জন্ম, (১৯) সোনাবিবির পালা । ইহার অন্তর্ভুক্ত চন্দ্রাবতীর রামায়ণ সম্পর্কে পূর্বে কিছু আলোচনা করিয়াছি । ১৬৪. এই উনিশটি পালার মধ্যে অধিকাংশই বিশেষতঃ বর্ণিত । শীলাদেবী, ভায়াইয়া রাজার কাহিনী, পরীবাহুর ইহলা ইত্যাদি পালাগুলি কিঞ্চিৎ উল্লেখযোগ্য । ইহার অধিকাংশ পালাই চন্দ্রকুমার দে সংগ্রহ করেন, বাকিগুলি আন্তোৎ

১৬৩. ইহা Eastern Bengal Ballads (Vol. IV, part I)-এ অনূদিত হইয়া প্রকাশিত হইয়াছে ।

১৬৪. তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্ব চুটবা ।

চৌধুরীর সংগ্রহ। 'শীলাদেবীর পালা' পূর্বে 'আরতি' পত্রিকায় প্রকাশিত হইয়াছিল—সেইটি অধিকতর পুরাতন। চন্দ্রকুমার দে সংগৃহীত পালায় আধুনিক হস্তক্ষেপ অতি স্পষ্ট।

গীতিকার বিষয়বস্তু ও কাব্যধর্ম—ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার চারিটি খণ্ডে সংগৃহীত ৫৪টি পালাগানের মধ্যে কয়েকটি পালা ভিন্ন বিষয়ের বলিয়া আলোচনা হইতে বাদ দেওয়া যাইতে পারে। প্রথম খণ্ডের কাজলরেশ্বর পালা পুরাপুরি রূপকথা জাতীয়—গত্রেপড়ে রচিত এই রূপকথাটির এই সংগ্রহে যুক্ত হইবার কোন কারণ নাই। দ্বিতীয় খণ্ডের সাঁওতাল হাঙ্গামার ছড়ার সঙ্গে এই গীতিকা-সাহিত্যের কোন সম্পর্ক নাই। তৃতীয় খণ্ডের গোপিনী-কীর্তন প্রসঙ্গবহির্ভূত রচনা—তাহা আমরা পূর্বেই বলিয়াছি। হাতীখেদার পালা বৈচিত্র্যপূর্ণ হইলেও এই পালাগানের সঙ্গে ইহার যোগাযোগ অতি অল্প। বারভীর্ষের গানও পালাগানের অন্তর্ভুক্ত হইতে পারে না। চতুর্থ খণ্ডের চন্দ্রাবতীর রামায়ণকে এই পালাসংগ্রহ হইতে বাদ দিলে সঙ্গতি রক্ষিত হইত। ১৬৫

এই পালাগুলিতে বিষয়বস্তুগত তিনটি ধারার পরিচয় পাওয়া যায়—লৌকিক প্রণয়গাথা, ঐতিহাসিক-রোমাণ্টিক আখ্যান এবং বিপ্লব ঐতিহাসিক আখ্যান। ইহা ছাড়াও বিবিধ বিষয় লইয়া দুই একটি পালা রচিত হইয়াছিল—যেমন, হাতীখেদা। লৌকিক প্রেম এবং তাহার বাধাবিপত্তি ও পরিণাম লইয়াই অধিকাংশ পালা রচিত হইয়াছে এবং শ্রেষ্ঠ পালাগুলি এই শ্রেণীর অন্তর্গত। মহুয়া, মলুয়া, কঙ্ক ও লীলা, দেওয়ানা মদিনা, ধোপার পাট, কাকুন-মালা প্রভৃতি পালাগুলিতে নারীর অত্যাচার প্রেম, প্রেমের জন্ত যে-কোন ত্যাগ-

১৬৬. ডঃ দুসান জবাবিতেল (Dr. Dusan Zbavitel) রচিত *Bengali Folk Ballads from Mymensingh and the Problem of their Authenticity* (1963)-তে দক্ষা কেনারামের পালাকে ঝালাড বলিয়া গ্রহণ করিতে চাহেন না, এবং এই জন্তই তাঁহার গ্রন্থে এ বিষয়ে আলোচনা করেন নাই। কেনারামের পালায় কিছু উচ্চ তত্ত্বকথা ও দার্শনিক ইঙ্গিত আছে; দুর্বার ডাকাতের চরিত্রের আত্ম পরিবর্তন অনেকটা বর্নভাবের অন্তর্গত। তাই বলিয়া ইহাকে ঝালাডের অন্তর্ভুক্ত কেন করা যাইবে না তাহা বুঝা যাইতেছে না। নেজাম ডাকাতের পালাও (পূ. ব. গী. ২২) একই প্রকার; তাই বলিয়া তাহাকে কি এই শাখা-গীতিকা হইতে বাদ দেওয়া যায় ?

স্বীকার এবং প্রেমের স্বর্ণীয় প্রবাহে জাতিসম্প্রদায়ের সঙ্কীর্ণতা লোপের ছবি চমৎকার ফুটিয়াছে। তন্মধ্যে মহম্মার গল্পটি পূর্ব-পশ্চিমবদ নির্বিশেষে সর্বত্র চলিয়াছে, আধুনিক কালের দর্শক-শ্রোতাও ইহাকে আধুনিক যুগের উপযোগী অভিনয় ও চলচ্চিত্রের মাধ্যমে গ্রহণ করিয়াছেন। বস্তুতঃ ‘পূর্ববঙ্গ-গীতিকার প্রথম পর্ব ‘ময়মনসিংহগীতিকা’র অনেকগুলি পালাতেই অতি উৎকৃষ্ট কবিত্ব, শিল্পগুণ, মানবরস ও উদার-অসাম্প্রদায়িক ভাব লক্ষ্য করা যায়। পাশ্চাত্য প্রেমঘটিত ব্যালাডে অনেক সময় ব্যর্থ প্রণয়ের জন্তু তীব্র প্রতিহিংসা, ঘৃণা, হানাহানি ফুটিয়া উঠিয়াছে। কিন্তু এই গীতিকাগুলির হিন্দু-মুসলমান নারীচরিত্রে কোমলতা, প্রেমের জন্তু স্বকঠোর আত্মত্যাগ প্রভৃতি বৈশিষ্ট্য কৃষক কবিগণ আশ্চর্য দক্ষতার সঙ্গে বর্ণনা করিয়াছেন। ইহাদের প্রায় কেহই পুঁথিগত বিচার অধিকারী ছিলেন না, সকলেই কৃষিকার্য, মাছধরা, নোকা বাওয়া ইত্যাদি সামান্ত কর্মের দ্বারা জীবিকা নির্বাহ করিতেন এবং কাজকর্মের স্বল্প অবকাশে কেহ স্থানীয় আত্মত্যাগ বা দম্ভকলহ লইয়া ছড়াগান বাঁধিতেন, কেহ-বা তাহা গাহিয়া শ্রোতাদের আনন্দ দিতেন। কেহ কেহ এই সমস্ত পালাগান গাহিয়াই জীবিকা নির্বাহ করিতেন।

পালাগানগুলিতে কোনও প্রকার ধর্মীয় গণ্ডী মানা হইত না, মুসলমান কাজী বা জমিদার কর্তৃক হিন্দু ললনা অপহরণের অপরাধমূলক কাহিনী বর্ণনায় মুসলমান কৃষক কবি কিছুমাত্র সঙ্কুচিত হন নাই। মুসলমান গৃহস্থের বাড়ীতেও সে গান অহুষ্ঠিত হইত। অবশ্য রক্ষণশীল ব্রাহ্মণ সমাজে এই সমস্ত কাহিনী ও গানের বোধ হয় ততটা জনপ্রিয়তা ছিল না। সে যাহা হউক এই পালাগীতিকাগুলির রচনারীতিতে অনেক ঋতি ধাকিলেও বক্তব্য বিষয়টি অতীব প্রশংসনীয় তাহাতে সন্দেহ নাই। স্বাভাবিক শ্রেণ্যভাগে দেবদেবীর কথা বাদ দিয়া পাঁচালী-ছড়া-গাথাকারেরা যে মর্ত্যজীবী নরনারীর বিরহ-মিলনের কথাকে এতটা সহজুভূতির রসে আর্দ্র করিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, তাহার জন্তু তাঁহারা ধন্যবাদার্থ। তবে কেহ কেহ এবিষয়ে সন্দেহ প্রকাশ করিয়া লিখিয়াছেন, “এ দেশের পারিবারিক পরিবেশে স্বাধীন ভালোবাসা কোন দিন প্রস্রয় পায় নি, তাই পরকীয়াবাদকে এদেশে ধর্ম বলে চালাতে হয়েছে। তাই বিদ্যাসুন্দরকেও শেষপর্বন্ত কালীমাহাত্ম্য দিবে বাঁচাতে হয়েছে। এই দেশে বর্ণাশ্রমবিরুদ্ধ প্রেম এবং তার জন্তে সমাজের বিরুদ্ধে বিদ্রোহ...

এ সত্যই অদ্ভুত। আর এ থেকেই সন্দেহ জাগে গীতিকার প্রাচীনতা নিয়ে।”^{১৬৫} তাই কোন কোন সমালোচক সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন যে, গীতিকাগুলি পুরাতন বাংলা সাহিত্য নহে, আধুনিক কালে কেহ পুরাতন গাথার চঙে আধুনিক দৃষ্টিভঙ্গীর দ্বারাই রচনা করিয়াছেন। এ বিষয়ে আমরা পরবর্তী উপচ্ছেদে পালাগানগুলির প্রামাণিকতা প্রসঙ্গে আলোচনা করিব। উপস্থিত প্রসঙ্গে বলা যাইতে পারে, এই গীতিকাগুলি পূর্ববাংলার একটি বিশেষ ভৌগোলিক অঞ্চলে ময়মনসিংহ জেলার পূর্বভাগে প্রচলিত আছে। এই অঞ্চলে অনতিপূর্বে সংঘটিত কোন ঘটনা, চরিত্র ও স্থানের নামধাম এই পালাগুলিতে ব্যবহৃত হইয়াছে।^{১৬৭} পূর্ব-ময়মনসিংহের নদনদীবেষ্টিত জলাভূমি (হাওর & হাবড়) এই আখ্যান-সমূহের পটভূমি। দীনেশচন্দ্রের মতে, “উত্তরে হুগল, দুর্গাপুর ও দক্ষিণে নেত্রকোণা ও কিশোরগঞ্জের অন্তর্বর্তী পল্লীসমূহ বর্ণিত অধিকাংশ ঘটনার অভিনয় ক্ষেত্র।”^{১৬৮} এখন দেখা যাক, বাংলার আর সমস্ত অঞ্চল বাদ দিয়া শুধু এই অঞ্চলেই কেন লৌকিক প্রেমের গাথা রচিত ও প্রচারিত হইয়াছে। ঐতিহাসিকের মতে দুর্গম ময়মনসিংহ, বিশেষতঃ ইহার পূর্বভাগে বহুদিন রক্ষণশীল ব্রাহ্মণ্য সংস্কৃতি প্রবেশ করিতে পারে নাই, এখানে নানাপ্রকার আদিবাসী ও পাহাড়ী জাতির নিত্য আনাগোনা চলিত, মুসলমান ধর্মাস্ত্রয়ী-করণ এই অঞ্চলে পুরাদমে চলিয়াছিল। সুতরাং স্থানীয় হিন্দুদের মধ্যে রক্ষণশীল মনোভাব ততটা ছিল না, থাকিলে ব্যর্থপ্রেমে হিন্দু-রমণীর আজীবন কুমারী থাকিবার কাহিনী এবং অসবর্ণ বিবাহের গল্প শ্রোতৃসমাজে কখনও জনপিয় হইতে পারিত না। মহায়া, কঙ্ক ও লীলা প্রভৃতির আখ্যানে দেখা যাইতেছে হিন্দুদের জাতিভেদপ্রথা ও ছুঁৎমার্গ এই আখ্যানগুলিতে নাই। দীনেশচন্দ্রের ভাষায়, “নব ব্রাহ্মণ্যধর্ম সেই প্রদেশে জয়ডঙ্কা বাজাইতে পারে

১৬৬. নন্দগোপাল সেনগুপ্ত—বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা, পৃ. ৪৭। অবশ্য এই ধরনের পালাগান বা ব্যালাড ভারতের আদেশিক সাহিত্যেও আছে। খ্রীঃ ১৮শ শতাব্দীতে মারাঠী সাহিত্যে ঐতিহাসিক বুদ্ধবিষয়ক অনেক ছড়াগান (‘পেরাদা’) এবং প্রেমপ্রণয়বিষয়ক গাথা (‘লাবনী’) রচিত হইয়াছিল।

১৬৭. “পালাগানের অধিকাংশই পূর্বময়মনসিংহের কোন বখাৰ্খ ঘটনা অবলম্বন করিয়া রচিত হইয়াছে।” ময়মনসিংহ গীতিকা, ১৯২২, পৃ. ১/০

১৬৮. ময়মনসিংহ গীতিকা, ১৯২২, পৃ. ১৮০

নাই, এই জন্ত আদিম আদর্শের গৌরবশ্রী সেখানে অনেক দিন পর্যন্ত অক্ষুণ্ণ ছিল।^{১১৬২} অবশ্য এসব কথা ইতিহাসসম্মত কিনা তাহা ঐতিহাসিকেরা বিবেচনা করিবেন। পূর্ব-ময়মনসিংহে ব্রাহ্মণ্য সংস্কার প্রবেশ করিতে পারে নাই—প্রাচীন ভাবধারা দীর্ঘকাল বজায় ছিল, এসমস্ত কথা যথেষ্ট তথ্যসম্ভত নহে। কারণ ঐ অঞ্চলে ব্রাহ্মণ্যসংস্কার দুই চারিশত বৎসর পূর্বে যেমন ছিল অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীতেও সেই প্রকার ছিল। হুজুরাং গোটা বাংলার মধ্যে একমাত্র পূর্ব-ময়মনসিংহের ভালে ‘ব্রাত্যে’ তিলক আঁকিয়া দিয়া স্বতন্ত্র মর্যাদা দিবার প্রয়োজন নাই। এইরূপ লৌকিক প্রেমের গল্প একদা সমস্ত বাংলা দেশেই প্রচলিত ছিল—রূপকথাগুলি তাহার দৃষ্টান্ত। পশ্চিমবঙ্গের অনেক রূপকথায় নিছক লৌকিক প্রেমের কথাই বলা হইয়াছে। এই রূপকথাগুলি বহু প্রাচীনকাল হইতে বৃদ্ধ-বৃদ্ধাদের মুখে মুখে চলিয়া আসিতেছে। আসলে গল্প শুনিবার বাসনা মানুষের চিরন্তন। ধর্ম ও দেবতাকে কেন্দ্র করিয়া যেমন একশ্রেণীর আখ্যা-আখ্যায়িকা গড়িয়া ওঠে, তেমনি লৌকিক জীবনধারাকে অবলম্বন করিয়া কিছু কিছু লোকসাহিত্যের সৃষ্টি হইয়াছে। উদাহরণস্বরূপ—সপ্তদশ-অষ্টাদশ শতাব্দীর মল্লরাজাদের অমুগ্রহভাজন ফকিররাম কবিত্বষণের ‘সখীসোনা’ বা ‘সখীসেনা’র কাহিনী উপকথাকে কেন্দ্র করিয়াই গড়িয়া উঠিয়াছে—ইহার একাধিক পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। কয়েকবার ইহা ছাপাও হইয়াছে। গল্পটি এইরূপ :—রাজকুমারী সখীসোনা কোটালপুত্রের সঙ্গে একই গুরুর নিকট পড়িত। রাজকুমারীর করচ্যুত লেখনীটি কোটালপুত্র কয়েকবার তুলিয়া দিয়া তাহার প্রতিদানস্বরূপ রাজকুমারীর কর দাবি করে—যাহা হউক উভয়ের মধ্যে প্রণয় সঞ্চার হয়। সেই রূপকথার কাহিনী ফকিররাম কয়েকশত বৎসর পূর্বে পয়ারত্রিংশদীতে রচনা করিয়াছিলেন, তাহাতে মর্ত্যপ্রেমের কথাই বর্ণিত হইয়াছে।^{১১৭০} কবি সুরুফের ‘দামিনী চরিত্র’^{১১৭১} (অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগের পুঁথি), ‘নীলার বায়মাসি’ (উত্তরবঙ্গ হইতে গ্রীষ্মার্গন সংগৃহীত)^{১১৭২} প্রভৃতিতে লৌকিক

১১৬. ঐ, পৃ. ৬৮০

১১৭. দীপেনচন্দ্র সম্পাদিত বঙ্গ-সাহিত্য-পরিচয়, ২য় খণ্ড, পৃ. ১৩৫২—৬৫

১১৮. বিশ্বভারতী পত্রিকা, ৪র্থ বর্ষ, ২য় সংখ্যা

১১৯. J. R. A. S. B, 1877 (গ্রীষ্মার্গনের সংগ্রহ)

কাহিনীই অল্পস্বত হইয়াছে। স্বতরাং পূর্ব-ময়মনসিংহের মাটির গুণেই যে গীতিকাগুলির উদ্ভব হইয়াছে সেরূপ সিদ্ধান্ত পুরাপুরি তথ্যসম্বত নহে। কারণ পূর্ব-ময়মনসিংহ ছাড়াও পূর্ববঙ্গের ফরিদপুর, নোয়াখালি, চট্টগ্রাম প্রভৃতি অঞ্চল হইতেও ঐরূপ গীতিকা পাওয়া গিয়াছে। তবে পূর্ব-ময়মনসিংহের পালাগুলির কাব্যধর্ম অধিকতর প্রশংসনীয় তাহা স্বীকার করিতে হইবে।

ময়মনসিংহ গীতিকার প্রায় সমস্ত পালায় জীচরিত্রের প্রাধান্য, কিন্তু পূর্ব-বঙ্গে অল্প স্থান হইতে সংগৃহীত অনেক পালায় পুরুষচরিত্রেরও গৌরব স্বীকৃত হইয়াছে। ময়মনসিংহ গীতিকার নারীচরিত্রে যে আদর্শ ফুটিয়া উঠিয়াছে তাহা যেন আধুনিক কালের কথাসাহিত্যিক শরৎচন্দ্রের উপস্থাসের ব্যালাভ-রূপ বলিয়া মনে হয়। একনিষ্ঠ প্রেম, যাহার প্রভাবে জাতিসম্প্রদায়-আভিজাত্য ধূলায় মলিন হইয়া যায়—তাহাই তো মহয়া, মনুয়া, মহিষালবন্ধু প্রভৃতি পালায় বিকাশলাভ করিয়াছে। পবিত্র প্রেমের অপূর্ব লিপিচিত্র অঙ্কন করিতে গিয়া পল্লীর নিরঙ্কর কবিগণ পুঁথিপত্র, শাস্ত্রসংহিতা ও মৌলবী-পুরোহিতের পাঁতি লইবার প্রয়োজন বোধ করেন নাই; অন্তরের স্বতঃস্ফূর্ত আবেগকেই তাঁহারা রত্নদীপের অচঞ্চল শিখার মতো মনে করিয়াছেন। এই প্রেমে প্রভারণা আছে, আঘাত আছে, বিরহের গীড়ন আছে—আর তাহার সঙ্গে আছে নারীর সর্বসমর্পণমূলক আত্মনিবেদন, প্রিয়তমের জন্ত আত্মত্যাগ খোয়াইবার অবিস্মরণীয় কাহিনী। কবিগণ কাহিনীকে কখনও বিবৃতিমূলক ঘটনার মতো দোড় করাইয়াছেন, কখনও গীতিকবিতার মতো ভাবাবেগে মগ্ন করিয়া তুলিয়াছেন, কখনও-বা নাটকীয় পঙ্কসঙ্কির অঙ্কি-সঙ্কিতে তীব্র ঘটনাবেগ, অসাধারণ চরিত্রবৃত্ত, মনস্তত্ত্বের নিপুণ পরিচয় রাখিয়া গিয়াছেন—এইজন্ত তাঁহাদের ‘অশিক্ষিত পটু’ বিশেষ প্রশংসার যোগ্য। গায়নদের নামের আড়ালে ঐরূপ কত অখ্যাত কবির নামপরিচয় হারাইয়া গিয়াছে। ময়মনসিংহ গীতিকার অধিকাংশ পালা এবং পূর্ববঙ্গ গীতিকার কয়েকটি পালায় যে গাথাকাব্যের বিশ্বয়কর দৃষ্টান্ত পাওয়া যায় তাহা স্বীকার করিতে হইবে। ভাষা ও বর্ণনায় গ্রাম্য মাটির স্পর্শ থাকিলেও শব্দকল্প ও উপমানির্বাচনে^{১৭৩} অশিক্ষিত কবিগণ বিশেষ কৃতিত্ব দেখাইয়াছেন।

১৭৩. ডঃ হুসান জ্বাতিভেলের *Bengali Folk Ballads*-এ এ বিষয়ে বিস্তারিত আলোচনা করা হইয়াছে। উক্ত গ্রন্থের পৃঃ ১৪২—২০১

কোথার পাব কলসী কইনা কোথার পাব বড়ী ।

তুমি হও গহীন গাও আমি ডুবায় মরি ।

প্রভৃতি পংক্তির রচনাচার্য্য বিষয়কর । এখানে এইরূপ উৎকৃষ্ট কাব্যধর্মী কয়েক পংক্তির উদাহরণ দেখা যাইতেছে :

- (১) মেঘের সমান কেশ তার তারার সম অঁধি ।
- (২) সাপে যেমন পাইল মণি পিয়াসী পাইল জল ।
- (৩) আশমানের চান্দ যেমন জমিনে পড়িয়া ।
- (৪) দরিয়ার গলিয়া পড়ে আমার গলার হার ৷ ১৭৪
- (৫) দিনে দিনে ফোটে কঙ্কার যৌবনের কলি ।
- (৬) চান্দেব সমান রূপে করে ঝলমল ।
- (৭) মধু না আসিতে ফুলে নাহি আসে অলি ।
- (৮) হৃন্দের বদন যেমন মহারার ফুল ।
- (৯) দেশেতে ভয়রা নাই কি করি উপায় ।
- (১০) গোলাপের মধু তায় গোবরিয়া খায় ।
- (১১) আমার সোয়ামী যেন পর্বতের চূড়া ।
- (১২) সকল থাক্যা অধিক মিঠা বিরহে মিলন ।

নানা গীতিকার অতি আশ্চর্য্য ধরনের অলঙ্কারের দৃষ্টান্ত পাওয়া যায়, যাহাতে চলিত জীবনচিত্র ও ক্লাসিক বাকরীতি একসঙ্গে মিশিয়া গিয়াছে । কোন কোন স্থলে কবিগণ অতি চমৎকার নাট্যরস ও গীতিরস সৃষ্টি করিয়াছেন । স্বামীর কলঙ্ক দূর করিবার জন্ত স্বামী-সপত্নীকে রাখিয়া গহীন সমুদ্রে মলুয়ার তরী ভাসাইবার বর্ণনাটি অতি চমৎকার হইয়াছে :

পূবেতে উঠিল ঝড় গর্জিয়া গুঠে দেওয়া ।

এই সাগরের কূল নাই খাটে নাই খেওয়া ॥

“ডুবুক ডুবুক নাও আর বা কতদূর ।

ডুইয়া দেখি কতদূরে আছে পাতালপুর ॥”

পূবেতে গর্জিল দেওয়া ছুটল বিষম বাও ।

কইবা গেল হৃন্দের কঙ্কা মনপবনের নাও ॥

মলুয়া পালার সমাপ্তিতে এইরূপ একটি বিষয় বেদনার সুরে সমুদ্রের উন্মত্ত পবন কাঁদিয়া উঠিয়াছে, পূবালি ঝড়ে মলুয়ার মনপবনের নাও কোথায় মিলাইয়া গিয়াছে । কিন্তু মলুয়ার আত্মত্যাগ পাঠকের মনে চিরজীবী হইয়া রহিল ।

১৭৪. অর্থাৎ মহরা বলিতেছে নবীর মধ্যে তাহার গলার হার অর্থাৎ নবের চাঁদ ডুবিয়া গিয়াছে ।

‘মহয়ার নাট্যরসোজ্জ্বল’^{১৭৫} আখ্যানটিও সমগ্র পালাসাহিত্যের মধ্যমণি স্বরূপ গণ্য হইতে পারে। কাল্পনিক আখ্যানিকা হইলেও ইহার চারিদিকে ভৌগোলিক বর্ণনায় দূরস্বত গ্রাম-জনপদের যথার্থ পরিচয় আছে। পালায় বর্ণিত বামনকান্দি, বাইদার (<বাদিদ্যার) দীঘি, ঠাকুরবাড়ীর ভিটা, উন্মাকান্দি প্রভৃতি গ্রাম, দীঘি ও স্থানের এখনও অস্তিত্ব আছে। কিছুদিন পূর্বেও নেত্রকোণার গ্রামে এই পালাগান গাহিবার জন্ত মুসলমান গায়কদের দল ছিল।^{১৭৬} এই গানের করুণ বিষাদান্ত পরিণতি অতিশয় হৃদয়গ্রাহী, জাতিধর্মনির্বিশেষে এমন বিস্তৃত মানবীয় রস মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যে একপ্রকার দুর্লভ বলিলেই হয়। নাটকীয় গুণযুক্ত এই কাহিনীও পালাগানের রীতিতে গ্রথিত হইয়া বেশ সংহত আকার ধারণ করিয়াছে। দ্বিজ বানাই নামে কোন এক কবি নাকি তিনশত বৎসর পূর্বে ইহা রচনা করেন। এ সম্বন্ধে অবশ্য আমাদের বিশেষ সন্দেহ আছে, কারণ ময়মনসিংহের স্থানীয় ভাষার প্রভাব সত্ত্বেও ইহার রচনাভঙ্গিমা ও অঙ্কাজ ভাষাবৈশিষ্ট্য আদৌ পুরাতন নহে। সংগ্রাহক চন্দ্রকুমার নেত্রকোণা মহকুমার অন্তর্গত মস্কা গ্রামের শেখ আলি ও উমেশচন্দ্র দে এবং গোরালী গ্রামের নহু সেখের নিকট হইতে এই পালা সংগ্রহ করিয়া ১৯২১ সালে দীনেশচন্দ্রকে পাঠাইয়া দেন। প্রাপ্ত পালায় অনেক অসঙ্গতি দেখিয়া দীনেশচন্দ্র ইহার পাঠ সংশোধন ও পুনর্বিজ্ঞাসের পর ‘ময়মনসিংহ গীতিকার’ প্রথম পালারূপে প্রকাশ করিয়াছিলেন।^{১৭৭} কাহিনীটি সংক্ষেপে এইরূপ :—

১৭৫. সংগ্রহকার চন্দ্রকুমার দে মহারা পালার শুধু গীতিকারটুকু সংগ্রহ করেন, গায়কেরা ইহাতে যে নাটকীয় গল্পসলাপ জুড়িয়া দিতেন, অনেক স্থলে অভিনয়ের রীতিও গ্রহণ করিতেন, চন্দ্রকুমার বাহুল্যবোধে তাহা সংগ্রহ করেন নাই। কিন্তু ময়মনসিংহ নিবাসী পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য বিজ্ঞাবিনোদ যে ‘বান্ধানীর গান’ সংগ্রহ করিয়া কলিকাতা হইতে প্রকাশ করেন (১৯৪৪), তাহাতে তিনি এই মহারা গীতিনাট্যের নাটকীয় অংশ মুদ্রিত করিয়াছিলেন। ফলে দেখা যাইতেছে, অধিকাংশ পালাগানে নাটকীয়তাও প্রচুর ছিল—অর্থাৎ এই জাতীয় গীতিকাগুলি একদা লোকনাট্যের অন্তর্ভুক্ত ছিল। পরে মহারার প্রামাণিকতা এসঙ্গে এই বিষয়ে আলোচনা করা হইয়াছে।

১৭৬. ময়মনসিংহ গীতিকা, ১ম/২য়, পৃ. ১৪৮।

১৭৭. পূর্বোক্ত পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য ১২৯১—১২ সালে তাঁহার বাল্যকালে ময়মনসিংহের মালোরা গ্রামে বাড়ীর আঙিনায় সর্বপ্রথম ‘বান্ধানীর গান’ শুধু—গায়কের নাম শেখ কাঙালী, কুঁ,

পাহাড়ী বেদিয়া জাতির অন্তর্ভুক্ত হমরা বেদে গারো পাহাড়ে ডাকাতি করিয়া জীবিকা নির্বাহ করিত। সে এক বৃদ্ধ ব্রাহ্মণের ছয়মাসের শিশুকন্যা চুরি করিয়া পলাইরা যায়। তাহাকে সে নিজ কন্যার মতো লালনপালন করিতে লাগিল। ক্রমে সেই কন্যার বয়স হইল ষোল, তাহার নাম দেওয়া হইল মহয়া।^{১৭৮} সে অপূর্ব সুন্দরী হইয়া উঠিল, তাহাকে সঙ্গে লইয়া দলবলসহ হমরা নানাস্থানে বাজি দেখাইয়া বেড়ায়। বাজি দেখাইতে দেখাইতে তাহার ময়মনসিংহের বামুনকান্দা গ্রামে উপস্থিত হইল এবং নদের চাঁদ নামক এক ব্রাহ্মণ যুবার বাড়ীতে বাজি দেখাইতে গেল। মহয়ার খেলা দেখিয়া নদের চাঁদ মুগ্ধ হইল, ক্রমে গোপনে সাক্ষাতের পর উভয়ের মধ্যে আকর্ষণ জন্মিল। ব্রাহ্মণ-কুমার একদিন জলের ঘাটে মহয়ার নিকট নিজের অভিলাষ জ্ঞাপন করিল, “তোমার মত নারী পাইলে করি আমি বিয়া।” মহয়াও চন্দ্র-স্বর্যকে সাক্ষী করিয়া নিজের বান্ধবী পাংসবীর নিকট ঘোষণা করিল, “নদার ঠাকুর হইল আমার প্রাণের সোয়ায়ী।” হমরা বেদে ইহা জানিতে পারিয়া মহয়াকে লইয়া সে গ্রাম ছাড়িবার সিদ্ধান্ত করিল। বাধ্য হইয়া মহয়া নদের চাঁদের নিকট চোখের জলে বিদায় লইল। বেদের দল চলিয়া গেলে নদের চাঁদ মহয়ার বিরহে উন্মাদের মতো হইয়া পড়িল—শেষে মহয়ার খোঁজে সে গ্রাম ছাড়িয়া নিরুদ্দেশ হইল। পথের পথিককে ডাকিয়া সে জিজ্ঞাসা করে :

মেঘের সমান কেশ তার তারার সম আঁধি।

এই দেশে নি উইড়া আইছে আমার তোতাপাখী।

ক্রমে সে কংসাই নদীর তীরে বেদিয়া দলের সন্ধান পাইল এবং নদীর ঘাটে এক মুসলমান চৌকিদার। পরে ১৩২১-২২ সালে তিনি পালাটিকে সংগ্রহ করেন এবং ইহার অনেক দিন পরে ১৩৫১ সালে তাহা কলিকাতা হইতে প্রকাশ করেন। মহয়া পালা এবং বাঙালীর গান একই বিষয় লইয়া রচিত—উভয়ের মধ্যে রচনারীতিগত বহু সাদৃশ্য আছে। তবে বাঙালীর গানে অনেক নাটকীয় গল্পসংলাপ আছে, মহয়া পালার তাহা নাই। মনে হয়, একই কাহিনী লইয়া নানা গ্রামে নানা প্রকার পালাগান প্রচলিত ছিল। এক দলের গীত পালার সঙ্গে অপর দলের পালার কিছু পার্থক্য থাকাই স্বাভাবিক। অবশ্য এই পার্থক্যের কারণ হিসাবে কেহ কেহ গুরুতর সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন। পরে পালাগানগুলির প্রাচীনতা প্রসঙ্গে এ বিষয়ে আমরা আলোচনা করিয়াছি।

১৭৮. পূর্ণচন্দ্রের সংগৃহীত কাহিনীতে ‘বাঙালীর গানে’ হমরা বেদের নাম উল্লিখিত বাঙা, মহয়ার নাম মেওরা। এ বিষয়ে পরে আলোচনা করা হইয়াছে।

মহয়ার সাফাৎ লাভ করিল—“সাপে যেমন পাইল মণি পিয়াসী পাইল জল।” সমস্ত ব্যাপার জানিতে পারিয়া হুমরা বেদে একদিন রাত্রে মহয়ার হাতে একখানি ছুরি দিয়া বলিল, “শুইয়া আছে নদীয়ার ঠাকুর মাইরা আইস তারে।” মহয়া গভীর রাত্রে নদীর চাঁদের নিকট উপস্থিত হইয়া সব কথা জানাইল। পরে তাহারা দুইজনে বেদিয়ার দল ছাড়িয়া দূরে পলাইয়া গেল। তাহারা এক বণিকের নোকায় ঠাই করিয়া লইল। কিন্তু সেই বণিক মহয়ার রূপে মুগ্ধ হইয়া তাহাকে হস্তগত করিবার অভিপ্রায়ে নদের চাঁদকে অতর্কিতে নোকা হইতে ঠেলিয়া জলে ফেলিয়া দিল। মহয়া কৌশলে বিষমিশ্রিত পান খাওয়াইয়া বণিক ও মাঝিমাল্লাকে অচৈতন্য করিয়া নোকা ডুবাইয়া দিয়া কোনও প্রকারে তীরে উঠিল এবং নদের চাঁদকে খুঁজিতে লাগিল। অস্থস্থ নদের চাঁদকে সে খুঁজিয়া পাইল এবং এক সাধুর সাহায্যে স্বামীকে বাঁচাইল। কিন্তু অসাধুপ্রকৃতির সম্মাসী মহয়ার প্রতি প্রলুব্ধ হইলে সে অস্থস্থ স্বামীকে কাঁধে করিয়া অরণ্যপথে পলায়ন করিল। ক্রমে নদের চাঁদ মহয়ার সেবার স্থস্থ হইয়া উঠিল, দুইজনে আবার মহানন্দে অরণ্য পর্বতের পটভূমিকায় ভ্রমণ করিয়া ফিরিতে লাগিল। কিন্তু বেলীদিন এ স্থথ সহিল না। সেখানে ঘুরিতে ঘুরিতে আবার হুমরা বেদের দল হাজির হইল। এবার হুমরা মহয়াকে সক্রোধে বলিল :

প্রাণে যদি বাচ কস্তা আমার কথা ধর।

বিবলকের ছুরি দিয়া দুহমনের মার।

একদিকে পালকপিতার আদেশ, আর একদিকে স্বামীর প্রতি প্রেম— উভয়ের মধ্যে সামঞ্জস্য করিতে না পারিয়া সে নিজের বুকেই সেই ‘বিবলকের ছুরি’ বিঁধাইয়া দিয়া প্রাণত্যাগ করিল। হুমরাও সক্রোধে নদেরচাঁদকে মারিয়া ফেলিল, তারপর কবর খুঁড়িয়া দুইজনকেই এক কবরে মাটি দিল। সকলে চলিয়া গেল, শুধু মহয়ার প্রাণের সখী পালংসই সেই কবরের পাশে পড়িয়া রহিল, তাহার চোখের জলে কবরের মাটি ভিজিয়া উঠিল।

এই করুণরসের সংক্ষিপ্ত কাহিনীটি একটি উৎকৃষ্ট পল্লীগাথা রূপে স্বীকৃতি পাইবার যোগ্য। বেদিয়ার পালিত ব্রাহ্মণকন্যা মহয়া ও ব্রাহ্মণকুমার নদের-চাঁদের এই অপূর্ব কাহিনী বিশ্বের যে কোন উৎকৃষ্ট ব্যালাডের সমকক্ষ।

ইহার স্নিগ্ধমধুর ও বেদাবিধুর মানবরস ভারতবর্ষের বাহিরেও অনেকের প্রশংসা উদ্রেক করিয়াছে।

মলুয়া, রূপবতী, কঙ্ক ও লীলা, ধোপার পাটের নায়িকা কাঞ্চনমালা প্রভৃতি চরিত্রগুলি গ্রাম্য জীবনের পটভূমিকায় গ্রাম্য কবি কর্তৃক রচিত হইলেও রসের দিক হইতে ইহাতে চিরন্তনের স্বর বাজিয়াছে। মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের পুঁথি-আশ্রয়ী-দেবপ্রভাবিত সাহিত্যের পার্শ্বে এই গ্রাম্য সাহিত্য এবং গ্রাম্য নায়িকাদের চরিত্র একটা বিচিত্র বিশ্বয় সৃষ্টি করিয়াছে।

দীনেশচন্দ্র সর্বপ্রথম রসিকের দৃষ্টি লইয়া এই সমস্ত নারী চরিত্রের বিশ্লেষণ করেন এবং গাথাসাহিত্যের কাব্যরূপ বিশ্লেষণ প্রসঙ্গে ইহাদিগকে তথাকথিত ‘ভদ্রসাহিত্যের’ উপরে স্থান দান করেন। তাঁহার এই মন্তব্য যুক্তিসঙ্গত, “বাঙ্গালা সাহিত্যে পৌরাণিক উপাখ্যানগুলি সংস্কৃত শব্দের সোনালী চুম্বকী দেওয়া বেনারসী ঢেলী পরিয়া ঝলমল করিতেছে—কিন্তু পাড়াগাঁয়ের এই সকল সরল কথা, যাহাতে সংস্কৃতের একটুও ধারকরা শোভা নাই, যাহা নিজ স্বাভাবিক রূপে অপূর্ব সুন্দর—তাঁহার নমুনা আমরা কোথায় পাইতাম।……ইহা স্বর্গ হইতে আহত অমৃত ভাণ্ড নহে, ইহা আমাদের দেশের আমগাছের মোঁচাক, এজ্ঞা এই খাঁটি মধুর আশ্বাদ আমাদের নিকট এত ভাল লাগিয়াছে।”^{১৭২} তাঁহার এই মন্তব্য একটু ভক্তিবিশিষ্ট হইলেও

১৭২. ময়মনসিংহ গীতিকা, ১ম/২য়, পৃ। ১০ ড্রষ্টব্য। দীনেশচন্দ্র এই সমস্ত গাথাকে এত উচ্চ-শ্রেণীর বলিয়া মনে করিতেন যে, পুরাণকেন্দ্রিক বাংলাসাহিত্যকে তুচ্ছ করিয়া ইহাদের গৌরবধ্বজা স্থ-উচ্চ করিয়া তুলিয়াছিলেন। তাঁহার মতে কেবল উৎকৃষ্ট বৈষ্ণবগদ্যবলী এই সমস্ত গাথার সমকক্ষতা করিতে পারে—“বঙ্গভারতী বৈষ্ণবগীতিকার রস শতদলে বসিয়াছিলেন—এবার তাঁহাকে শুভ্র কুন্দলাসীনা দেখিলাম।” *Eastern Bengal Ballads* (Vol. I, Part I)-এ তাঁহার মনোভাব এইরূপ—“Some of them at least, I believe, will rank next only to the most beautiful of the Vaishnava songs in our literature.” ভক্তির উচ্চাঙ্গ বশতঃ দীনেশচন্দ্র মধুসূদন, বঙ্কিমচন্দ্র, রবীন্দ্রনাথ ও শরৎচন্দ্রের গ্রন্থদি অপেক্ষা এই পালাগানে অধিকন্তর আনন্দ ও বিষয় খুঁজিয়া পাইয়াছেন। তাঁহার মন্তব্য, “প্রথম যেদিন বঙ্কিমবাবুর বিষবৃক্ষ, রবীন্দ্রনাথের নৌকাডুবি ও শরৎচন্দ্রের রাসের স্মৃতি পড়িয়াছিলাম, তাহারও পূর্বে যেদিন মধুসূদনের মেঘনাদের ডমরুর ধ্বনি কর্ণকণে মল্লিত হইয়াছিল সেই সকল দিনের কথা আমার মনে আছে, তাহা কখনই ভুলিব না। এই পালাগানের শ্রেষ্ঠগানগুলি পাঠকালে আমার মনের উপর ভৌতিক বিষয় ও আনন্দের প্রবাহ চলিয়া গিয়াছিল।”—*পূর্ববঙ্গগীতিকা*, ৩য়/২য়, পৃ. ১৬৬।

অযৌক্তিক নহে। কিন্তু তাবের আবেগে তিনি হ্র চড়াইতে চড়াইতে পল্লী-গীতিকাগুলিকে শীর্ষ স্থানে বসাইতে গিয়া পৌরাণিক ভারত-সংস্কৃতির সীতা-সাবিত্রীকেও নস্তাৎ করিয়া বলিয়াছেন, “এগুলি জানিতাম না বলিয়া আমরা এতকাল শুধু সীতাসাবিত্রীকে লইয়া গোরব করিয়াছি—এখন আমরা মনুয়া, মদিনা ও কমলাকে লইয়া তদপেক্ষা বেশী গোরব করিতে পারি—যেহেতু তাহারা ঘাগরা পরা বিদেশিনী নহে, শাড়ী পরা আমাদেরই ঘরের মেয়ে।”^{১৮০} বলাবাহুল্য এ মন্তব্য অপ্রাসঙ্গিক, অযৌক্তিক ও হাস্যকর। দীনেশচন্দ্র পৌরাণিক ভারত-ঐতিহ্যকে উড়াইয়া দিয়া মহয়া-মনুয়া-মদিনাকে অধিকতর গোরবময় স্থানে স্থাপন করিতে চাহিয়াছেন এবং সীতা-সাবিত্রীকে ‘ঘাগরা পরা বিদেশিনী’ আখ্যা দিয়া তাঁহাদিগকে বাংলা সাহিত্যে ও বাঙালীর হৃদয় হইতে মুছিয়া ফেলিতে মনস্থ করিয়াছেন। ইংরাজী ও স্কটিশ ব্যালাডকে শেক্সপীয়র-মিণ্টনের মাখার উপরে বসাইয়া দিলে যেরূপ অবস্থা হয়, দীনেশ-চন্দ্রের এই প্রচেষ্টাও সেই রূপ উপহাসের বিষয় হইবে। পল্লীগীতিকার একটা স্বতন্ত্র মাদুর্য আছে, তাই বলিয়া সীতা-সাবিত্রীকে হঠাইয়া দিয়া সেই স্থানে মহয়া-মনুয়াকে স্থাপন করিতে যাওয়া ডঃ ত্রীযুক্ত হুনীতিকুমার চট্টোপাধ্যায় মহাশয়ের ভাষায়—“আদিক্কেতা, অর্থাৎ বিশেষ এক প্রকার ভাববিলাসের আভিলাষ।”^{১৮১} এ বিষয়ে ডঃ চট্টোপাধ্যায়ের হৃদীয় মন্তব্যটি অতিশয় যুক্তিপূর্ণ বলিয়া এখানে উদ্ধৃত হইল :

“বাঙ্গালা পল্লীগীতার মনুয়া, মদিনা ও কমলার চরিত্র লইয়া আমরা গর্ব করিবই—এই অপূর্ণ নারীচরিত্রগুলি আমাদের বাঙ্গালারই পল্লীজীবনের সৃষ্টি, কিন্তু উমা, সীতা ও সাবিত্রীকে লইয়া কম গোরব করিব না, কারণ সমগ্র ভারতবর্ষের উমা-সীতা-সাবিত্রী বাঙ্গালার বিশেষকে অতিক্রম করিয়া বাঙ্গালারই অন্তর্নিহিত প্রাণের সহিত অচ্ছেদ্য স্নেহ ও শ্রদ্ধার সূত্রে খনিষ্ঠভাবে জড়িত হইয়া বাঙ্গালীর জীবনে শ্রেষ্ঠতম নারীর প্রতীক হইয়া বিরাজ করিতেছেন ;—আদি আর্যভাষাকে বাদ দিলে যেমন বাঙ্গালা ভাষাই থাকে না, অর্থাৎ আদি-আর্যযুগের বা সংস্কৃত যুগের ঐতিহ্য ও আদর্শকে বাদ দিলে বাঙ্গালার সংস্কৃতি বলিয়া আমরা কোনও জিনিসের কল্পনা করিতে পারি না।

১৮০. ময়মনসিংহ গীতিকার, ১৩/২২, পৃ. ১০

১৮১. ডঃ হুনীতিকুমার চট্টোপাধ্যায়—আদি-সংস্কৃতি ও সাহিত্য, পৃ. ১০

রায় বাহাদুর ডাক্তার শ্রীযুক্ত দীনেশচন্দ্র সেন মহাশয় সীতাসাবিত্রীকে “বাঘরা পরা বিদেশিনী” এই আখ্যা দান করিয়া বাঙ্গালার হৃদয় হইতে নামাইয়া দিতে চাহেন, বা হৃদয় হইতে দূর করিয়া দিতে চাহেন; তাঁহাদের স্থানে নবাবিহৃত বাঙ্গালা পল্লীগাথাবলীর নায়িকা মলুয়া, মদিনা ও কমলাকে প্রতিষ্ঠিত করিতে চাহেন। সীতাসাবিত্রীর সত্যকারের পোষাক যাহাই থাকুক (তবে প্রাচীন আৰ্য্যযুগের মেয়েরা যে বাঘরা পরিত না, এ বিষয়ে সন্দেহ নাই), বাঙ্গালাব মাটিতে তাঁহারা কোনও এক অজ্ঞাত পুণ্যমূর্ত্তে পাদক্ষেপ করা মাত্রই আমরা তাঁহাদের বাঙ্গালী ধরনের সাড়ী পরাইয়া আমাদের নিতান্ত আপনার জন করিয়া লইয়াছি, ঘরেব মধ্যেই তাঁহাদের পাইয়া আমরা ধন্ত হইয়াছি।” (‘জাতি, সংস্কৃতি ও সাহিত্য’, পৃ: ৯-১০)

প্রসঙ্গক্রমে এইরূপ প্রেম, ত্যাগ, তিতিক্ষার পালাগান এবং শ্রেষ্ঠ নর-নারী চরিত্র সম্বলিত নানা ধরনের গীতিকার কথাও উল্লেখ করা যাইতে পারে। উদাহরণ স্বরূপ দহ্য কেনারামের পালাটি গ্রহণ করা যাইতে পারে। ডাকাইত কেনারামের অভূত পরিবর্তনের আখ্যায়িকার পশ্চাদপটে পৌরাণিক রামায়ণের রত্নাকরের আখ্যানের প্রভাব থাকিলেও ইহাতেও উৎকৃষ্ট আখ্যানধর্ম রক্ষিত হইয়াছে। নরঘাতক দহ্য কেনারাম মনসার পাঁচালী-গায়ক বংশীদাসকে মারিতে উত্তম হইয়াছিল। যত্নের আগে বংশীদাস মা মনসার গান গাহিবার ইচ্ছা প্রকাশ করিলেন। দহ্য রাজী হইলে তিনি অতি করুণহৃদে বেহলার দুঃখ বেদনার গান গাহিতে লাগিলেন। এই গানে নির্মম দহ্যর হৃদয় গলিল, বেহলার শোকে সেও মুহুমান হইয়া পড়িল। অতঃপর কেনারাম হাতের খাঁড়া ফেলিয়া দিয়া বংশীদাসের পা জড়াইয়া কাঁদিয়া উঠিল, “ওরু গো কি গান শুনাইলা ওরু ফিরে কও শুনি।” সে মাহুঘ মারিয়া যত ধনসম্পত্তি সংগ্রহ করিয়াছিল, তাহার সমস্তই বংশীদাসকে দিয়া পাপের প্রায়শ্চিত্ত করিতে চাহিল। কিন্তু ভক্ত বংশীদাস নরঘাতক ডাকাতের পাপের ধন লইতে অসম্মত হইলেন। অতঃপর নির্মমহৃদয় ডাকাত কেনারামের অভূতপূর্ব মানসিক পরিবর্তন হইল। সে যখন নিজের খাঁড়ায় নিজেই আত্মঘাতী হইতে গেল, তখন তাহাকে যথার্থ অহুতপ্ত দেখিয়া বংশীদাস তাহাকে শিষ্ট করিয়া লইলেন। ভয়ালদর্শন ডাকাত-কেনারাম ভক্ত-কেনারাম হইল, ওরুর সঙ্গে গ্রামে গ্রামে স্নমধুরকণ্ঠে মনসার ভাসান গাহিয়া

বেড়াইতে লাগিল, তাহার গানে পাশাণ গলিয়া যায়, গাছের পাতাও বরিয়া পড়ে—“কেনারাম গায় গীত করে বৃক্ষের পাতা।” যদিও এই পালাটি নরনারীর প্রেম সংক্রান্ত নহে, ইহাতে দেবীমহিমা ও ভক্তিবাদের প্রাধান্য, তথাপি রচনার প্রকরণটি উৎকৃষ্ট গাথার মতোই। পূর্ববঙ্গগীতিকার (২য় খণ্ড, ২য় সংখ্যা) ‘নেজাম ডাকাইতের পালা’ও কতকটা এইরূপ। ইহার ভণিতা হইতে বংশীদাস-কন্ঠা চন্দ্রাবতীই ইহার রচনাকার মনে হইতেছে। কিন্তু ভাষাতে প্রাচীনত্বের কোন চিহ্ন নাই, স্থানে স্থানে পশ্চিমবঙ্গীয় চলিত শব্দেরও প্রয়োগ আছে।

ঐতিহাসিক ঘটনা লইয়া, বিশেষতঃ জঙ্গল বাড়ীর সামন্তবংশের প্রতিষ্ঠাতা ঈশা খাঁয়ের চরিত্র লইয়া একাধিক পালাগান রচিত হইয়াছিল। এই সমস্ত আখ্যানে (দেওয়ান ঈশা খাঁ মননদ আলি, ফিরোজ খাঁ দেওয়ান) ইতিহাস, লোকশ্রুতি, রোমান্স, জমিদারদের সংঘর্ষ প্রভৃতি স্থান পাইয়াছে। তবে হিন্দু জমিদার পরিবারের কাহিনী সংক্রান্ত ‘চৌধুরীর লড়াই’ পালাটি পূর্ববঙ্গে অত্যন্ত জনপ্রিয় হইয়াছিল বলিয়া এখানে সংক্ষেপে সে সম্বন্ধে দুই এক কথা আলোচনা করা যাইতেছে। এই আখ্যানটির পশ্চাতে ঐতিহাসিক ঘটনা আছে। যদিও হিন্দু জমিদার বংশকে কেন্দ্র করিয়া এই ঘটনা আবর্তিত হইয়াছে, কিন্তু ইহার রচনাকার ও শ্রোতা অধিকাংশই মুসলমান। প্রায় দেড়শত বৎসর পূর্বে নোয়াখালির জমিদার চৌধুরীবংশের পারিবারিক দুর্ঘটনা লইয়া এই ছড়াগান রচিত হইয়াছিল। নোয়াখালির তরুণ জমিদার রাজচন্দ্র চৌধুরী লাম্পটোর জঘ্ন অতি ক্রুখাত হইয়াছিলেন। তাঁহার থুড়া রাজেন্দ্রনারায়ণ চৌধুরীও জমিদার ছিলেন। তিনি তাইপোর চারিত্রিক শিথিলতা মোটেই সমর্থন করিতেন না। রামচন্দ্র বহু স্ত্রীলোকের সর্বনাশ করিয়াছিলেন। নিজের অপকর্মে তিনি কিছুমাত্র লজ্জিত হইতেন না। একদা তাঁহার নিযুক্ত এক বৈষ্ণবী কুড়িনী রঙ্গমালা নাম্নী এক মটজাতীয়া (নীচজাতীয়া) তরুণীর সংবাদ আনিল। রঙ্গমালার বিবাহ হইলেও সে স্বামীর ঘর করিত না। তাহার রূপযৌবনের বর্ণনা শুনিয়া রাজচন্দ্র তাহাকে হস্তগত করিতে সচেষ্ট হইলেন। রঙ্গমালা সহজেই ধরা দিল এবং রাজচন্দ্রকে দিয়া যাহা ইচ্ছা তাহাই করাইয়া লইতে লাগিল। একবার সে আবদার করিল—৪৫০ বিঘা পরিমাণ একটি দীঘি কাটাইতে হইবে এবং তাহার বাপের

নামে সেই দীঘির নামকরণ করিতে হইবে। রাজচন্দ্র একটু ছোট মাপেব (১০ বিঘা কালি) পুকুরিগী খনন করাইয়া প্রতিষ্ঠার সময় যাবতীর ভদ্রলোককে নিমন্ত্রণ করিলেন। তিনি লম্পট ও কদাচারী ছিলেন বলিয়া ভদ্রসমাজে তাঁহার স্থান বড় ছোট হইয়া গিয়াছিল। নীচজাতীয়া রঙ্গমালার বাপের নামে পুকুর প্রতিষ্ঠায় ভদ্রলোক নিমন্ত্রিত হইয়া আসিলে তাঁহাদের চূড়ান্ত অপমান হইবে, রাজচন্দ্রের প্রতিহিংসাও চরিতার্থ হইবে। তিনি আরও মতলব করিলেন বৃদ্ধ খুড়া রাজেন্দ্রনারায়ণকে উক্ত নীচজাতীয় ব্যক্তির বাড়ীতে নিমন্ত্রণ যাওয়াইলে তাঁহারও যথেষ্ট অপমান হইবে। রাজেন্দ্রনারায়ণ গুণধর তাংপোর আমন্ত্রণলিপি পাইয়া জাতি যাইবার ভয়ে ভীত হইয়া বিলাপ করিতে লাগিলেন। তখন চাঁদ ভাণ্ডারী নামে তাঁহার এক সেনাপতি এই অপমানের প্রতিবিধান করিতে গিয়া রঙ্গমালার বাটীতে উপস্থিত হইল এবং ভীতা ব্যাকুলা স্ত্রন্দরী রঙ্গমালার অহুরোধ উপরোধ উপেক্ষা করিয়া তাহার মুণ্ড কাটিয়া ফেলিল। তাহার ভাইকেও মারিয়া ফেলিয়া সে তাহাদের ঘরবাড়ীতে আগুন লাগাইয়া এবং রঙ্গমালার কাটামুণ্ড লইয়া রাজেন্দ্রনারায়ণের কাছে উপস্থিত হইল। এরূপ অপূর্ব স্ত্রন্দরী হত্যার জ্ঞাত রাজেন্দ্রনারায়ণ বড়ই দুঃখিত হইলেন। এদিকে রাজচন্দ্র এই প্যাপার জানিতে পারিয়া খুল্লাভাতের বিরুদ্ধে প্রতিশোধ লইবার জ্ঞাত পার্শ্ববর্তী গ্রামেব মুসলমান জমিদার ইন্না চৌধুরীর সাহায্য গ্রহণ করিলেন। কিন্তু চাঁদ ভাণ্ডারীর গুপ্ত আক্রমণে ইন্না চৌধুরী ও তাঁহার একটি পুত্র ছাড়া তাঁহার পক্ষের আর সকলেই নিহত হইল। ইন্নার পুত্রটি পলাইয়া গিয়া মাতুল মনোহর গাজির আশ্রয় গ্রহণ করে। মনোহর তখন রাজেন্দ্রনারায়ণের বাটী আক্রমণ করিয়া তাঁহাকে তাড়াইয়া দেয়। অতঃপর রাজচন্দ্র পিতৃব্যের জমিদারিও অধিকার কবেন। অবশ্য শেষে খুড়া ভাইপোর মধ্যে আবার মিলন হয়, বৃদ্ধ রাজেন্দ্রনারায়ণ কাশীবাসী হন। এই কাহিনীটি একদা নোয়াখালি অঞ্চলে ব্যাপকভাবে প্রচারিত হইয়াছিল।^{১৮২} পালায় উল্লিখিত স্থানগুলির ধ্বংসাবশেষ এখনও দেখিতেও পাওয়া যায়। চৌধুরীদের দুর্গের ধ্বংসাবশেষ, রাজেন্দ্রনারায়ণ চৌধুরী এবং রঙ্গমালার দীঘি এখনও আছে। অবশ্য এই পালাগানে

১৮২. নোয়াখালি গেজেটিয়ারে বাবুপুর পরগণার ইতিবৃত্ত প্রসঙ্গে রাজচন্দ্র ও রঙ্গমালার কাহিনীর উল্লেখ আছে।

যুদ্ধ বিগ্রহের বাস্তব বর্ণনা ভিন্ন বিশেষ কোন কাব্যগুণ নাই। কিন্তু বিষয়-বস্তুর অভিনব বৈচিত্র্যের জন্ত এখানে আমরা কাহিনীটির সংক্ষিপ্ত পরিচয় দিলাম। যাহা হউক যুদ্ধবিগ্রহের কাহিনী অপেক্ষা প্রেম-প্রণয়ঘটিত কাহিনী-গুলি (মহয়া, মলুয়া, কমলা, কঙ্ক-লীলা, ধোপার পাট, মহিষাল বন্ধু, কাঞ্চন-মালা, ভেলুয়া, মাঞ্জুর মা, আয়নাবিবি প্রভৃতি পালা) অধিকতর চিত্তাকর্ষী ও কাব্যরসে রমণীয় হইয়াছে, বিশেষতঃ ময়মনসিংহ গীতিকার কয়েকটি পালায় মুক্ত প্রেম, প্রেমের জন্ত নারীর অকঠোর ত্যাগ স্বীকার ও ক্রুদ্ধ সাধনা অত্যন্ত সহৃদয়তার সঙ্গেই অঙ্কিত হইয়াছে। কয়েকটি চরিত্র পরিকল্পনাতেও অশিক্ষিত কৃষক কবিগণ আশ্চর্য লিপিকুশলতা ও মনস্তত্ত্ব জ্ঞানের পরিচয় দিয়াছেন। ভাষাভঙ্গিমার অনেক স্থলে স্থানীয় উপভাষার প্রভাব আছে, বহুস্থলে গ্রাম্যধরনের বাকরীতিও আছে। কিন্তু বহু পালায় যে গ্রামীণ জীবন, রস ও সংস্কৃতির প্রভাব দেখা যায়, হিন্দু মুসলমানের সম্ভ্রান্তি লক্ষ্য করা যায়, কাব্যের অতিরিক্ত তাহারও একটা মূল্য আছে। এই পালাগুলিকে বিশ্বস্তির কবল হইতে রক্ষা করিয়া দীনেশচন্দ্র বাংলা সাহিত্যের মহদ্বপকার করিয়াছেন। তাঁহার কৃত গীতিকাগুলির ইংরাজী অনূবাদ পাঠ করিয়া পাশ্চাত্যের পণ্ডিত-মনীষীরা তাঁহাকে উচ্ছ্বসিত ভাষায় অভিনন্দন জানাইয়াছিলেন। তাহার কারণ এই পালাগুলিতে পূর্ববঙ্গের সাধারণ মানুষের ধর্মবিরহিত লোকযাত্রা, আশা-আকাঙ্ক্ষা, আনন্দ-বেদনার যে চিত্র আছে তাহার ঐতিহাসিক মূল্য যুরোপীয় পণ্ডিতগণের বিষয় উদ্বেক করিয়াছিল। ঈরাম' রোল' মদিনা, মহয়া, চন্দ্রাবতী এবং লীলা ও কঙ্কের উচ্চ প্রশংসা করিয়া লিখিয়াছিলেন, "I was specially delighted with the touching story of Madina which although only two centuries old is an antique beauty and a purity of sentiment which art has rendered faithfully without changing it. Chandravati is a very noble story, and Mahua, Kanka and Lila are Charming (to mention only those ones)." লর্ড রোনাল্ডশে, সিলভা লেভি, পার্জিটার, জুল রথ, প্রভৃতি বিখ্যাত মনীষ-বর্গ একবাক্যে এই গীতিকাগুলির উচ্চ প্রশংসা করেন এবং দীনেশচন্দ্রের এই বিষয়ে অক্লান্ত পরিশ্রমের জন্ত তাঁহারা তাঁহাকে অভিনন্দিত করেন। কিন্তু

বাংলা দেশের গবেষক ও পণ্ডিতসমাজ এই গাথাসমূহে এতটা উচ্ছ্বসিত প্রশংসাবাণী ব্যবহার করেন নাই—কেন করেন নাই, এইবার আমরা সেই প্রশ্নে আসিতেছি।

গীতিকাসমূহের প্রামাণিকতা ও প্রাচীনতা—ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকা প্রকাশিত হইলে বাংলাদেশে কিছু আলোড়ন সত্ত্ব হইয়াছিল, তবে তাহা অবিমিশ্র প্রশংসাবাণী নহে। পাশ্চাত্ত্য পণ্ডিতেরা, যাহারা এই গীতিকাগুলির উচ্চ প্রশংসা করিতেন, তাঁহাদের মধ্যে একমাত্র গ্রীয়ার্সন ছাড়া আর কেহ উক্ত গাথা বুঝিবার মতো বাংলা জানিতেন না, ইহাদের অনেকেই ইংরাজী অনুবাদ ভিন্ন কোন বাংলা গ্রন্থ পড়েন নাই।^{১৮৩} স্থললিত ইংরাজীতে অনূদিত হওয়ার জন্য^{১৮৪} এবং ইহাতে দেবদেবী ও হিন্দুধর্মের বিশেষ কোন প্রত্যক্ষ প্রভাব না থাকার জন্য পাশ্চাত্ত্য পণ্ডিত মহলে ইহার বিশেষ সমাদর হইয়াছিল। যাহা হউক এই গীতিকাগুলির প্রকাশের পর বাংলা-দেশের নানা মহলে ইহার প্রামাণিকতা ও প্রাচীনতা লইয়া বিশেষ সংশয় সন্দেহ উত্থাপিত হইয়াছিল। দীনেশচন্দ্র এই সমস্ত গাথাকে যতটা প্রাচীন

১৮৩. রোম। রোল। ইংরাজী জানিতেন না, তাহার ভগিনী মেডেলাইন রোল। *Eastern Bengal Ballads*-এর প্রথম খণ্ডটির ফরাসী অনুবাদ করেন, রোল। তাহা ইতঃতেই পূর্ববঙ্গ-গীতিকা সম্পর্কে তথ্য সংগ্রহ করেন। ভগিনী নিবেদিতাও উক্ত গীতিকাব ইংরেজী অনুবাদ পড়িয়াই দীনেশচন্দ্রকে বলিয়াছিলেন, “বড় বড় লম্বা লম্বা লাগাটখা যাহারা মহাকবির নাম কিনিয়াছেন, পল্লীগাথার অমার্জিত ভাষার মধ্যে অনেক সময় তাহাদের অপেক্ষা ঢের গভীর ও প্রকৃত কবিত্ব আছে...তাহাদের মেঠো সুরে রাগিণী না থাকিলেও প্রাণ আছে, আর তাদের হুঁড়ে ঘরে সোনারগার খাম না থাকিলেও আজিয়ার সিউলি ও মল্লিকাফুলের গাছ আছে।”
—দীনেশচন্দ্র সেন—ঘরের কথা ও ভূগোলাভিত্য, পৃ. ৩৭০

১৮৪. সম্রাতি ডঃ হুসান জ্‌বাত্তিল এই অনুবাদ এসঙ্গে বলিয়াছেন, “However great its merit may have in presenting the ballads to non-Bengali readers, it must be said that this translation does not faithfully reproduce the Bengali Text.” (*Bengali Folk-Ballads from Mymensingh*, p. 38, foot note) এ অভিযোগ মিথ্যা নহে। দীনেশচন্দ্র পালার কাহিনী যেভাবে ইংরাজী গড়ে বিবৃত করিয়াছেন তাহাতে মূলের স্বাদগন্ধ, ভাষা প্রভৃতি কিছুই রক্ষিত হয় নাই। *Eastern Bengal Ballads* ও ময়মনসিংহ গীতিকা-পূর্ববঙ্গ গীতিকার, সম্পর্কিত অনেকটা ল্যাণ্ডের *Tales from Shakespeare*-এর সঙ্গে মূল লেক্সিকনের নাটকের সম্পর্কের মতো।

বলিয়া মনে করিতেন, ইহারা যে ততটা প্রাচীন নহে তাহা সকলেই স্বীকার করিবেন। পালাগুলিতে হিন্দুমুসলমান-সংক্রান্ত যে সমস্ত কাহিনী আছে, তাহাতে মনে হইতেছে, পালাগুলির জন্ম তিন চারি শত বৎসর পূর্বে যাইতে পারে। কিন্তু যে ভাষায় ইহাদের পাওয়া গিয়াছে তাহাতে ময়মনসিংহ ও পূর্ববঙ্গের অত্যন্ত অঞ্চলে আধুনিক ভাষার কিঞ্চিৎ প্রভাব আছে। কিন্তু গোল বাধিয়াছে অত্যাশ্চর্য্য স্থানে। ময়মনসিংহ গীতিকার সব পালা চন্দ্রকুমার দেব সংগ্রহ—এবং এই পালাগুলির ভাষায় পশ্চিমবঙ্গীয় শব্দপ্রয়োগ, স্তম্ভ কবিত্বরস, বর্ণনায় আধুনিক লক্ষণ এতই প্রকটভাবে ধরা পড়িয়াছে যে, অনেকে সন্দেহ করিয়া থাকেন, এগুলিতে চন্দ্রকুমারের প্রচুর হস্তক্ষেপ ঘটিয়াছিল। কেহ গুরুতর সংশয় উত্থাপন করিলেন। তাঁহাদের মতে, এই সমস্ত পালাগানের মধ্যে যেগুলি অতি উৎকৃষ্ট সেগুলি অশিক্ষিত কৃষকের রচনা হইতেই পারে না। পালাগুলিতে আধুনিক কালের কবির লেখনীসঞ্চালন লক্ষ্য করা যাইতেছে।

ছাপার অক্ষরে একই বৎসরে দুইজনে এই সংশয়ের ভাষা জোগাইয়াছিলেন। ১৯৪০ সালে ডঃ স্কুমার সেন মহাশয়ের ‘বাংলা সাহিত্যের ইতিহাস’ এবং ত্রীযুক্ত নন্দগোপাল সেনগুপ্তের ‘বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা’ প্রকাশিত হয়। দুই জনেই একাধিক দিক হইতে ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার পালাগুলির প্রামাণিকতা সম্বন্ধে সংশয় উত্থাপন করেন। ডঃ সেন স্পষ্টতঃ বলিয়াছেন, “অধিকাংশ পালা ত্রীযুক্ত চন্দ্রকুমার দে মহাশয় কর্তৃক সংগ্রহীত। পালাগুলিতে স্থানীয় উপভাষার রূপ বজায় রাখিবার চেষ্টা সত্ত্বেও সাধুভাষার এবং কলিকাতা অঞ্চলের কথাভাষার প্রভাব বিশেষ লক্ষণীয়। মধ্যে মধ্যে আবার পশ্চিমবঙ্গের উপভাষার (এবং সাধুভাষার) শব্দগুলিকে পূর্ববঙ্গীয় রূপ দিবার চেষ্টা প্রকট হইয়া উঠিয়াছে। ইহাতে সন্দেহ হওয়া খুবই স্বাভাবিক যে, পালাগুলি সর্বাংশে অকৃত্রিম নয়।” তারপরে তিনি মুদ্রিত যেরূপ পালায় অনেকগুলি পশ্চিমবঙ্গীয় শব্দের দৃষ্টান্ত দেন। অতঃপর তিনি দেখাইলেন যে, কোন কোন পংক্তি নিতান্তই আধুনিক কালের রচনা। যেমন—“ভিন্দেনী অতিথির মুখ দেখয়ে স্বপন”, কিংবা, “ওই গুন বাজে বাঁশী দূরে গুনা যায়।” সন্ধান করিলে ময়মনসিংহ গীতিকা হইতে আধুনিক দৃষ্টান্ত আরও পাওয়া যাইতে পারে। ভাষার কথা ছাড়িয়া দিলেও অনেক পালাতে পুনর্বিজ্ঞাস বা হস্তক্ষেপের চিহ্ন স্পষ্ট। কোন কোন সংক্ষিপ্ত

পালাতে “অল্প গল্পের অংশ যোগ করিয়া অথবা অল্পরূপে কাহিনীকে পরিবৰ্ধিত ও পরিবৰ্দ্ধিত করিয়া রোমাটিক রূপ দেওয়ার চেষ্টা হইয়াছে।” ডঃ সেনের মতে এই সমস্ত পালা কখনও হৃদয়স্তরূপে গীত হইত না। সংগ্রাহক এই সমস্ত বিশৃঙ্খল পালাকে নিজ জ্ঞানবুদ্ধি মতো পরিবৰ্দ্ধিত বা পরিবৰ্দ্ধিত করিয়াছেন। বিশেষতঃ “গীতিকাগুলির মধ্যে যেগুলি সাধারণ শিক্ষিত পাঠকের মনোহরণ করিয়াছে সেগুলির কোনটিকেই সৰ্বাংশে অকৃত্রিম গণ্য করা যায় না।”

শ্রীযুক্ত নন্দগোপাল সেনগুপ্ত পালাগানগুলির প্রামাণিকতা ও প্রাচীনতা সম্পর্কেও কিঞ্চিৎ সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন (‘বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা’)। তাঁহার যুক্তিটি এইরূপঃ—মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্য দেবলীলাপ্রধান। মানুষের যে সমস্ত কাহিনী বা চরিত্র আছে তাহাও দেবদেবীর কৃপা-অকৃপা দ্বারা নিয়ন্ত্রিত। একরূপ অবস্থায় শুধু ময়মনসিংহ গীতিকা ও পূর্ববঙ্গ গীতিকায় দেবতাবর্জিত মর্তজীবনের সুখদুঃখের কথা, বিরহমিলনের বাণী এতটা প্রাধান্য পাইল কি করিয়া? ১৮৫ অর্থাৎ তিনিও সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন, এই গীতিকায় হয়তো কিছু হস্তক্ষেপ ঘটয়াছে। ১৮৬ কবি জসিমুদ্দিন (যিনি একদা কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয়ের জ্ঞান গাথা-গীতিকা সংগ্রহ করিতেন) কিন্তু অনেক পূর্বে এইরূপ সংশয় উত্থাপন করিয়াছিলেন। দীনেশচন্দ্রের নিকট তিনি খুব সম্ভব চন্দ্রকুমার সংগৃহীত পালা গান সম্বন্ধে সন্দেহের কথা ব্যক্ত করিয়াছিলেন। দীনেশচন্দ্র তাঁহার ‘পুরাতনী’ (১৯৩৯) গ্রন্থে এই প্রশঙ্গ উত্থাপন করিয়া বলিয়াছেন, “কবি জসিমুদ্দিন এত সুন্দর গানগুলি খাঁটি কিনা এ জ্ঞান প্রথমত একটা ঘিষাযুক্ত হইয়াছিলেন, কিন্তু শেষে নিজ পল্লীতে ঘুরিয়া অনেক গান নিজে শুনিয়া আমাকে লিখিয়াছিলেন, “আমার পূর্বে সন্দেহ

১৮৫. শ্রীমঙ্গগোপাল সেনগুপ্ত—বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা (নূতন সংস্করণ, পৃ. ৪৭)। শ্রীযুক্ত সেনগুপ্তের মনে “গীতিকার প্রাচীনতা নিয়ে সন্দেহ” জাগিলেও কাব্যধর্মে তিনি গীতিকার উচ্চ প্রশংসা করিয়াছেন। অবশ্য “এর তুলনা ফরাসী কবীরাঁর কাব্যে এবং ১৮৫ ব্যাঙাড়ে আছে”—তাঁহার এই মন্তব্য একটু উচ্ছ্বসিত মনে হইতেছে।

১৮৬. নন্দগোপাল বাবুর মতটি প্রশিধানবোঙ্গা, “গীতিকার গল্পগুলি পুরাতন, কিছু কিছু অংশও পুরাতন, কিন্তু তাকে যবে মেজে বধাসম্ভব প্রাচীন সাজে সাজিয়ে একালেই লেখা হয়েছে, এ কালের অনুযায়ী ব্যক্তনা দিয়ে।”—এ গ্রন্থ, পৃ. ৪৬

হইয়াছিল তাহাই আমার দোষ। আর এখন যে আমি এ গান শুনিয়া কান্দিয়া বুক ভাসাইয়া আসিয়াছি তাহা কি কেহ দেখিবে না? গীতিকার মত গান রবীন্দ্রনাথও রচনা করিয়া গৌরব করিতে পারেন। সন্দেহ না করিলে সত্যকে পাওয়া যায় না। স্বয়ং মহাপ্রভুকে অদ্বৈতের মত জ্ঞানবান ব্যক্তি সন্দেহ করিয়া নানারূপ পরীক্ষা করিয়াছিলেন।” ১৮৭ দীনেশচন্দ্রের গ্রন্থে (‘পুরাতনী’) উল্লিখিত কবি জসিমুদ্দিনের এই পত্র হইতে মনে হইতেছে, প্রথম দিকে জসিমুদ্দিন চন্দ্রকুমার সংগৃহীত গীতিকাগুলির প্রামাণিকতায় বিশেষ সন্দেহান হইয়াছিলেন। কিন্তু পরে স্বয়ং ময়মনসিংহে গিয়া নিজকর্ণে শুনিয়া ঐ গানগুলির প্রমাণ পান, হৃদয়ের কবিত্ব নুহ্ন হন, হৃদয়গকে প্রামাণিক বলিয়া সাগ্রহে স্বীকার করেন এবং সম্ভবতঃ চন্দ্রকুমারকে অনুভূত-চারের অভিযোগ হইতে মুক্তি দেন। কিন্তু ব্যাপারটি এত সহজে মীমাংসা হইবার নহে। তাই জটিল ব্যাপার জটিলতর করিবার জন্তই যেন ময়মনসিংহের মাসোয়া গ্রামনিবাসী পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য বিজ্ঞাবিনোদ ১৩৪১ সালে (১৯৪৪) নিজ সংগৃহীত একটি পল্লীগাথা ‘বাগানীর গান’ (বেদেনীর গান) প্রকাশ করিলেন।

‘বাগানীর গান’ মহয়া পালারই গ্রাম্যরূপ। উক্ত সংগ্রহের মুখবন্ধে সংগ্রাহক পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য বাহা বলিয়াছেন তাহা হইতে দেখা যাইতেছে, ১২৯১/৯২ সালে ভট্টাচার্য মহাশয় অতি অল্পবয়সে তাঁহাদের গ্রামের বাটীতে (ময়মনসিংহের মাসোয়া গ্রাম) ‘বাগানীর গান’ ও ‘কৌড়াশিকারীর গান’ শুনিয়াছিলেন। শেখ কাঙালী নামে এক মুসলমান পল্লাগায়ক ঐ অঞ্চলে মহয়া-সংক্রান্ত বাগানীর গান প্রচার করিয়াছিল। জঙ্গলবাড়ীর প্রসিদ্ধ ভূষাশী সৌখীন প্রকৃতির সোহাবান দাদখাঁ সাহেব (ঈশাখাঁর বংশধর) সখের পালাগানের দল তৈয়ারী করিয়াছিলেন। শেখ কাঙালী চৌকিদার তাঁহার দলে বাগানীর গান গাহিত। জমিদার সাহেবের গানের দল উঠিয়া গেলে উক্ত শেখ কাঙালী শেখ জহর আলি, শেখ মনীর, তারিগী দে প্রভৃতির সাহায্যে গ্রামে গ্রামে লোকাভিনয় ও পাঁচালীর সংমিশ্রণে বাগানীর গান গাহিয়া বেড়াইত। বাল্যকালে পূর্ণচন্দ্র নিজেদের বাড়ীতে উহাদের গীত বাগানীর গান শুনিয়াছিলেন। তখন হইতেই তিনি পালাগানটি সংগ্রহের

চেষ্টায় ছিলেন। ১৩২১।২২ সালের দিকে তিনি গায়কদের মুখ হইতে শুনিয়া পালাটি লিখিয়া লইয়াছিলেন। নানা অসুবিধার জন্ত তিনি সংগৃহীত পালাগান মুদ্রিত করিতে পারেন নাই। ইতিমধ্যে কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় হইতে ময়মনসিংহ গীতিকা প্রকাশিত হইলে তিনি দেখিলেন, তাঁহার সংগৃহীত ‘বাতানীর গান’ এবং ময়মনসিংহ গীতিকার মহয়া পালা একই। তফাতের মধ্যে, তাঁহার পালাগান গ্রাম্য কবির রচনা, গ্রাম্য গায়কের গান, আর চন্দ্রকুমার দে সংগৃহীত ও কলিকাতা বিশ্ববিদ্যালয় প্রকাশিত মহয়ার পালা আধুনিক রূচির উপযোগী, আধুনিক ধরনের বাগ্‌বিত্তাসে পূর্ণ। তাঁহার পালার নায়িকার নাম মহয়া নহে, মেওয়া। মহয়ার পালকপিতার নাম হুমরা বেদে নহে, উন্দরা বেদে। মহয়া সম্বন্ধে তাঁহার মন্তব্য—“মহয়া শব্দটা এদেশের আধুনিক শিক্ষিতের বাপদাদারাও জানিতেন না, বাজে লোকের তো কথাই নাই।” কারণ মহয়া গাছ পূর্ববঙ্গের কোথাও জন্মে না, ইহা পশ্চিমবঙ্গের বৃক্ষ। সুতরাং নায়িকার নাম মহয়া হয় কি প্রকারে? বরং মেওয়া হইতে পারে, কারণ পূর্ববঙ্গে মেওয়া-মিশ্রি সমাদৃত, পাড়ার ছেলেমেয়েদের নাম রাখা হয় মেওয়া। সুতরাং ভট্টাচার্য মহাশয়ের মতে মহয়া নামটি সংগ্রাহকের সংযোজন, নায়িকার প্রকৃত নাম মেওয়া।^{১৮৮} এ বিষয়ে আমাদের মনে হয়, পূর্ববঙ্গে মহয়া শব্দ অজ্ঞাত নহে (পাদটীকা দ্রষ্টব্য)। পূর্ণচন্দ্র নায়িকার নাম মেওয়া শুনিয়াছিলেন। মহয়া শব্দ ধ্বনিতাত্ত্বিক পরিবর্তনে (মহয়া>মউয়া>মেওয়া) অথবা উচ্চারণ বিকৃতির জন্ত ‘মেওয়া’ হইতে বাধা নাই। সুতরাং চন্দ্রকুমার দে-র সংগ্রহে মহয়া আছে বলিয়া চিন্তিত হইবার কারণ নাই। হোমরা (হুমরা) বেদের নামটি পূর্ণচন্দ্রের সংগ্রহে দেখা যাইতেছে উন্দরা বেদে। এ বিষয়ে সুরসিক ভট্টাচার্য মহাশয় অল্পরসিক্ত মন্তব্য করিয়াছেন, “হোমরা-চোমরা পশ্চিমবঙ্গ হইতে রেলের টিমারে এ দেশের শিক্ষিত ঘরে আসিয়াছে—গ্রামে যায় নাই। কাঙালীর দলে হোমরা ছিল না। খাঁটি নামটিই ছিল—উন্দরা বাছা।” এ সম্বন্ধে আমাদের মনে হয়, হোমর (হুমরা) শব্দটিও ধ্বনিতাত্ত্বিক পরিবর্তনে বা উচ্চারণ বিকৃতির জন্ত উন্দরা শব্দে রূপান্তরিত হইতে পারে। অর্থাৎ

১৮৮. কিন্তু মল্লিকা পালার মহয়া কুলের উল্লেখ আছে—“হুমর বদন যেন মহয়ার কুল।” পূর্ববঙ্গে মহয়া গাছ না জন্মাইলেও মহয়ার নাম অজানা ছিল না।

বিভিন্ন স্থানের পালাগায়কদের মুখে পড়িয়া নামের অস্বাভাবিক রূপান্তর হওয়া বিচিত্র নহে। সুতরাং আমরা চন্দ্রকুমারকে মত্হরা ও হোমরা নামের জ্ঞান না হয় নাই অভিযুক্ত করিলাম। কিন্তু চন্দ্রকুমার সংগৃহীত সমগ্র পালা সম্বন্ধে পূর্ণচন্দ্র গুরুতর অভিযোগ আনিয়াছেন। তিনি গ্রাম হইতে যে পালা সংগ্রহ করেন তাহাই খাঁটি, কারণ তাহাতে গ্রাম্য শব্দাদি আছে, আধুনিক পশ্চিমবঙ্গীয় পরিমার্জনের কোন চিহ্ন নাই। এখানে পূর্ণচন্দ্র ও চন্দ্রকুমারের সংগ্রহের দুইচারি পংক্তির তুলনামূলক আলোচনা করা

চন্দ্রকুমারের সংগ্রহ—

পাইয়া হুন্দরী কইয়া হমরা বাইদ্যাব নারী।

ভাবা চিন্তা নাম বাগল মত্হরা হুন্দরী।

পূর্ণচন্দ্রের সংগ্রহ—

এই না কইয়া কোলে লইয়া উন্দরা বাদ্যার নারী।

বাচগুচ্ছা নাম খৈল মেওরা না হুন্দরী।

চন্দ্রকুমারের সংগ্রহ—

সইল্যা বেলা জলের ঘাটে একলা ঘাইও তুমি।

ভরা কলসী কাছে তোমার তুল্যা দিব আমি।

পূর্ণচন্দ্রের সংগ্রহ—

সন্ধ্যা বেলায় জলের ঘাটে একলা ঘাইও তুমি।

ভরা কলসী কাছে তোমার তুল্যা দিবাম আমি।

চন্দ্রকুমারের সংগ্রহ—

লজ্জা নাট নিলজ্জ ঠাকুর লজ্জা নাট রে তর।

গলার কলসী বাইল্যা জলে ডুব্যা মর।

কোথার পাব কলসী কইয়া কোথার পাব দড়ী।

তুমি হও গহীন পাণ্ড আমি ডুব্যা মরি।

পূর্ণচন্দ্রের সংগ্রহ—

লাজধর্ম সকল ছাড়িছ জাড়িছ দেশের ভর।

গলার কলসী বাল্যা জলে ডুব্যা মর।

কৈ পাইবাম কলসী রে কস্তা কৈ বা পাইবাম মরি।

তুমি হও গহীন পাণ্ড আমি ডুব্যা মরি।

এই সমস্ত দৃষ্টান্ত হইতে দেখা যাইতেছে, দুইজনের সংগ্রহের মধ্যে বেশ মিল

আছে, তবে চন্দ্রকুমারের সংগ্রহের ভাষা অধিকতর মার্জিত ও কাব্যগুণায়িত। অবশ্য পূর্ণচন্দ্রের সংগ্রহের ভাষাতেও যে সংগ্রাহকের একটু-আধটু পালিশ পড়ে নাই তাহা বলা যায় না। তবে চন্দ্রকুমারের সংগ্রহের ভাষায় মাজাঘষা একটু অধিক হইয়াছিল, তাহা ‘বাঙালীর গান’ ও মহয়ার পালার ভাষার তুলনামূলক আলোচনা হইতেই বুঝা যাইবে। ১৮৯

সম্প্রতি এই বিষয় লইয়া আবার বিতর্কের সৃষ্টি হইয়াছে। কবি জসিমুদ্দিন (‘যাদের দেখেছি’, ঢাকা, ১৯৫২) এবং রোসন ইজদানি (‘মোমেনশাহীর লোকসাহিত্য’) পূর্ব পাকিস্তান হইতে পরলোকগত চন্দ্রকুমার দের বিরুদ্ধে আবার নূতন কবিতা কিছু অনুত্যাচারের অভিযোগ আনিয়াছেন। বহু পূর্বে জসিমুদ্দিন এই পালাগানের প্রামাণিকতা সম্বন্ধে সন্দেহান হইলেও বিশেষ কোন গুঢ় কারণবশতঃ পালাগুলির প্রতি তাঁহার বিশ্বাস আবার ফিরিয়া আসে। কারণ তিনি ময়মনসিংহের গ্রামাঞ্চলে সেই সমস্ত গান শুনিয়া নাকি কাঁদিয়া বুক ভাসাইয়া দিয়াছিলেন। দীনেশচন্দ্রকে সেই মর্মেই তিনি চিঠি লিখিয়াছিলেন। কিন্তু কিছুকাল পূর্বে প্রকাশিত ‘যাদের দেখেছি’ গ্রন্থে তিনি আবার পুরাতন অভিযোগ জীয়াইয়া তুলিয়াছেন। রবীন্দ্রনাথের সঙ্গে আলোচনাতেও জসিমুদ্দিন এই একই সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছিলেন। উক্ত পালাগান প্রকাশিত হইবার পর তিনি ময়মনসিংহের নানা স্থান ঘুরিয়াও কোথাও ঐ পালাগান বা চন্দ্রকুমার উল্লিখিত কোন পালাগায়কের সন্ধান পাইলেন না। অবশ্য ঐ ধরনের পাল’গান তখনও গ্রামাঞ্চলে লোকমুখে চলিত বটে, কিন্তু তাহার ভাবভাষা সম্পূর্ণ অল্পপ্রকার—গ্রাম্য কবি ও শ্রোতার উপযুক্ত। তখন জসিমুদ্দিন সাহেবের ধারণা হইল, চন্দ্রকুমার দে পল্লীগীতিকাগুলি সংগ্রহ করিয়া গ্রাম্য কাঠামোর উপর নিজেই মেদমাংস সংযোজনা করিয়া দীনেশচন্দ্রের নিকট উপস্থিত করেন। তাঁহার মতে চন্দ্রকুমার গ্রাম্যগাথার কিছু কিছু লইয়া নিজ ভাবভাষা দিয়া পালাগুলিকে হুসজ্জিত করিয়াছিলেন। চেকোশ্লোভেকিয়ার

১৮৯. ডঃ হুম্মার সেন মনে করেন, মূল কাহিনীর শেষে মহয়ার আত্মহত্যার ঘটনা ছিল না—এই অভিনাটকীর আধুনিক ব্যাপার কোন আধুনিক ব্যক্তির সংযোজন। কিন্তু তাহার এ অনুমান ঠিক নহে। কারণ পূর্ণচন্দ্রের সংগৃহীত তথ্যকথিত “গায়কমুখে বর্ণিত একটি বাঁটি সংকরণ” বাদ্যালীর গানের শেষেও মহয়ার আত্মহত্যার কথাই আছে।

প্রাচীন বিশ্ববিদ্যালয়ের অধ্যাপক ডঃ দুসান জ্বাভিতেল ১৯৬০ খ্রীঃ অব্দে ‘উনেকোর’ বৃত্তি লইয়া পূর্ববঙ্গের গাথা সম্বন্ধে গবেষণা করিবার অভিপ্রায়ে সবেজমিনে তদন্ত করিবার জন্ত ময়মনসিংহের গ্রামাঞ্চল পরিভ্রমণ করেন, সন্দেহ ছিলেন কবি জসিমুদ্দিন। তাঁহার বহু গ্রামে ঘুরিয়াও চন্দ্রকুমার সংগৃহীত কোন পালা বা পালাগায়কের সন্ধান পাইলেন না।^{১২০} ডঃ জ্বাভিতেলের মতে এখন উক্ত পালাগান ও গায়নের সন্ধান না পাইবার কারণ, চন্দ্রকুমার ও অন্যান্য সংগ্রাহকদের দ্বারা ছড়াগানগুলি সংগৃহীত হইবার পর ক্রমে ক্রমে এই পালাগায়কেবা মরিয়া যায়, গানগুলিও লুপ্ত হইয়া যায়। পাকিস্তান হইবার পর এই জাতীয় গানের যে দ্রুত অপসারণ হইবে তাহাতে আর সন্দেহ কি ?

রোসন ইজদানি তাঁহার ‘মোমেনশাহীর লোকসাহিত্যে’ বলিয়াছেন যে, তিনি স্বগ্রামবাসী চন্দ্রকুমার দে-কে চিনিতেন। তাঁহার মতে, চন্দ্রকুমার ময়মনসিংহ হইতে যে সমস্ত পালাগান সংগ্রহ করিয়াছিলেন, তাহার কিছু কিছু পরিবর্তিত করিয়াছিলেন—বিশেষতঃ নামগুলি। স্বয়ং চন্দ্রকুমার একদা নিজেই ইজদানি সাহেবের নিকট একথা স্বীকার করিয়াছিলেন। চন্দ্রকুমার সংগৃহীত মহয়ার পালার আসল নাম—‘বাতানীর গান’। ভ্রমরা বেদে পালাগানে উনবা বেদে নামে উল্লিখিত, ‘দেওয়ানা মদিনা’র পালার আসল নাম—‘আলাল-তুলাল’। অবশ্য ইজদানি সাহেবের মতে, মূল আখ্যানে দে-মহাশয় বিশেষ হস্তক্ষেপ করেন নাই। এখানে-সেখানে এবং নামধামে ছই চারিটি পরিবর্তন করিলেও সেজন্ত চন্দ্রকুমারকে অপরাধী সাব্যস্ত করা ঠিক নহে—ইজদানি সাহেবের ইহাই অভিমত।

উল্লিখিত তথ্য হইতে দেখা যাইতেছে, সংগৃহীত পালায় কিছু কিছু হস্তক্ষেপ করিলেও চন্দ্রকুমার পালাগুলির আত্মস্থ পাণ্ডাইয়া ফেলেন নাই। কবি জসিমুদ্দিন যে সন্দেহ প্রকাশ করিয়াছেন (অর্থাৎ পালাগুলি চন্দ্রকুমারের রচনা) তাহা বোধ হয় ঠিক নহে। কারণ উক্ত আখ্যানগুলি যে কিছুকাল পূর্বে ময়মনসিংহে প্রচলিত ছিল তাহার বিশ্বাসযোগ্য প্রমাণ আছে। ইতিপূর্বে পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্যের সংগৃহীত ‘বাতানীর গানের উল্লেখ করা

^{১২০}. Dr. Dusan Zbavitel—*Bengali Folk-Ballads from Mymensingh*, pp. 7—8

হইয়াছে। পুরাতন 'সৌরভ' পত্রিকার (১৬ বর্ষ, ১০ম সংখ্যা) বতীন্দ্রনাথ মজুমদার লিখিয়াছেন যে, তিনি বাল্যকালে নিম্নবর্ণের জনসাধারণের মধ্যে বাঙালীর গান, ভেলুরার গান, কাকুনবালার গান, মাজুর মার গান প্রভৃতি গীতিকার প্রচলন দেখিয়াছিলেন। কিছুকাল পূর্বেও ময়মনসিংহের অধিবাসীরা মহারার পালা শুনিতে অভ্যস্ত ছিলেন। ঢাকার আজহাউল ইসলাম ১৯৩৪ সালেও মহারার গানের প্রচলন দেখিয়াছিলেন। একরূপ ধরনের পালাগান চন্দ্রকুমারের সংগ্রহের পূর্বেও চট্টগ্রাম নোয়াখালির মুন্ডা-ব্রহ্ম হইতে ছাশা হইয়া প্রকাশিত হইয়াছে। যেমন ভেলুরার গান, চৌধুরীর সড়াই, হাতীখেনার গান প্রভৃতি।^{১১১} এমন কি এখনও পূর্ববঙ্গে এই ধরনের পালাগানের সাক্ষাৎ পাওয়া যায়। শ্রীযুক্ত চিত্তরঞ্জন দেব এইরূপ কিছু কিছু ছড়া-পাঁচালী সংগ্রহ করিয়া তাঁহার 'পল্লীগীতি ও পূর্ববঙ্গে' প্রকাশ করিয়াছেন।^{১১২} হস্তরাজ চন্দ্রকুমার সংগৃহীত পালাগানগুলির অস্তিত্বে অবিশ্বাস করার কোন যুক্তিসঙ্গত কারণ নাই।

কিন্তু তিনি যে সংগৃহীত পালার হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন, সে বিষয়ে পরোক্ষ প্রত্যক্ষ উভয় প্রমাণই পাওয়া গিয়াছে। প্রত্যক্ষ প্রমাণ—পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য সংগৃহীত 'বাঙালীর গান' ও চন্দ্রকুমার সংগৃহীত মহারার পালার ভুলনাশুলক আলোচনা। 'বাঙালীর গান'ের মোট ছত্রসংখ্যা—দেড় হাজার। কিন্তু মহারার পালার ছত্র সংখ্যা সাড়ে সাত শতের কিছু বেশী। মনে হইতেছে, পাখা সংগ্রহ করিবার সময় চন্দ্রকুমার অনেক পংক্তি যথেষ্ট কবিত্ব

১১১. ১৮৭৭ সালে বরিশাল হইতে মহম্মদ রাজিউদ্দিন 'জগদানন্দ-বিবাহ' পালা প্রকাশ করিয়াছিলেন। বলা বাহুল্য ইহা ময়মনসিংহ গীতিকার অন্তর্ভুক্ত 'চন্দ্রাবতী'র পূর্বরূপ। (ডঃ চন্দ্রকুমার সেন—বা. সা. ই. পরামর্শ, পৃ. ৫৭৬, পাতটাকা।)

১১২. শ্রীযুক্ত দেব এক মূলবান বৃদ্ধার নিকট 'আত্মাপসম্বাদের গল্প' শীর্ষক যে পালাগান সংগ্রহ করিয়াছেন তাহা বহুদূর পূর্ববঙ্গ গীতিকার হান পাইতে পারিত। একটু দৃষ্টান্ত :

আমি ত অবলাসারী বন্ধু হইলাম অন্তরপুরা।

কুল ভাঙ্গিলে নদীর জল মধ্যে পড়ে চড়া।

রে বন্ধু মধ্যে পড়ে চড়া।

বইজা কান্দে কুলের অমর উইড়্যা কান্দে কাশা।

পিণ্ডকালে করলাম শিরীষ বৌবদকালে দাশা।

রে বন্ধু বৌবদকালে দাশা।

পূর্ণ নহে বলিয়া পরিত্যাগ করিয়াছিলেন।^{১১০} চন্দ্রকুমার যে পালাগানের প্রকৃত পংক্তি বা ভাষা বদলাইয়া ফেলিতেন তাহার প্রমাণ স্বয়ং দীনেশচন্দ্রও রাখিয়া গিয়াছেন। ‘মদনকুমার ও মধুমালা’ পালার (পূর্ববদ গীতিকার, ২১২) স্থানে স্থানে তিনি বদলাইয়া ফেলিয়াছিলেন, দীনেশচন্দ্র তাহা স্বীকার করিয়াছেন। তবে তাঁহার মতে চন্দ্রকুমার এই পালার কিছু হস্তক্ষেপ করিলেও চাষার ভাষা অনেকটা বজায় রাখিয়াছেন।^{১১৪} ‘কমলারাম’র ভূমিকায় (পূ. ব. গী. ২১২, পৃ. ২৪) দেখা যাইতেছে চন্দ্রকুমার এই পালার সবটা সংগ্রহ করিতে পারেন নাই, বাহাও সংগ্রহ করিয়াছিলেন, তাহাও যথাযথ পাঠান নাই, “সারাংশ লিখিয়া পাঠান।”^{১১৫} হস্তরাজ সিদ্ধান্ত করিতে হয়, সংগৃহীত পালাগানে কলম চালাইয়া চন্দ্রকুমার অনেক কিছু বাদ দিয়া শুধু সারাংশটুকু দীনেশচন্দ্রকে পাঠাইয়াছিলেন। পালাগান সংগ্রাহকেরা যে অনেক সময়ে দীনেশচন্দ্রের নির্দেশ উপেক্ষা করিয়া গ্রাম্য শব্দাদি পাঠাইয়া কলিকাতার সমাজের উপযোগী সাধু-শিষ্ট শব্দ জুড়িয়া দিতেন, দীনেশচন্দ্র তাহা অস্বীকার করেন নাই।^{১১৬} ‘শ্যামরায়ের পালা’ (পূ. ব. গী. ৩১২) প্রসঙ্গে তিনি বলিয়াছেন যে, এই পালাটিতে যে মাঝে মাঝে ঘটনাগত শিথিলতা দেখা যায়, ইহার কারণ—“হয়ত কবি-জুদয়ে ঘটনাগুলি এতই স্পষ্টরূপে প্রতিবিম্বিত হইয়াছিল যে, তিনি শুধু কবিস্বরের অংশগুলি রাখিয়া অপেক্ষাকৃত নীরস ঘটনার অংশ বাদ দিয়া গিয়াছেন।”^{১১৭} কিন্তু এখানে কবির উপর এ অভিযোগ চাপানো উচিত হইবে না। গীতিকার কবির মূলতঃ আখ্যান-কাব্যের কবি, তাঁহার অনেক সময় গল্পের ঝোঁকে অপ্রাসঙ্গিক আখ্যানও কাঁদিয়াছেন। হস্তরাজ এই আখ্যানের কবি নীরস বলিয়া আখ্যানের

১১০. ডঃ কুমার সেন—পূর্বোল্লিখিত গ্রন্থ, পৃ. ৫৮২

১১৪. “শিক্ষিত লোকের লেখনী মাঝে মাঝে, চাষার কথার প্রতি যুগার ধরশই হটক অথবা অভ্যাসগত অনবধানতা বশতই হটক, প্রাচীন রচনার উপর অনেকটা সংশোধনকার্য করিয়া থাকে। কয়েক স্থানে বর্তমান সংগ্রাহক এই দোষ এড়াইতে পারেন নাই।” (পূ. ব. গী. ২১২ পৃ. ৩৪)

১১৫. ঐ, পৃ. ২৪

১১৬. “পালাগান-সংগ্রাহকেরা আমার উপদেশ সত্ত্বেও সর্বদা সাধুভাষার প্রভাব কাটাইয়া চলিত শব্দ ও কথিত ভাষা ব্যবহার করেন নাই।” (পূ. ব. গী. ৩২, পৃ. ১/০)

১১৭. পূ. ব. গী. ৩১২, পৃ. ২৭০

কিরদংশ ছাড়িয়া যাইবেন—তাহা মনে হয় না। সম্ভবতঃ চন্দ্রকুমার দে-ই কলিকাতার শিষ্টসমাজে পালাগানের বিখ্যাত কবিত্বরস জাহির করিবার জন্ত এবং দীনেশচন্দ্রের প্রশংসা কুড়াইবার জন্ত অনেক পালার একরূপ অনেক ‘নীলস’ অংশ বেমানাম বাদ দিয়া গিয়াছেন। ইতিপূর্বে রামায়ণ অংশের আলোচনায়^{১১৮} চন্দ্রাবতীর রামায়ণ প্রসঙ্গে আমরা চন্দ্রকুমারের পালা বদলানো বা নূতন করিয়া লিখিবার অভি্যাসের কথা বলিয়াছি। এখন কথা হইতেছে, পালাগান লিখিবার মতো বা পরিবর্তন করিবার মতো কবিত্ব কি তাঁহার আয়ত্ত ছিল? তাঁহার যে খানিকটা কবিত্বশক্তি ও লিখিবার কলা-বিদ্যা আয়ত্ত হইয়াছিল তাহা স্বীকার করিতে হইবে। পুরাতন ‘সৌরভ’ পত্রে তাঁহার যে সমস্ত প্রবন্ধ মুদ্রিত হইয়াছে, সেগুলি বেশ সুখপাঠ্য, ভাবার মধ্যে কবিজনোচিত বাঁধুনি ও স্বক্কার দ্বর্ভ নহে। দীনেশচন্দ্র ময়মনসিংহ গীতিকার ভূমিকায় দেখাইয়াছেন যে, চন্দ্রকুমার মহাকাব্য, প্রবন্ধ ও উপন্যাস রচনায় বিশেষ উৎসাহী ছিলেন, একখানি উপন্যাস ও মহাকাব্য আরম্ভও করিয়াছিলেন।^{১১৯} হুতরাং ঐ অঞ্চলের অধিবাসী এবং কবিত্বগুণসম্পন্ন চন্দ্রকুমার মূল পালার দুই চার পংক্তি ছাড়িয়া দিলে বিখ্যয়ের কিছু নাই। কিন্তু কেহ যদি প্রশ্ন করেন, হঠাৎ তিনি জোড়াতাড়া দিয়া পালাগানের চেহারা পাণ্টাইয়া দিবেন কেন? তিনি বিশ্ববিদ্যালয়ের বেতনভুক পালাসংগ্রাহক ছিলেন—তাঁহার কর্তব্য—“যচ্ছুতং তল্লিখিতং”। তাহা না করিয়া কোন্ স্বার্থের বশে তিনি এইরূপ অপকর্মে প্রবৃত্ত হইবেন? তাহারও সন্দেহ ময়মনসিংহ গীতিকার ভূমিকা হইতে পাওয়া যাইবে। দীনেশচন্দ্র সর্বপ্রথম ১৯১১ সনে যখন কলিকাতায় চন্দ্রকুমারের সঙ্গে পরিচিত হইলেন, তখন তিনি দেখিলেন, পঞ্জীপাঠ্য অপেক্ষা পৌরাণিক সাহিত্য সংগ্রহের দিকেই

১১৮. ভূতর খণ্ডের প্রথম পর্ব উষ্টয়া।

১১৯. এ বিষয়ে চন্দ্রকুমার দীনেশচন্দ্রকে জানাইয়াছিলেন, “সৌরভে চন্দ্রাবতীর উপাখ্যান আমার প্রথম উদ্যম। ইহার পরে ‘লোহার বাজাস’ নামে একখানি কাব্য লিখিতে আরম্ভ করি। বঙ্গা বাহুল্য ইহা ঠাণ্ডসপাথর এবং বেহলা-লখীন্দরের কাহিনী। ইহা সমস্ত সর্ব পর্বন্ত লেখা আছে। শেষ করিতে পারি নাই। এই সমস্ত শরীরের দিকে দৃষ্টিপাত না করিয়া চন্দ্রকুমারের পরিচয় করিতাম। এখানে পত্রিকার জন্ত পদ্য, বিকালে উপন্যাস ও পতীর স্নাতক লোহার বাজাস লিখিতাম।” (ময়মনসিংহ গীতিকা, ১২, ভূমিকা।)

চন্দ্রকুমারের অধিক বোঁক। পালাগানগুলি ভালবাসিলেও চন্দ্রকুমার পৌরাণিক পুঁথিসাহিত্যকে অধিকতর প্রহ্লা করিতেন। পালাগুলি তিনি সংগ্রহ করিতেন বটে, কিন্তু গীতিকাগুলির প্রতি দীনেশচন্দ্রের যেমন অপরিণীম মমতা ছিল, চন্দ্রকুমারের ততটা ছিল না বলিয়াই মনে হয়।^{২০০} কারণ তিনি কয়েকটি পালাগান সংগ্রহ করিতে গিয়া দীনেশচন্দ্রকে লিখিয়া-ছিলেন, “এগুলি এত প্রাচীন ও ইহাদের ভাষা এমন পাড়ারগৈয়ে যে শুনিলে হাসি পায়।” “পাড়ারগৈয়ে” ভাষার লিখিত পালাগানগুলি যদি চন্দ্রকুমারের হাত উল্লেখ করিয়া থাকে, তবে তিনি তাহার প্রতিবেদক হিসাবে কিসের সাহায্য লইয়াছিলেন? গ্রাম্যভাষার গ্রন্থিত কৃষক-কবিদের বিকৃত ভাষাকে রাজধানীর বিদ্বজ্জনের সভায় পেশ করিবার সময় তিনি নিশ্চয় ইহাকে মাজিয়া ঘষিয়া ও চাঁছিয়া ছুলিয়া বেশ ‘সভ্যভাষা’ করিয়া তুলিয়াছিলেন। স্ততরাং ইহাতে দ্বিমত নাই যে, সংগৃহীত পালার ভাষার গ্রাম্যতা ও হান্তকর কিছু থাকিলে চন্দ্রকুমার তাহা তুলিয়া দিয়া কোন কোন স্থানে নিজের ভাষা ও শব্দ যোগ করিয়া দিয়াছেন—দীনেশচন্দ্র সে কথা গোপন করেন নাই।

কিন্তু পালাগানের ভাষা ও বিস্তারিত অবস্থা হস্তক্ষেপের অপরাধ শুধু চন্দ্রকুমারের একার স্বন্ধে চাপাইলে অবিচার করা হইবে। এ বিষয়ে স্বয়ং দীনেশচন্দ্রকেও কি বেকহর খালাস দেওয়া যায়? দীনেশচন্দ্র বরমনসিংহ-গীতিকা, পূর্ববঙ্গগীতিকা ও *Eastern Bengal Ballads*-এর সুরিকায় তাহা স্বীকার করিয়াছেন। চন্দ্রকুমার ও অন্তান্ত পালা-সংগ্রাহকেরা তাঁহার কাছে যেভাবে পালাগুলি পাঠাইতেন, তিনি সেগুলিকে যেভাবে ছাপাইতেন না, প্রাপ্ত পালাগুলিকে নিজের জ্ঞানবুদ্ধিমত্তা সাঝাইয়া গুছাইয়া নানাতাবে বিস্তৃত করিয়া তবে প্রকাশ করিতেন। বক্তব্যের নাটকীয় গতি হিসাবে দীনেশচন্দ্র পালাগুলিকে অনেকগুলি উপচ্ছেদে বিভক্ত করিতেন। এবিষয়ে তাঁহার উক্তি উল্লেখযোগ্য: “চন্দ্রকুমার দে প্রেরিত বহুরার পালার

২০০. বরমনসিংহ হইতে চন্দ্রকুমার রাধাকৃষ্ণ ও উদায়েনকা সম্পর্কীয় কবিগানের সংগ্রহের জন্য ব্যয় হইলে দীনেশচন্দ্র চন্দ্রকুমারের “এই উৎসাহ খুব সন্তোষ” হইতে মেন নাই। চন্দ্রকুমার-কে তিনি পরীর দৌধিক পালাগান সংগ্রহ করিতে উপদেশ দিয়াছিলেন। কিন্তু বাল্লভ বরমনের মঙ্গলকাব্যাবির পুঁথির প্রতি চন্দ্রকুমারের বিশেষ আকর্ষণ ছিল। ভড়া ও পালাসংগ্রহের কাঁকে কাঁকে তিনি ছয় কবিগান ও ব্যাঙ্গ্যগানের পালা সংগ্রহ করিয়াছিলেন। (বরমনসিংহগীতিকা, কৃত্তিকা, পৃ. ১/-) তাহার সমাজই ছাপা হইয়াছে—ববা ‘গোপিনীকীর্তন’।

কতকগুলি গোড়ার পদ ও শেষের পদ বিশৃঙ্খলভাবে দেওয়া ছিল। তিনি যেমন শুনিয়াছিলেন তেমনই সংগ্রহ করিয়া পাঠাইয়াছিলেন। আরি সেগুলি বধাসাধ্য শৃঙ্খলার মধ্যে আনিয়াছি।^{১০} ইতিপূর্বে আমরা ‘বাতানীর গান’ প্রসঙ্গে দেখিয়াছি চন্দ্রকুমার যুল পালাতে যথেষ্ট হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন, দীনেশচন্দ্র তাহার উপর আবার কিছু কলম চালাইয়াছিলেন। এই লেখনী সঞ্চালনের পরিমাণ কতটুকু, তাহা নির্ধারণ করা সহজ নহে। তিনি কি শুধু শেষের বর্ণাঙ্কিত সংশোধন করিয়াছিলেন? কিংবা ভাষা ও বর্ণনাতেও হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন? এই বিষয়ে নিশ্চিত হইবার জন্য ডঃ দুসান জ্বাভিতেল দীনেশচন্দ্রের বাটীতে গিয়া সংগৃহীত পালাগুলির পাণ্ডুলিপি পরীক্ষার চেষ্টা করেন, কিন্তু যে-কোন কারণেই হোক তিনি সেগুলি দেখিবার অজুহতি পান নাই।^{১২} পালাগুলির পাণ্ডুলিপি লোকলোচনের সম্মুখে আনা সম্ভব হইলে সংগৃহীত পালা ও সম্পাদিত পালার তুলনামূলক আলোচনা করিয়া দেখা

১. মহা পালা সম্বন্ধে তিনি আরও একস্থলে বলিয়াছেন, “চন্দ্রকুমার যে যেভাবে গীতিটি পাঠাইয়াছিলেন, তাহাতে অনেক অসঙ্গতি ছিল, গোড়ার গান শেষে আর শেষের গান গোড়ার— এইভাবে গীতিকাটি উলট-পালট ছিল, আরি বধাসাধ্য এই কবিতাগুলি পুনঃ পুনঃ পড়িয়া পাঠ টিক করিয়া লইয়াছি।” (ম. সি. গীতি, পৃ. ১১০) *Eastern Bengal Ballads*-এ (Vol. I, pt. I) তিনি ইহার প্রতিধ্বনি করিয়া লিখিয়াছেন: “The songs embodying these were found strewn at random over the whole collection in a quite unconnected way. I had to take great pains to re-arrange the poem by a close and careful study of the text.” (Preface to Mahua. p. ii) অনুবাদের সময়ে তিনি সব সময়ে আক্ষরিক অনুবাদ করিতেন না। দীর্ঘ বর্ণনা ছাড়ািয়া দিয়া পাশ্চাত্য পাঠকের উপযোগী করিয়া কাহিনীটিকে পরিবেশন করিতেন। কেনারামের পালার অনুবাদ প্রসঙ্গে তিনি স্বীকার করিয়াছেন, “I have greatly abridged the story of Manasar Bhasan introduced in Canto V, in my English translation, giving the mere gist to enable my readers to follow the incidents of Kenaram’s reformation. I have curtailed passages here and there, but nowhere introduced any idea that is not to be found in the text.” (*Eastern Bengal Ballads*, Vol I, p. 167)

২. ডঃ জ্বাভিতেলের মন্তব্যটি উল্লেখযোগ্য: “To ascertain the truth and to find out to what extent the editor re-arranged some parts of the individual ballads, as he mentioned in his Prefaces, I tried to see the collector’s manuscripts; they are in the keeping of one of Prof. D. C. Sen’s sons. Unfortunately, I was able only to ascertain that they still exist, but was not given the opportunity to read them.” (*Bengali Folk-Ballads from Mymensingh*, p 59. foot note)

বাইট—চন্দ্রকুমার দে, আশুতোষ চৌধুরী প্রভৃতি সংগ্রাহকদের প্রেরিত পালায় দীনেশচন্দ্র কোনও প্রকার হস্তক্ষেপ করিয়াছিলেন কিনা। বাহা ইউক, উপসংহারে একথা অসম্বোধেই বলা বাইতে পারে যে, ময়মনসিংহ-পূর্ববঙ্গ গীতিকার কোন কোন অংশ চিত্তাকর্ষী হইলেও উহাতে প্রাচীন গাথাগীতিকা সংগ্রহের বৈজ্ঞানিক রীতি অদৃশ্য হয় নাই। বিশ্ববিদ্যালয়ের বেতনভুক কর্মচারীরা এবং স্বয়ং দীনেশচন্দ্রের মতো প্রাচীন সাহিত্যের বিচক্ষণ বোদ্ধাও গ্রাম্য গাথাসাহিত্য সংগ্রহ, সংরক্ষণ ও সম্পাদনের রীতি সম্বন্ধে সম্যক অবগত ছিলেন না। তাই পালাসংগ্রাহকের হাতে গাথাগুলিতে ‘একমেটে’ রং ধরিয়াছে, দীনেশচন্দ্রের হস্তে ‘দোমেটে’ হইবার পর গীতিকাগুলি ছাপার অঙ্করে প্রকাশিত হইয়া দিব্য শ্রীহাদ লাভ করিয়াছে। ইহাতে সংগ্রাহক ও সম্পাদকের অথবা হস্তক্ষেপ ঘটানো—পরিবর্জন ও পরিবর্ধনের চিহ্নও দৃষ্টাণ্য নহে। তাই এই স্থপাঠ্য পালাগুলিকে নির্ভেজাল পল্লী সাহিত্য বলিয়া গ্রহণ করিতে কিঞ্চিৎ বিধা জন্মায়।^৩

উপসংহার ॥

খ্রীষ্টীয় দশম হইতে অষ্টাদশ শতাব্দী পর্যন্ত প্রাচীন ও মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের ইতিবৃত্ত আমরা বক্ষ্যমাণ গ্রন্থের তিন খণ্ডে (তৃতীয় খণ্ডের দুই পর্ব) সমাপ্ত করিয়াছি। এই জাতির ইতিহাস, মনঃপ্রকৃতি, অধ্যাত্মচেতনা, দৈনন্দিন জীবন এই আটশত বৎসরের বাংলা সাহিত্যের ইতিহাসের মধ্যে কিরূপ প্রতিফলিত হইয়াছে, তাহা বিশ্লেষণ প্রসঙ্গে পুরাতন বাংলা সাহিত্যের বিস্তারিত ইতিহাস আলোচনা করা হইয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি বাঙালীর মধ্যযুগীয় জীবন ধারা, সামন্ততান্ত্রিক শাসনপ্রণালী, গ্রামীণ বৈশিষ্ট্য, অনানুষ্ঠানিক ও অনানুষ্ঠানিক মনোভাব ধীরে ধীরে লোপ পাইয়া গেল। পাশ্চাত্য জাতির সংস্পর্শে আসিয়া ঊনবিংশ শতাব্দী হইতে বাঙালীর জাতি-মানস ও শিল্প-সাহিত্যের যে অভাবনীয় পরিবর্তন ও বিকাশ হইল তাহা পরবর্তী যুগের বাংলা সাহিত্যে প্রতিফলিত হইয়াছে। অতঃপর পুরাতন জীবনধারা ও সাহিত্যসংস্কৃতির এইখানে অবসান, আমাদের মধ্যযুগীয় সাহিত্যের দীর্ঘ পথপরিক্রমারও পরিসমাপ্তি ॥

৩. সম্রাট শ্রীমুক্ত দ্বিতীয় চন্দ্র মৌলিক করেকটি খণ্ডে ‘প্রাচীন পূর্ববঙ্গ গীতিকা’ নামে যে সংগ্রহ প্রকাশ করিয়াছেন, তাহার আখ্যান দীনেশচন্দ্র সম্পাদিত ময়মনসিংহ গীতিকা-পূর্ববঙ্গ-গীতিকার অনুরূপ, কিন্তু তাহা ভাব্য এক নহে। এই অল্প দীনেশচন্দ্র সম্পাদিত উক্ত বক্তব্যগণকে নির্ভেজাল বলিয়া গ্রহণ করা যায় না।

চতুর্থ অধ্যায়

দ্বিতীয় পর্বের পরিশিষ্ট

সমকালীন যুরোপীয় ও ভারতীয় সাহিত্য

অষ্টাদশ শতাব্দীতে বাংলা সাহিত্যের পরিচয় প্রসঙ্গে আমরা দেখিয়াছি যে, মৌলিক বৈশিষ্ট্য, রচনারীতি ও বিষয়বস্তুগত বৈচিত্র্য—সাহিত্যের বিষয়, রূপ ও রীতির আর বিশেষ কোন নূতনত্ব দেখা দেয় নাই। ভারতচন্দ্রগোষ্ঠীর কিছু রীতিগত নূতনত্ব, শাক্ত-বাউল গান এবং গাথা ও গীতিকাসাহিত্য—ইহাই অষ্টাদশ শতাব্দীর একমাত্র উল্লেখযোগ্য পরিচয়। সেই দিক দিয়া দেখিলে মনে হয়, পূর্ববর্তী শতাব্দীতে বাংলা সাহিত্যের যে ঐশ্বর্য ও বিকাশ দেখা গিয়াছিল, অষ্টাদশ শতাব্দীতে সেরূপ প্রাণের লক্ষণ আর ফুটিয়া উঠে নাই। তখন মধ্যযুগ শেষ হইয়া আসিতেছে, অতিদ্রুত রাজনৈতিক ও সামাজিক জীবনের পট পরিবর্তিত হইতেছে—মধ্যযুগীয় বাংলা সাহিত্যের আয়ুও ক্রমে হ্রাস হইয়া আসিতেছে। সাহিত্যেও সেই ক্ষয়িকৃত্যর লক্ষণ ক্রমেই ফুটিয়া উঠিয়াছে। বাহা হউক, এখন দেখা যাক পাশ্চাত্য ও ভারতের অন্তর্গত প্রদেশের সাহিত্যে কিরূপ বৈশিষ্ট্য আত্মপ্রকাশ করিয়াছে।

যুরোপীয় সাহিত্য ॥

ইংরাজী সাহিত্য—প্রথমে ইংরাজী সাহিত্যের কথা ধরা যাক। অষ্টাদশ শতাব্দীর ইংরাজী সাহিত্যে যে বিস্ময়কর সৃষ্টির চিহ্ন ফুটিয়া উঠিয়াছে তাহা নহে—কাব্যের দিকে ক্লাসিক ধরনের বুদ্ধিপ্রধান কাব্য-কবিতা—যাহার নায়ক ছিলেন আলেকজান্ডার পোপ, এবং গল্পসাহিত্যের প্রধান ব্যক্তি ডব্লিউ স্কাটলেন্ডের জনসন—এই দুইজন সারস্বত সাধক অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যম শ্রেণীর সাহিত্যের বেত্ব করিয়াছিলেন। ইংলণ্ডের রাই, সফোল ও লংফোর্ডিতে কিশোর-প্রকার নূতন বৈশিষ্ট্যের হচনা হইয়াছিল।

বিস্তারিত সৃষ্টির উইলিয়ামের স্বত্বের পরে দ্বিতীয় জেফার্সের দ্বিতীয়া কল্পনা

অ্যান ইংলণ্ডের রাষ্ট্রের পক্ষে অধিষ্ঠিত হইলেন। এই সময়ে স্পেন ও ফ্রান্সের সহিত সংঘর্ষে ইংরাজের বিজয়গৌরব যুরোপেরও খ্যাতি সম্প্রসারিত করিল, জিরাণ্ডারে ইংরাজদের আধিপত্য হ্রদ্বত হইল। ১৭১৩ খ্রিঃ অগ্রে উট্রেখ্ট সন্ধির পর ইংলণ্ডে ঔপনিবেশিক সভা ও শক্তি ধীরে ধীরে বাধা চাড়া দিয়া উঠিতে লাগিল। ইতিপূর্বে (১৭০৭) ইংলণ্ড ও স্কটলণ্ডের সমন্বয়ের ফলে এই দ্বীপ গ্রেটব্রিটেন নামে সকলের দর্বা উদ্বেক করিয়াছিল। এই সময়ে ইংলণ্ডের ব্যবসা-বাণিজ্যের প্রভূত উন্নতি, ঔপনিবেশিক ঐশ্বৰ্যের হুচনা প্রভৃতির সঙ্গে পাল'মেণ্টের সহিত জনতার যোগাযোগ, টোরি-হাইগ পার্টির মধ্যে যুগ্মায়ত্ত ও চিন্তার স্বাধীনতা, রাজনৈতিক অধিকারবোধ প্রভৃতি প্রগতিশীল ব্যাপার জনচিন্তকে গভীরভাবে আকর্ষণ করিল।

রাণী অ্যানের আকস্মিক মৃত্যুর (১৭১৪) পর হানোতার রাজবংশের উত্থান এবং রাজা প্রথম জর্জ (রাজত্বকাল—১৭১৪—২৭), দ্বিতীয় জর্জ (রাজত্বকাল—১৭২৭—৬০), তৃতীয় জর্জের (রাজত্বকাল—১৭৬০—১৮২০), শাসনকালে ইংলণ্ডের উপর দিয়া প্রবল পরিবর্তন, উত্তেজনা ও বিপর্যাস প্রস্রোত বহিয়া গিয়াছে। আমেরিকার স্বাধীনতা যুদ্ধ, ইংলণ্ডের শিল্প-বিপ্লব, ফারসী বিপ্লব, নেপোলিয়নের উত্থান প্রভৃতি ঘটনায় ইংলণ্ডের রাজশক্তি ও জনশক্তি সমভাবে উচ্চকিত হইয়া উঠিল, আর সেই চেতনা ইংরাজী সাহিত্যে—বিশেষতঃ গদ্যসাহিত্যের নূতন দিক নির্দেশ করিল।

ইতিপূর্বে আমরা দেখিয়াছি, অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে কবি-আলোক-জ্ঞাতার গোপ এবং দ্বিতীয়ার্ধে চিন্তাশীল প্রাবন্ধিক ভঃ জনসন নেতৃত্ব করিয়াছিলেন। বস্তুতঃ অষ্টাদশ শতাব্দীতে আলোকজ্ঞাতার গোপের প্রভাবে ক্লাসিকধর্মী, সংহতগঠন, কৃত্রিম যাপের যে কাব্যকবিতা রচিত হইয়াছে তাহাতে ভাবাবিভাসগত সংঘম রক্ষিত হইলেও কল্পনার শীর্ণতা ও আবেগের দীনতার জন্ত এই ক্লাসিকধর্মের কাব্যসাহিত্যে চিরন্তনের বাক্যর ফুটিয়া উঠিতে পারে নাই। গোপের ব্যঙ্গকাব্য *The Rape of the Lock*, *Dunciad*, তৎকালীন *Essay on Man*, *Essay on Criticism* প্রভৃতিতে বিচিত্র কলাকৌশল, উত্তরোত্তর রস ও বিবাক্ত ব্যঙ্গ থাকিলেও তাহাতে মানব-হৃদয়ের কোন গভীর ইচ্ছিত নাই, জীবন সম্বন্ধে কোন প্রত্যয় নাই—নিজ্ঞান-বীরল বুদ্ধির কেরানতি এবং ক্লাসিক রোমান প্রভাবে চাঁহাছোলা ও যাপা-

জোনা বাগ্‌বিভাসই ছিল পোপ এবং তাঁহার সমকালীন ও উদ্ভবস্থরীদের একমাত্র মূলধন। পার্লামেন্ট, রাজনীতি, নাগরিকতা প্রভৃতি ব্যাপার লইয়া তাঁহার এমন মাতিয়া উঠিয়াছিলেন যে, হৃদয় নামক বস্তুটিকে কিছুদিনের জন্য শিকায় তুলিয়া রাখিয়াছিলেন। জামুয়েল গার্থ (১৬৬১—১৭১৯), প্রায়র, ব্র্যাকমুর—ইহার। অগভীর রঙ্গরসের ব্যাপার লইয়া ব্যস্ত ছিলেন, তাহাতে ড্রাইডেন-পোপের অহুসরণ ব্যতীত বিশেষ কোন নূতনত্বের আভাস ফুটে নাই। কিন্তু অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যভাগের কিছু পূর্বে ইংরাজী কাব্যে কিছু পরিবর্তনের ইঙ্গিত পাওয়া যায়। পরিবর্তনের বাণী বহন করিয়া আনিলেন দুইজন কবি—জেমস্ টমসন এবং উইলিয়ম কুপার। টমসনের ঋতুবিষয়ক কবিতাগুলি (*The Seasons*—1726-30) মর্ত্যজীবনের আবেগ ও চিত্রে ভরপুর। কলিন্স্, গ্রে—ইহারও কিঞ্চিৎ কবিপ্রতিভার পরিচয় দিয়াছিলেন। কিন্তু যথার্থ নূতনত্বের ভাণ্ডারী হইলেন উইলিয়ম কুপার। যদিও তিনি রচনা-ভঙ্গীতে পুরাতন বাধাছাদা রীতিপ্রকরণ পরিত্যাগ করিতে পারেন নাই, তথাপি প্রেম, প্রকৃতি ও জীবনের বিচিত্র রহস্য তাঁহার কাব্যকবিতায় ধরা পড়িয়াছে। ব্যক্তিগত জীবনের দ্বন্দ্ব ও বিষমতা তাঁহার কবিজীবনের কিয়দংশ আচ্ছন্ন করিয়াছিল। তথাপি *The Task*, *The Winter Walk*, *On the Receipt of my Mother's Picture* প্রভৃতি কবিতা হইতে বুঝা যাইতেছে যে, অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগে পোপ-ড্রাইডেনের ভারী আবহাওয়া ও রঙ্গরসের চটুলতা ক্রমেই ক্রীণ হইয়া আসিতেছিল, পরবর্তী যুগের গীতিপ্রবণতা ধীরে ধীরে আদ্রপ্রকাশ করিতেছিল। ক্র্যাব নিঃস্পৃহ ও নিরুৎসাহভাবে ইংলণ্ডের বিবর্ণ পল্লীজীবনের নীরস, বাস্তব ও আবেগবর্জিত চিত্র অঙ্কন করিলেও কুপার প্রকৃতি ও মানবজীবনের স্নিগ্ধমধুর রহস্যময়তা ও বিষম বিধুরতার যে মর্মগ্রাহী সুর বাধিয়া দিয়াছিলেন, তাহাই ওয়ার্ডসওয়ার্থ ও কোলরীজের *The Lyrical Ballads*-এর মধ্য দিয়া পরবর্তীযুগে সহস্রবারার প্রবাহিত হইল, অষ্টাদশ শতাব্দীর ইংরাজী কাব্যকবিতা আইনকাছনের বাধাবিধি শৃঙ্খলা হইতে মুক্ত হইল—কুপারের কবিতা তাহারই দাবী পাঠ করিয়াছে।

নাটকের দিকেও অষ্টাদশ শতাব্দীতে বিশেষ কাহাকে লইয়া গর্ব করিবার কিছু নাই। বরং ড্রাইডেন প্রায় ত্রিংশবর্ষানি মধ্যম শ্রেণীর নাটক লিখিয়া-

ছিলেন—অনেক সময় ফরাসী কমেডির অনুকরণে। শ্রাভওয়েল, উইচারলি কনগ্রীভ, গোল্ডস্মিথ এবং সেরিডান—ইহারা অনেকগুলি সুকীর্দ্দ কমেডি লিখিয়াছিলেন বটে, কিন্তু এই ধরনের কৃত্রিম নাটকের সাহিত্যগত মূল্য অধিক নহে। এই যুগে দুই চারিখানি ট্রাজেডিও রচিত হইয়াছিল, তন্মধ্যে টমাস অটোয়ের *Venice Preserved* ট্রাজেডি হিসাবে একযুগে বিশেষ প্রশংসা লাভ করিয়াছিল। যাহা ইউক অষ্টাদশ শতাব্দীর ট্রাজেডি ও কমেডি—কোন নাটকই দীর্ঘস্থায়ী বশ লাভ করিতে পারে নাই। এই যুগ কৃত্রিম কাব্যকলার যুগ, আবেগ তখন মন্দীভূত হইয়া পড়িয়াছে। নিপুণ রচনাকৌশলই তখন একমাত্র কবিত্ব বলিয়া স্বীকৃতি লাভ করিয়াছে। একপ ক্ষেত্রে কমেডি ও লঘুরসের নাটক তবু কিছু আসর জমাইতে পারে, কিন্তু ট্রাজেডির আবেগ, গান্ধীৰ্য ও স্তব্ধ বেদনার সীমাহীন আৰ্ত্তনাদ অষ্টাদশ শতাব্দীর সম্পূর্ণ অস্থপযোগী। তাই অষ্টাদশ শতাব্দীর ট্রাজেডিগুলি এত নিস্ত্রাণ মনে হয়।

ইংরাজী সাহিত্যে অষ্টাদশ শতাব্দীর যদি কোন ঐতিহাসিক মূল্য থাকে তবে তাহা উপজ্ঞাস ও প্রবন্ধ-নিবন্ধ। ইতিপূর্বে উপজ্ঞাসের সূচনা হইলেও অষ্টাদশ শতাব্দীর পূর্বে যথার্থ উপজ্ঞাস রচিত হয় নাই। শ্রামুয়েল রিচার্ডসন (১৬৮৯-১৭৬১), হেন্রি ফিল্ডিং (১৭০৭-৫৪), টোবিয়াস স্মোলট (১৭২১-৭১), লরেন্স স্টার্ন (১৭১৩-৬৮), কয়েকজন মহিলা ঔপজ্ঞাসিক (আন্না বেন, মান্‌লি, ফিল্ডিং ভগিনী, নাট্যকার সেরিডানের মাতা ফ্রান্সিস সেরিডান; হানা মুর, ফ্যানি বার্নি প্রভৃতি) অষ্টাদশ শতাব্দীর ইংরাজী সাহিত্যকে কৃত্রিম কাব্যকলা ও তুচ্ছ কমেডি হইতে রক্ষা করেন। রিচার্ডসনের পাথেয়া, ক্লারিসা হার্গো প্রভৃতি উপজ্ঞাসে নীতির দৃষ্টান্ত প্রাধিক্ত পাইয়াছে। কিন্তু তাঁহার কাহিনীগুলিতে বাস্তবিক আবেগের বধ্যাবধ প্রকাশ ঘটাইয়াছে বলিয়া একদা এই সমস্ত উপজ্ঞাসের এত চাহিদা ছিল। ফিল্ডিং-এর জোসেফ এ্যান্ড স, জোনাথান ওয়াইল্ড, আবেলিয়া—তিনখানি উপজ্ঞাসে কোথাও ব্যঙ্গরস, কোথাও জীবনের গভীর অস্থস্থতি ও বেদনা নরনারীর নূতন সৃষ্টি অঙ্কন করিয়াছে। স্মোলট ও স্টার্ন উপজ্ঞাসে বাস্তব অভিজ্ঞতা ও জীবন্ত ভাব সঞ্চার করিয়াছিলেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীর গল্প নিবন্ধসাহিত্য ও রম্যরচনাবলী ইংরাজী সাহিত্যের

শ্রেষ্ঠ ঐতিহ্য দাবি করিতে পারে। চিন্তানায়ক ডঃ জনসন (১৭০৯-৮৪) অষ্টাদশ শতাব্দীর চিন্তাশীল গুরু সাহিত্যে ও ইংলণ্ডের মনীষার মানদণ্ড স্বরূপ বিরাজ করিতেছেন। তাঁহার অমূল্য বিশ্ববিখ্যাত বসওয়েল প্রণীত তাঁহার জীবনচরিতে এই বিরাট ব্যক্তির জীবনদর্শন, মনঃপ্রকৃতি ও গুরুশিল্পীর স্বরূপ ধরা পড়িয়াছে। জনসনের চিরস্মরণীয় কীর্তি ইংরাজী ভাষার অভিধান সঙ্কলন (*Dictionary of the English Language*)। কবিতা ও নাটকেও তিনি ক্রিষ্ণ হাত পাকাইয়া গঠনবদ্ধে আত্মপ্রকাশ করেন। তাঁহার নীতি-মার্গীয় উপন্যাস ‘রাসেলাস’ একযুগে গণপাঠ্য কথাগ্রন্থ হিসাবে অতিনির্ভিত হইয়াছিল। এমনকি উনবিংশ শতাব্দীর মাঝামাঝি এই বাংলাদেশে ইহার একাধিক অনুবাদ প্রকাশিত হইয়াছিল। ইহাতে কিছু কিছু চিন্তাকর্ষী আধ্যাত্মিকতাও ইহার গুরুগম্ভীর ‘জনসনীয়’ বাচননীতি ও বিশুদ্ধ নীতি প্রচার এ যুগের পাঠকের ভাল লাগিবে না। ডঃ জনসন একাধিক পত্র-পত্রিকা স্থাপন ও প্রচার করিয়া ইংলণ্ডের বুদ্ধিজীবী সমাজের নেতৃত্ব করিয়াছিলেন। তাঁহার *Lives of the Poets* সমালোচনা-সাহিত্যে বিশেষভাবে স্মরণীয়। তবে জনসন যে পরবর্তীকালে এত বিখ্যাত ও স্মরণীয় হইয়াছেন তাহার অন্যতম কারণ—তাঁহার অমূল্য বসওয়েলকৃত *Life of Samuel Johnson*—ইহাতে প্রকাশিত তাঁহার অভিমত, আদর্শ, মন্তব্য ইত্যাদি বিষয় ইংরাজী সাহিত্য ও সংস্কৃতিতে তাঁহাকে অক্ষর স্থানে প্রতিষ্ঠিত করিয়াছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর মধ্যমশ্রেণীর ইংরাজী সাহিত্যের মধ্যে একমাত্র প্রথম-শ্রেণীর ব্যক্তিক্রম—নিবন্ধ সাহিত্য। জোসেফ এ্যাডিসন (১৬৬১-১৭১৯), রিচার্ড স্ট্রল (১৬৬২-১৭২৯), ডানিয়েল ডিকো (১৬৬১-১৭৩১), জোনাথান সুইফট (১৬৬৭-১৭৪৫), অলিভার গোল্ডস্মিথ (১৭২৮-৭৪) প্রভৃতি প্রাবন্ধিক, রম্যরচনাকার ও রঙ্গ-সাহিত্যের স্রষ্টারা ইংরাজী গুরুসাহিত্যকে বর্ধাই ইউরোপীয় গুরুসাহিত্যের সমকক্ষ, কোথাও বা উৎকৃষ্টতর মর্যাদায় প্রতিষ্ঠিত করিয়াছিলেন।* তন্মধ্যে ডিকোর ‘রবিন্সন ক্রুশো’ এবং সুইফটের

* ইতিপূর্বে এই গ্রন্থের তৃতীয় খণ্ডের প্রথম পর্বে ইহাদের উল্লেখ করা হইয়াছে। কারণ ইহাদের সাহিত্যজীবন কোন কোন ক্ষেত্রে সপ্তদশ শতাব্দীতেই আরম্ভ হইয়াছিল। তাই ইহাদের সাহিত্য-প্রতিভার বিরূপ সপ্তদশ শতাব্দীর সাহিত্যের সঙ্গে আলোচিত হইয়াছে।

গালিভারস্ ট্র্যাভেলস্ সমগ্র যুরোপে ক্লাসিক সাহিত্য বলিয়া এখনও সম্মানিত। অ্যাডিসন, টিল, গোল্ডস্মিথ প্রভৃতি নিবন্ধকারেরা ইংরাজী গল্পসাহিত্যের যথার্থই পরিপোষ্টার পদ দাবি করিতে পারেন। তাঁহাদের নিবন্ধগুলিতে মনীষা, সরসতা, ভুরোদর্শন, জীবনের প্রতি ঔদার্য ও স্বল্প গীতিপ্রবণতার যে অপূর্ব সমাবেশ হইয়াছে, তাহা ষোড়শ শতাব্দীর ফরাসী নিবন্ধকার মতেরই এবং পরবর্তী কালের বিখ্যাত ইংরাজী রচনাকার ল্যামের সমগোত্র। এই নিবন্ধগুলিতে বিশেষ ধরনের ইংরাজ-মন ব্যক্ত হইলেও তাহাতে কোনও প্রকার সঙ্কীর্ণতা নাই। এই নিবন্ধসাহিত্য রচিত না হইলে অষ্টাদশ শতাব্দীর ইংরাজী সাহিত্যের বিবর্ততা ঘুচিত না। এই শতাব্দীর মাঝামাঝি হইতে ইংলণ্ডের বাহিরের অনেক ঘটনা এবং ইংলণ্ডের ঘরোয়া ব্যাপার জনসাধারণকে এতটা সচেতন করিয়া তুলিয়াছিল যে, নানাপ্রকার আন্দোলনের বাহন হিসাবে গল্পসাহিত্যের ডাক পড়িয়াছিল—এবং অতি দ্রুত ইংরাজী প্রবন্ধনিবন্ধ সাহিত্যের উন্নতির একটা প্রধান কারণ, তৎকালীন রাজনৈতিক, সামাজিক ও আন্তর্জাতিক ঘটনাবলী। গল্প নিবন্ধ-গুলিতে মননের সঙ্গে শিল্পরূপের এমন চমৎকার মিলন পরবর্তী কালের ইংরাজী সাহিত্যেও খুব বেশী নাই।

ফরাসী সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর ফরাসী সাহিত্যকে ‘প্রজ্ঞা’র সাহিত্য (‘Enlightenment’) বলে। এই একটি শতাব্দীতে ফরাসী জাতি, সমাজ, রাষ্ট্র ও সাহিত্যের যে কিরূপ পরিবর্তন হইয়াছিল তাহা ভাবিলে অবাক হইতে হয়। বস্তুতঃ অষ্টাদশ শতাব্দীর ফরাসী দেশ, সংস্কৃতি ও সাহিত্য সারা যুরোপকেই নবজীবনের বার্তা শুনাইয়াছে। ১৭১৫ খ্রীঃ অব্দে খেচ্চারদারী ফরাসী সম্রাট চতুর্দশ লুইয়ের মৃত্যু হইলে লোকে কিঞ্চিৎ আশঙ্কিত হইলেও পঞ্চদশ লুইয়ের রাজত্বকালও কোন আশার বাণী বহিয়া আনিয়া না। স্পেনযুদ্ধ (১৭০১-১৭১৩), অস্ট্রিয়া যুদ্ধ (১৭৪১-৪৮), ‘সপ্তবর্ষব্যাপী যুদ্ধ’ (১৭৫৬-৬৩) প্রভৃতি ব্যাপারে জড়াইয়া পড়ার ফলে এবং খেচ্চারদারী রাজতন্ত্র, আমলাচক্র, ধনিসমাজ এবং ধর্মধর্মজীবনের মূঢ় আচরণের প্রতিফলিত একদিকে যেমন রাজকোষ শূন্য হইতেছিল, তেমনি আর এক দিকে অভ্যাসিত জনসাধারণ ও বধ্যবিস্তৃত বুদ্ধিজীবী-সম্প্রদায় এই কুশাসন

ও নির্ধাতনের বিরুদ্ধে অসহিষ্ণু হইয়া উঠিতেছিল। অত্যাচারী পঞ্চদশ লুই ভবিষ্যৎ বিচারের দৃষ্টিশক্তি হারাইয়া ফেলিয়াছিলেন। তাঁহার বিখ্যাত দাস্তিক উক্তি "Après moi le deluge" (After me the deluge)—ইহার দ্বারা ই তাঁহার মনোভাবের পরিচয় পাওয়া যাইবে। তাঁহার মৃত্যুর পর ষোড়শ লুইও (শাসনকাল—১৭৭৪-৮৯) অধঃপতনের সোপানসমূহ আরও স্পষ্ট করিয়া তোলেন। তাঁহার রাণী ম্যারিয়া আঁতোয়ানেৎ শুধু জনসাধারণের দ্বণাই কুড়াইয়াছিলেন। রুসো, দিদেৰো প্রভৃতি বুদ্ধিজীবীরা বিপ্লবী রচনাটির সাহায্যে মানুষের সাম্যমৈত্রীর বাণী প্রচার করিতে লাগিলেন, ফলে জনসাধারণের মধ্যে প্রচণ্ড বিপ্লবী শক্তি সঞ্চারিত হইল, আর তাহার রক্তচিহ্ন ফুটিয়া উঠিল ১৭৮৯ খ্রীঃ অব্দে জনসাধারণের দ্বারা ব্যাটিল দুর্গ পতনের পর। এই বৎসরই রাজাবাণীর শিরশ্ছেদ হইল। ইহার ছয়বৎসর পরে কসিকার বীর নেপোলিয়ন কনসাল পদে অধিষ্ঠিত হইলেন, তারপর ১৮০৪ খ্রীঃ অব্দে নিজেই শিরে মুহূট ধারণ করিয়া ফরাসী দেশের সিংহাসনে পুনরায় রাজ্যরূপে অধিষ্ঠিত হইলেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীর ফরাসী দেশে শুধু গণতন্ত্র ও জনশক্তির জয় ঘোষণাই প্রধান ঘটনা নহে। এই যুগে যেমন নানা প্রতিষ্ঠান ও পরিবারকে কেন্দ্র করিয়া সাহিত্যালোচনা প্রাধান্য পাইতে লাগিল, তেমনি চিন্তার স্বাধীনতা, বাস্তববোধ, প্রশ্রয়নশ্রুতা, তীক্ষ্ণ দৃষ্টি-শক্তি, বৈজ্ঞানিক চেতনা সাহিত্যকে বিশেষভাবে আকর্ষণ করিলে শিক্ষিত সমাজে বিপ্লবী চিন্তা প্রচার লাভ করিতে লাগিল। বৈজ্ঞানিক ও মানববাদী আদর্শও সাহিত্যিক ও দার্শনিকের মন জয় করিয়া লইল। প্রথা, সংস্কার, ধর্মপ্রাণালী, রাজতন্ত্র—সব কিছুকে ম্লান করিয়া মানুষের স্বাধীন বুদ্ধি ও বিবেক ফরাসী মননধর্মকে নূতন আন্দোলনের দিকে উন্মুখ করিয়া তুলিল। ইহাই প্রভাবের প্রজ্ঞার যুগ ("The age of Enlightenment")। আত্মপ্রত্যয়শক্তি ও বিবেকবুদ্ধিসমর্থিত জ্ঞানবোধ এই যুগে মানুষের নিয়ামক শক্তি বলিয়া স্বীকৃত হইল—এক কথায় যুরোপের মানসমুক্তির তোরণদ্বার অষ্টাদশ শতাব্দীর ফরাসী কবি, সাহিত্যিক, সমাজবিপ্লবী ও বৈজ্ঞানিকগণই সর্বপ্রথম খুলিয়া দেন। সমস্ত কিছুর মূলীভূত কারণ হইল মানুষের প্রাধান্য, মানুষের শ্রেষ্ঠত্ব। রুসো ও ভোলতেয়রই যুগনারক বলিয়া অভিহিত হইয়া থাকেন। ভোলতেয়র (১৬৯৪-১৭৭৮)

এবং রুসো (১৭১২-১৭৭৮)—ইহার একাধারে কবি, নিবন্ধকার, নাট্যকার, দার্শনিক ও রাষ্ট্রনায়ক। ভোলভেয়রকে প্রজ্ঞাযুগের প্রতীক বলিয়া গ্রহণ করা হয়। অভিজাত সমাজকে খোঁচা দিবার ফলে প্রথম জীবনে তাঁহাকে কান্নাবাস করিতে হইয়াছিল, পরে ইংলণ্ডে পলাইয়া গিয়া কিছুকাল প্রগতিশীল ইংরাজ জননায়কদের সঙ্গে পরিচিত হইলে তাঁহার মানসিক আকাশের সীমা আরও বাড়িয়া যায়। বিচিত্র প্রতিভাধর ভোলভেয়র নাটক (ঐতিহাসিক ও গ্রীকপুৰাণধর্মী), কাব্য (১৭২৮ সালে রচিত 'আরিয়াদ' নামক মহাকাব্য) ইতিহাস ও রাজবংশের জীবনী, দর্শন, সমালোচনা (কর্ণেইলের সাহিত্য-জীবন বিশ্লেষণ) প্রভৃতি সাহিত্যের নানা বিভাগে অবাধে বিচরণ করিয়াছেন। এই সমস্ত রচনার মধ্য দিয়া একটি প্রচণ্ড বিপ্লবী প্রাণশক্তিই সর্বদা আত্ম-প্রকাশের পথ খুঁজিয়াছে। চিন্তা ও মননের ক্ষেত্রে অভূতপূর্ব পরিবর্তন আনিতে সক্ষম না হইলেও অহায়, অবিচার, সন্ধীর্ঘতা, অহুদারতা, কুলংকার প্রভৃতির চিরশত্রু, বিপ্লবের বন্ধু ভোলভেয়র ফরাসী সাহিত্যে অননুসরণীয় স্থান অধিকার করিয়া আছেন তাহা কেহ অস্বীকার করিতে পারিবে না।

আর একটি অগ্নিস্ফুলিঙ্গ জঁ জ্যাক রুসো। ব্যক্তিগত জীবনে বেপরোয়া বোহেমিয়ান, চিন্তার জগতে বিপ্লবী, হৃদয়ের দিক হইতে উগ্র রোমান্টিক, স্বপ্নানুভূতির দিক হইতে প্রাচীনস্ববিলাসী—এই বিচিত্র প্রতিভাধর ব্যক্তিটি একদা সারা পশ্চিমবিশ্ব ভোলপাড় করিয়াছিলেন, ইহার চেউ তাহার অর্ধশত বৎসর পরে পূর্বদেশে, বাংলার শামল প্রান্তরেও আঘাত করিয়াছিল। আধুনিক যুগের আদি-রোমান্টিক রুসো সমাজ, রাজনীতি, নীতি—যাহা লইয়াই ব্যস্ত থাকুন না কেন, আসলে তিনি ছিলেন পুরাদস্তুর আবেগবাদী, কল্পনাপ্রবণ মনোবী। তাঁহার দর্শন ও চিন্তাপ্রণালীর অনেকটাই যুক্তির ঘোপে টিকে নাই; কিন্তু মাহুষের চেতনাকে তিনি যেরূপ সবলভাবে আকর্ষণ করিয়াছিলেন, যুরোপের কোন ব্যক্তিই তাহার অহরূপ মানসিক শক্তির পরিচয় দিতে পারেন নাই। বিজ্ঞান, সমাজতত্ত্ব, উপজ্ঞান এবং আত্মজীবনী রচনা করিয়া তিনি রোমান্টিক মানসিকতাকে বিচিত্র সাহিত্যকর্ম ও বৈজ্ঞানিক অহুসঙ্কিস্যায় প্রয়োগ করিয়াছিলেন। প্রচণ্ড আবেগ, অপার্থিব স্বপ্নবিলাস এবং অদ্ভুত কল্পনাশক্তির উন্নত বস্তুপ্রবাহে তিনি মাহুষের যুক্তিবুদ্ধিকে ভাসাইয়া দিয়াছিলেন। তাঁহার সমাজ ও রাষ্ট্র ষটিভ

তবিশ্বদ্বাৰীই ফরাসী বিপ্লবকে ত্বরান্বিত করিয়াছিল। তাঁহার আবেগোন্মত্ত অনেক কথা আজ অর্থহীন ও যুক্তিবিরোধী মনে হইলেও এই বেপনোয়া ব্যক্তিটি তাঁহার কালে এবং পরবর্তী দুই শতাব্দী বরিয়া মানব-মনীষায় অসাধারণ প্রভাব বিস্তার করিয়াছিলেন।

প্রবন্ধনিবন্ধে মঁতেস্কু (১৬৮৯-১৭৫৫) যে বৈপ্লবিক চিন্তাধারার সমাবেশ ঘটাইয়াছিলেন তাহাই ‘এনসাইক্লোপীডিস্ট’ আন্দোলনে প্রত্যক্ষ হইয়া উঠিয়াছিল। দেনি দিদেরো (১৭১৩-৮৪) এই বিশ্বকোষের প্রধান সম্পাদক হইয়া (ইহার প্রকৃত নাম—‘Encyclopaedia or Practical Dictionary of the Sciences, of the Arts and of the Trades’) ৩৪ খণ্ডে নানা জ্ঞানবিজ্ঞান, দর্শন-রাজনীতি ও সমাজতত্ত্ব বিষয়ক পুস্তিকা প্রকাশ করেন। ভোলতেয়র, ড’লেমবার, রুসো, মঁতেস্কু প্রভৃতি পণ্ডিত, মনীষী ও চিন্তাবিপ্লবীরাও এই গ্রন্থমালায় মূল্যবান প্রবন্ধ লিখিয়াছিলেন—বস্তুতঃ ফরাসীবিপ্লবের বেদমন্ত্র এই ‘এনসাইক্লোপীডিস্ট’ আন্দোলন হইতেই উদ্গীত হইয়াছিল।

এই যুগে কিছু কিছু নাটক, রঙ্গনাট্য ও ট্রাজেডি রচিত হইয়াছিল বটে, কিন্তু গুণগত উৎকর্ষে তাহার মূল্য বেশী নহে। এই প্রসঙ্গে রুসোর শিষ্য সেন্ট পিয়েরির নাম করা যাইতে পারে। রোমান্টিক কিশোর-কিশোরীর স্নিগ্ধমধুর প্রেমের উপাখ্যান লইয়া তিনি ‘পল এত্‌ ভার্জিনি’ নামক গল্প আখ্যান রচনা করিয়াছিলেন। পরবর্তী কালে যুরোপের রোমান্টিক গল্প-আখ্যানের ক্রমবিকাশে এই কথাগ্রন্থটির বিশেষ প্রভাব অরণীয়। বাংলা-দেশেও ঊনবিংশ শতাব্দীর মাঝামাঝি এই উপজ্ঞাসের একাধিক বঙ্গানুবাদ প্রকাশিত হইয়াছিল। যাহা হউক, অষ্টাদশ শতাব্দীর ফরাসী সাহিত্যে কাব্য, নাটক ও কথাসাহিত্য অভূতপূর্ব বিস্ময় সৃষ্টি করিতে না পারিলেও চিন্তামূলক নিবন্ধসাহিত্যে যে স্রগভীর রেখা মুদ্রিত করিয়াছিল, তাহা আজ দীর্ঘ দুই শত বৎসরের ব্যবধানেও অস্পষ্ট হইয়া যায় নাই। চিন্তার স্বাধীনতা, বিবেকবুদ্ধির জাগরণ, সংস্কারের বন্ধনমোচন, মানুষের বাস্তব বাসনাকামনার প্রাধান্ত প্রভৃতি শুধু যে গল্পসাহিত্যের স্রীবৃদ্ধি করিয়াছে তাহা নহে—সমস্ত যুগটিকেই প্রজার যুগরূপে চিহ্নিত করিয়া পশ্চিমবিশ্বের ইতিহাসে নবজীবন-চেতনা সৃষ্টি করিয়াছে।

জার্মান সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর জার্মান সাহিত্য আলোচনা করিলে দেখা বাইবে, এই শতাব্দীর প্রথমার্ধে জার্মান সাহিত্যে অল্পকরণের অভিশাপ ঘুচে নাই। অবশ্য রাজনৈতিক দিক হইতে বিচার করিলে অষ্টাদশ শতাব্দীর জার্মানীর জীবনে প্রভূত উন্নতি আত্মপ্রকাশ করিয়াছিল। অনেকগুলি ক্ষুদ্র রাষ্ট্রের সমষ্টি হইলেও ইহাদের মধ্য হইতে প্রাসিয়ার প্রাধান্য লাভ জার্মান সংস্কৃতির উন্নতির কারণ বলিয়া বিবেচিত হয়। প্রাসিয়ার প্রাধান্য লাভের ফলে গোটা জার্মান জাতির অন্তরে জাতীয় উদ্দীপনার সঞ্চার হয়। ‘সপ্তবর্ষব্যাপী যুদ্ধে’ (১৭৫৬-৬৩), দ্বিতীয় ফ্রেডারিকের (রাজত্বকাল : ১৭৪০-৮৬) নেতৃত্বে ও হুশাসনে ফ্রান্স, অস্ট্রিয়া ও রাশিয়ার আক্রমণ প্রাসিয়া কৃতিত্বের সঙ্গে সহ্য করিয়াছিল। চিন্তাশীল সমাজে যুক্তিবাদ প্রভাব বিস্তার করিলেও রুসোর আবেগবহুল রোমান্টিকতা এই যুক্তিবাদকে বেশ কিছুটা খর্ব করিয়া রাখিয়াছিল। কিন্তু ইহার ফলে জার্মান সাহিত্য ও চিন্তাবাদও নূতনবেশে সজ্জিত হইয়াছিল। রুসোর রোমান্টিক আদর্শবাদের প্রভাবে সাহিত্যিক ও চিন্তাশীল মহলে যে সংস্কৃতি লাভের উদগ্র আকাঙ্ক্ষা জাগিয়াছিল, তাহার ফলে সাহিত্য, সমাজ, সংস্কৃতি ও রাষ্ট্র-ব্যাপারে নবজীবনজাপক একটি নূতন ভাবাদর্শের জন্ম হয়। ইহা জার্মান সাংস্কৃতিক জীবনে *Sturm und Drang* অর্থাৎ ঝড়ঝঞ্ঝার আন্দোলন নামে পরিচিত। এই আন্দোলনের মূল লক্ষ্য ছিল—রাজনৈতিক ও সামাজিক প্রগতি এবং জার্মান সাহিত্যের নবজীবন লাভের আকাঙ্ক্ষা। বৃথা নিরয়কাত্বন ও অল্পকরণে যখন জার্মান জাতির সংস্কৃতি ও সাহিত্যের বিকাশ স্তব্ধ হইয়া গিয়াছিল তখন *Sturm und Drang* আন্দোলনের দ্বারা সাহিত্য ও ব্যক্তিত্বের স্বাধীনতা সৃষ্টির আকাঙ্ক্ষা সাহিত্যিক ও বনীবীদের চিত্তকে অধিকার করিল। অষ্টাদশ শতাব্দীর বিত্তীয়ার্ধে এই আন্দোলনের ফলস্বরূপ জার্মান সাহিত্যের যে বিচিত্র বিকাশ লক্ষ্য করা গিয়াছে, সমগ্র জার্মান সাহিত্যের ইতিহাসে তাহার তুলনা পাওয়া যায় না। ১৭০০-১৭৫০ খ্রীঃ অব্দের মধ্যে উল্লেখযোগ্য বিশেষ কোন গ্রন্থ জার্মান সাহিত্যে অলঙ্কৃত করে নাই। ১৭২৫ খ্রীঃ অব্দের দিকে জোহান ফ্রিস্টোফ গটশেড (১৭০০-৬৬) জার্মান সাহিত্যের উন্নতির দৃষ্ট করাসী ক্লাসিক সাহিত্যের আদর্শ ও নৈতিক বিশুদ্ধকরণের উদ্দেশ্যে হুকটোর নিয়মাবলীভিত্তিক কথা ঘোষণা করেন এবং

ব্যক্তিগতত্ব ও আবেগের অতিরেক খর্ব করিতে উপদেশ দেন। কিন্তু গটশেড প্রচারিত এই নব্যরাসিকতা জার্মান জাতির চিন্তা আকর্ষণ করিতে পারে নাই। অষ্টাদশ শতাব্দীর মাঝামাঝি সম্রাট দ্বিতীয় ফ্রেডারিকের প্রভাবে ও রুসোর মতবাদের আদর্শে সাহিত্য ও সংস্কৃতির কর্ণধারগণের মনে সাহিত্যসংক্রান্ত উদারতর আন্দোলনের ইচ্ছা ক্রমেই শক্তি সঞ্চয় করিতে থাকে এবং ১৭৪৮ সালে উক্ত আন্দোলনের ফলস্বরূপ *Sturm und Drang* আন্দোলন প্রবলভাবে বুদ্ধিজীবী ও সাহিত্যিকদের সমস্ত প্রচেষ্টা নিয়ন্ত্রিত করিতে শুরু করে। ঔপন্যাসিক উইল্যাও ও সমালোচক লেসিং অতি দ্রুত জার্মান সাহিত্যের উন্নতি করেন। বিশেষতঃ লেসিং-এর সাহিত্য ও শিল্প-সমালোচনা জার্মান চিন্তাশীলক সাহিত্যকে সমগ্র যুরোপেই প্রস্ফার আসনে প্রতিষ্ঠিত করে।

জন গটফ্রিড হার্ডার (১৭৪৪-১৮০৬) অষ্টাদশ শতাব্দীর আর এক দিকপাল—ইনিই জার্মান সাহিত্যে সর্বপ্রথম আধুনিকতার স্বরূপাত করেন। তাঁহাকে *Sturm und Drang* আন্দোলনের প্রতিষ্ঠাতা বলা হয়। রুসোর আদর্শ তাঁহার চিন্তায় সর্বাধিক প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল। ফ্রিডাণীল সাহিত্যসৃষ্টি অপেক্ষা সাহিত্যান্বেষণে প্রবল প্রভাব বিস্তার করিয়া তিনি অষ্টাদশ শতাব্দীর জার্মানসাহিত্যে অরণীয় হইয়া আছেন।

প্রসিদ্ধ গীতিকবি রুপস্টন (১৭২৪-১৮০৫), মহাকবি গ্যার্টে (১৭৪৯-১৮৩২) এবং নাট্যকার শিলার (১৭৫৯-১৮০৫) অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষার্ধ্বে জার্মান সাহিত্যকে বিশ্বসাহিত্যের পর্ব্বায়ে তুলিয়া ধরেন—তাঁহাদের কাব্য ও নাটকে জার্মান প্রতিভার সর্বশ্রেষ্ঠ ফলশ্রুতি বলিয়া গ্রহণ করা হয়। রুপস্টক মূলতঃ গীতিকবির প্রতিভা লইয়া জন্মাইলেও মিন্টনের প্রভাবে গ্রীস্টের জীবন অবলম্বনে *Messias* শীর্ষক সুবৃহৎ মহাকাব্য রচনা করেন। তিনি কিছু কিছু নাটকও লিখিয়াছেন—ইহার অনেকগুলির উপাদান বাইবেল হইতে সংগৃহীত। তাঁহার প্রতিভা গীতিকবিতায় অধিকতর বিকাশলাভ করিয়াছে।

পরবর্তী যুগে ধাহারা নাটকে ফরাসী নিয়মকানুন ছাড়িয়া লেসিং-এর আদর্শ অনুযায়ী নাটক রচনা করিয়া বিশ্ববিখ্যাত হন তাঁহাদের মধ্যে গ্যার্টে ও শিলারের নাম সর্বাঙ্গে অরণীয়। জোহান উল্ফগংগ জন গ্যার্টে রাই,

সংস্কৃতি, সাহিত্য ও জীবনে অসাধারণত্ব অর্জন করিয়া জার্মান প্রতিভার প্রতীকপুরুষ নামে অভিহিত হইয়াছেন। প্রথম যৌবন হইতে বিরাশি বৎসর পর্যন্ত তিনি অসাধারণ সাহিত্যপ্রতিভার চিহ্নস্বরূপ বহু কাব্য, নাটক, উপন্যাস রচনা করিয়াছেন—তাঁহার গ্রন্থসংখ্যা অনুন ১২০ খানি। তাঁহার দুইখানি মহাকাব্য *Hermann Und Dorothea* (1197) এবং *Faust* (১৭৬৯-১৮৩২), বিশেষতঃ শেষোক্ত নাট্যধর্মী মহাকাব্য গ্যায়ঠের বিশ্ব-বিস্তারী প্রতিভার আরকচিহ্নরূপে বর্তমান। ইহা আকারে নাটক হইলেও, মহাকাব্যের বিস্তার, কবির ব্যক্তিগত অনুভূতির গাঢ়তা, মনীষার গভীরতা ও স্বল্প প্রতীকতা এই মহাগ্রন্থকে সর্বকালের সাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত করিয়াছে—ইহার দ্বারা তিনি ব্যাস-বান্মকি-হোমারের পাণ্ডেই স্থান পাইয়াছেন। তাঁহার অসংখ্য গ্রন্থেও প্রতিভার অভাব নাই, কিন্তু যাহাকে চিরন্তন সাহিত্য বলে, *Faust* তাহারই সার্থক উদাহরণ।

জোহান ফ্রিস্টোফ ফ্রেড্রিক ভন শিলার, শুধু জার্মানীর নহে, পশ্চিম-বিশ্বের অশ্রুতম শ্রেষ্ঠ নাট্যকাররূপে পরিচিত; যুরোপে তিনি প্রায় শেক্সপীয়রের মতোই খ্যাতিলাভ করিয়াছেন। তাঁহার প্রথম জীবনে রচিত নাটকে স্বাধীন চেতনার যে আধিক্য দেখা যায়, সেই মুক্ত বুদ্ধি ও প্রাণশক্তি তাঁহার পরবর্তী নাটকেও রক্ষিত হইয়াছে। দার্শনিক কাণ্টের প্রভাবে তিনি দর্শন ও সৌন্দর্যতত্ত্ব লইয়াও গভীরভাবে চিন্তা করিয়াছিলেন। তাঁহার বিখ্যাত নাটক *Die Rauber* (*The Robbers*, 1781) এবং *Wallenstein* শ্রেষ্ঠ নাট্য-সাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত হইয়াছে। প্রতিভায় তিনি শেক্সপীয়র ও গ্যায়ঠের সমকক্ষ না হইলেও জার্মানসাহিত্যে তাঁহার অগভীর প্রভাব স্বীকার করিতে হইবে। সাহিত্যের গুরুত্ব, উৎকর্ষ, সমগ্র জাতির আত্মিক স্বরূপ প্রভৃতি বিচার করিলে অষ্টাদশ শতাব্দীর জার্মান সাহিত্যে, বিশেষতঃ এই শতাব্দীর দ্বিতীয়ার্ধের সাহিত্যে সমগ্র জার্মান জাতিরই গভীর পরিচয় ফুটিয়া উঠিয়াছে। বস্তুতঃ এই পঞ্চাশ বৎসরের মধ্যেই জার্মান সাহিত্য যথার্থই বিশ্বসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত হইয়াছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে ইটালি, স্পেন ও রুশদেশেও সাহিত্যের কিছু বিকাশ হইয়াছে বটে, কিন্তু বিশ্বসাহিত্যের ইতিহাসে তাহার গৌরববয়

ভূমিকা স্বীকৃত হয় নাই। ইটালির নাট্যকার আলফিয়ারি (১৭৪৯-১৮০৩), ঔপন্যাসিক মানজোনি (১৭৮৫-১৮৭৩) এবং গীতিকবি ও সমালোচক লিওপার্ডি বিরাট প্রতিভার অধিকারী না হইলেও অষ্টাদশ-উনবিংশ শতাব্দীর ইটালির সাহিত্যে বিশেষ প্রভাব বিস্তার করিয়াছিলেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীর স্পেনীয় সাহিত্যেও বিশেষ কোন প্রতিভার চিহ্ন পাওয়া যাইতেছে না। মলিয়রের অহুকরণে কিছু কিছু রঙ্গনাট্য এবং যৎসামান্য আখ্যানকাব্য ও ব্যঙ্গকাব্য অষ্টাদশ শতাব্দীর স্পেনীয় সাহিত্যের একমাত্র পরিচয় বহন করিতেছে। উনবিংশ শতাব্দীর শেষভাগে ও বিংশ শতাব্দীর প্রারম্ভ হইতেই স্পেনীয় সাহিত্যে যৎকিঞ্চিৎ আধুনিকতার সূচনা হয়।

এই দিক হইতে রুশ সাহিত্যের বিবর্তন বড় বিচিত্র। যথার্থ রুশ সাহিত্যের বিকাশ উনবিংশ শতাব্দী হইতেই আরম্ভ হইয়াছে। দশম শতাব্দীর দিকে কিয়েভের রাজা ভ্লাদিমির রুশদেশে খ্রীষ্টানধর্মের জনপ্রিয়তা বৃদ্ধি করেন, খ্রীষ্টানী পুঁথি-সাহিত্যকেও রুশদেশের জনসাধারণের মধ্যে প্রচার করেন। কিন্তু ত্রয়োদশ শতাব্দীর গোড়ার দিক হইতে প্রায় পঞ্চদশ শতাব্দী পর্যন্ত রুশদেশকে অর্ধবর্ষর তাতার জাতি করতলগত করিয়া রাখিয়াছিল। ফলে এই সময়ে রুশসাহিত্য ও সংস্কৃতির বিশেষ কোন উন্নতি হয় নাই। সপ্তদশ শতাব্দীর শেষভাগে রুশসম্রাট মহামতি পিটার পুনরায় রুশ জাতি ও দেশকে পাশ্চাত্য জাতি, শিক্ষা ও সংস্কৃতির সঙ্গে পরিচিত করিয়া দেন।

অষ্টাদশ শতাব্দীতে ফরাসী দেশ হইতে আগত গণতন্ত্রের আদর্শ ও সাহিত্যভর রুশদেশে বিশেষ প্রভাব বিস্তার করে। সপ্তদশ শতাব্দীতে রচিত যে দুইচারিখানি কাব্য ও নাটকের পরিচয় পাওয়া গিয়াছে সাহিত্যের দিক হইতে উহার মূল্য অধিক নহে। অষ্টাদশ শতাব্দীতেই রুশ সাহিত্য কিয়ৎ-পরিমাণে স্বাভাব্য লাভ করে। উপন্যাস, ব্যঙ্গনাটক, গীতিকবিতা প্রভৃতির সংখ্যা বেশী না হইলেও গুণগত উৎকর্ষ তুচ্ছ করিবার মতো নহে। অবশ্য ফরাসী নব্যক্লাসিকতার আদর্শে বিশ্বাসী অষ্টাদশ শতাব্দীর রুশ সাহিত্যিকেরা সাহিত্য ও রচনাসংক্রান্ত নীতিনিয়মের প্রতি অধিকতর গুরুত্ব দিয়াছিলেন বলিয়া তখনও রুশ সাহিত্যের নিজস্ব বৈশিষ্ট্য বিকাশ লাভ করিতে পারে

নাই। ঊনবিংশ শতাব্দীতেই রূপসাহিত্যের বর্ধাৎ বিকাশ আরম্ভ হইল। সেসময় রূপ সাহিত্যিক বিংশসাহিত্যের ইতিহাসে প্রকার আদম দাত করিয়াছেন, তাঁহাদের কাহারও আবির্ভাব ঊনবিংশ শতাব্দীর পূর্বে হয় নাই। এবার ভারতের কয়েকটি প্রধান প্রাদেশিক সাহিত্য সম্বন্ধে সংক্ষিপ্ত আলোচনা করা যাক।

ভারতের প্রাদেশিক সাহিত্য ॥

হিন্দী সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর ভারতের প্রাদেশিক সাহিত্য বিশেষ কোন অতৃতপূর্ব গৌরব বহন করিতেছে না। ইহার পরে ঊনবিংশ শতাব্দী হইতে আধুনিক যুগের সূচনা হয়। তাহার পূর্ববর্তী 'সাহিত্যধারার উল্লেখযোগ্য কাব্যগুণের বিশেষ চিহ্ন খুঁজিয়া পাওয়া যায় না।

হিন্দী সাহিত্যে অষ্টাদশ শতাব্দীতেও রীতির যুগ বা শৃঙ্খলকালের প্রাধান্য বজায় ছিল। মধ্যমশ্রেণীর কবিরা হিন্দু ভূবানীদের সত্য আশ্রয় করিয়া শৃঙ্খলসম্বন্ধ কাব্যকাহিনী ও তীক্ষ্ণধরনের কবিতা রচনার ব্যস্ত ছিলেন। কেহ কেহ হিন্দী অলঙ্কারশাস্ত্র রচনাপ্রসঙ্গে একটু বিঘ্নভাৱের ব্যঞ্জনা দিয়াছিলেন। কবিত্ববর্ণের হিন্দী অলঙ্কার শাস্ত্রের দৃষ্টান্তগুলিতে শিবাজীর বীরত্বব্যঞ্জক কাহিনী অমূল্য হইয়াছে। ইহা একটু অতিনব বটে, কারণ সাধারণতঃ অলঙ্কার শাস্ত্রে আদিরসাত্মক দৃষ্টান্ত দেওয়াই রীতি—সেই দিক হইতে ভূষণ নুতনত্বের সূচনা করেন। বৃন্দ ও গিরিধারী রায় নামক দুইজন কবি নীতিবিষয়ক কিছু কিছু কবিতা লিখিয়াছিলেন বটে, কিন্তু তাহার মূল্য মিডাউই সাধারণ। মোটকথা, অষ্টাদশ শতাব্দীতে মধ্যযুগীয় হিন্দী সাহিত্যের অবসান ঘনাইয়া আসিতেছিল; ভূবানিসম্প্রদায় হীনবল হইয়া পড়িয়াছিলেন, মুঘলমহিমা অক্ষয়িত হইয়া গিয়াছিল, যারাঠাশক্তিও পারম্পরিক বিরোধে অতিশয় দুর্বল হইয়া পড়িতেছিল। ফলে পৃষ্ঠপোষকতার অভাবে এই শতাব্দীর হিন্দী সাহিত্যেরও জীবন্তি বন্ধ হইয়া গিয়াছিল।

গুজরাটী সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর গুজরাটী সাহিত্য অবসানধারণের মধ্যে প্রচলিত ছিল বটে, কিন্তু উহারও মৌলিক সৃষ্টি বন্ধ হইয়া গিয়াছিল। এই শতাব্দীর মধ্যভাগে আবির্ভূত কবি ধরাদাসের কিছু কিছু পদ্য প্রায়

গুজরাটী শীতি-সাহিত্যে উচ্চস্থান অধিকার করিয়া আছে। ইনি ব্রহ্ম-ভাষাতেও বিশেষ পারদর্শী ছিলেন। শীতিরূপের মাদুর্য ও রকাবে দয়ারাবের গানগুলি এখনও জনপ্রিয়তা রক্ষা করিয়াছে। আরও দুইচারিজন কবি—অজুবাদক ভালন, ঐতিহাসিক কাব্য ‘কাহুদে প্রবন্ধে’র কবি পদ্মনাভ, ভাগবতপুরাণের আদর্শে কৃষ্ণকাহিনীর কবি ভীর এবং বৈরাগ্য মার্গের কবি তোজো—ইহারা গুজরাটী সাহিত্যের ধারা বহন করিয়াছিলেন। ‘স্বামী-নারায়ণ’ সম্প্রদায়ের ভক্তকবিগণ অনেকটা বাংলার বৈষ্ণব সহজিয়াদের মতো মনবদেহকে মুক্তির প্রধান সোপান মনে করিতেন—তাহাদের সাধন-ভজন-সংক্রান্ত অনেক গুজরাটী কবিতা পাওয়া গিয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষভাগের দিকে গুজরাটী সাহিত্যে ধর্ম ও ভক্তিতাবের কবিতার অভিরেক সাহিত্যের সজীবতা অনেকটা নষ্ট করিয়া ফেলিয়াছিল। প্রথা-পালনের মতো কবিগণ জ্ঞান-ভক্তি-বৈরাগ্যের পদ লিখিতেন, রাধাকৃষ্ণের স্বর্গীয় প্রেমের বিষয় গান বাধিতেন; কিন্তু বাস্তবজীবনের সঙ্গে এই সাহিত্যের যোগাযোগ ক্রমেই ক্রীণ হইয়া আসিতেছিল। ১৭৯৯ খ্রিঃ অব্দে সুরাটের নবাবের মৃত্যুর পর গুজরাটী জীবন বৈচিত্র্যহীন ও মন্থর হইয়া পড়িল, আধুনিক যুগ আরম্ভের পূর্বে গুজরাটী সাহিত্যেও প্রাণের লক্ষণ ক্রমে ক্রীণ হইয়া আসিয়াছিল।

মারাঠী সাহিত্য—এই দিক হইতে মারাঠী সাহিত্যের কিঞ্চিৎ সজীবতা লক্ষ্য করা যাইবে। আধুনিক যুগের অব্যবহিত পূর্বে অবিকাশ প্রাদেশিক সাহিত্যের বিকাশ প্রায় শুরু হইয়া গিয়াছিল। কিন্তু মারাঠী সাহিত্যে কিছু প্রশংসনীয় দৃষ্টান্ত মুটিয়া উঠিয়াছে।

অষ্টাদশ শতাব্দীর মারাঠী সাহিত্যে দুইটি শাখার স্পষ্ট স্বরূপ ধরা পড়িয়াছে—একটি সংস্কৃত-প্রভাবিত ক্লাসিক ধারা, অপরটি লোকসাহিত্যের ধারা। প্রাচীন কবি মুক্তেশ্বরের মহাত্ম্যভক্তের মাত্র দুই-একটি পর্ব রক্ষা পাইয়াছে। অষ্টাদশ শতাব্দীর কয়েকজন কবি মহাত্ম্যভক্তের বাকি পর্বগুলি রচনা করিয়া অসমাপ্ত মহাত্ম্যভক্তকে পূর্ণতা দিতে চাহিয়াছিলেন। ইহাদের মধ্যে ক্রীষকের সংক্ষিপ্ত মহাত্ম্যভক্ত ‘পাণ্ডবপ্রভাশ’ উল্লেখযোগ্য। কবি রাধাকৃষ্ণ অবলম্বনে ‘রাধাবিজয়’ এবং ভাগবত অবলম্বনে ‘হরিবিজয়’ কাব্য লিখিয়া মারাঠী অজুবাদ-সাহিত্যের শ্রীবৃদ্ধি করিয়াছিলেন। অবশ্য তিনি

আকরিক অলুপদ না করিয়া নিজের ভাষার কাহিনী বিস্তৃত করিয়াছিলেন। ভাষা, রচনাধরী, আবেগের স্বাভাৱতা ইত্যাদি গুণের জন্ত তাঁহার কাব্য তিনধানি মারাঠী সাহিত্যে বিশেষ জনপ্রিয় হইয়াছিল। মাধব মূনি ও অমৃত রেদ—অষ্টাদশ শতাব্দীর এই দুই জন কবি মারাঠী সাহিত্যে অপরিচিত নহেন। অষ্টাদশ শতাব্দীর আর এক কবি মহিপতি ‘ভক্ত বিজয়’ ও ‘ভক্ত লীলামৃত’ শীর্ষক দুইখানি জীবনী-কাব্যে মহাপুরুষ চরিত্র বর্ণনা করিয়া গুজরাটী সত্ত-সাহিত্যের গৌরব বৃদ্ধি করিয়াছিলেন। এই প্রসঙ্গে আর একজন বিখ্যাত কবির নাম উল্লেখ করা যাইতে পারে। মোরোপহ প্রাচীন সংস্কৃত পুরাণ-মহাকাব্যের আদর্শে নিজ কাব্যজীবনকে নিরন্তরিত করিয়াছিলেন; রামায়ণ, মহাভারত ও ভাগবতকে তিনি সহজবোধ্য মারাঠী ভাষায় ও আর্ষাঙ্কে রূপান্তরিত করিয়া শিক্ষিত সমাজে বিশেষ খ্যাতি অর্জন করিয়াছিলেন। এই কাব্য তিনধানিতে অলুপদ-সাহিত্যের লক্ষণ ফুটিয়া উঠিয়াছে। তিনি অনেক স্থানে খুব নিষ্ঠার সঙ্গে মূলকে অলুপদ করিয়াছেন। যদিও তিনি সংস্কৃত দ্বারায় লালিত হইয়াছিলেন, তবু ভাষার মধ্যে সংস্কৃত প্রাধান্য ত্যাগ করিয়া সরল ভাষা অবলম্বন করিয়াছিলেন। এমন কি রামায়ণের একস্থানে তিনি এমন কথাও বলিয়াছেন যে সংস্কৃত অপেক্ষা মারাঠী ভাষায় রামায়ণ রচনা করিলে তাহা জনসমাজে অধিকতর কলপ্রসূ হইবে—এবং এই জন্তই তিনি জনসাধারণের ভাষা অবলম্বন করিয়াছিলেন। ইহাতে মনে হয়, অষ্টাদশ শতাব্দীতেও রক্ষণশীল মারাঠী পণ্ডিতের দল রামায়ণাদিকে লোকভাষায় অলুপদের ব্যাপার বিশেষ অস্বস্তিতে দেখিতেন না—অনেকটা বধ্যযুগের বাংলা দেশের মতো। এদেশেও কৃত্তিবাস ও কান্দীরাম দাসকে সংস্কৃত পণ্ডিতেরা ‘সর্বশ্রমে’ বলিতেন। মোরোপহ গীতিকবিতারও প্রতিভার পরিচয় রাবিরা গিয়াছেন ‘কেকাবলী’ কবিতায়।

অষ্টাদশ শতাব্দীর মারাঠী সাহিত্যের প্রধান অংশ যে প্রাচীন পুরাণ-মহাকাব্য প্রভৃতি ক্লাসিক আদর্শের উপর প্রতিষ্ঠিত তাহা স্বীকার করিতে হইবে। সংস্কৃত পণ্ডিতগণের প্রতিকূলতার জন্ত মারাঠী কবিরা ক্লাসিক আদর্শ অলুপদে বাধ্য হইয়াছিলেন। কিন্তু পণ্ডিত ও শিক্ষাজীবীদের অপোচনের এই শতাব্দীতে আর একটা কাব্যাধারা কমেই লোকসমাজে বিস্তার লাভ করিতেছিল। এই যুগে অধিশিক্ষিত জনসাধারণের মধ্যে একজন

লোককবির আবির্ভাব হয়। ইহারা 'সাহির' (লোককবি) নামে পরিচিত। ইহারা অবশ্য পুরাণের কাব্য লিখিয়াছিলেন, বাহাতে অনিশ্চিত মারাঠীরাও বুঝিতে পারে, এইজন্য জনসাধারণের ভাবাই অবলম্বন করিয়াছিলেন। অনেকটা বাংলার মরমনসিংহ-পূর্ববঙ্গ-গীতিকার মতো পালাগানের আকারে সাহিরগণ দুই ধরনের মারাঠী ব্যালাড বা পালাগান লিখিয়াছিলেন। যে পালাগানে বীরদের কাহিনী বর্ণিত হইত, তাহার নাম 'পোয়াদা', আর বাহাতে প্রেমের গান ও প্রণয়কাহিনী স্থান পাইত তাহা 'লাবনী' নামে অভিহিত হইত। শিবাজীর বীরত্বগাথা এবং মারাঠী বীরপুরুষদের কাহিনীই 'পোয়াদা'র প্রধান অবলম্বন। এই জাতীয় বীরদের কাহিনীর প্রথম লেখক অগেনদাস একটি গাথার শিবাজী কর্তৃক আফজল খানের নিধন বর্ণনা করিয়াছেন। শিবাজী-অল্লুচর তানাজী কর্তৃক সিংহগড় দুর্গ আক্রমণ ও অধিকার লইয়া তুলসীদাস নামক এক কবি যে গান রচনা করেন, তাহা কাব্যংশে উৎকৃষ্ট এবং মহারাষ্ট্রে আজও প্রচারিত। অবশ্য এই সমস্ত বীরদের কাহিনী পুরাণুরি লোকসাহিত্যের অন্তর্গত নহে। কারণ ইহার রচনারীতির বীধাবিধি বহুদূর এবং নির্দিষ্ট রচনাকার থাকিবার জ্ঞান ইহা পুঁথির সাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত হইবার যোগ্য। পেশোয়ারদের শাসনকালে বীররসায়ক 'পোয়াদা' গানগুলি বেশ জনপ্রিয় হইয়াছিল।

'লাবনী' গানগুলিই বর্ষা লোকসাহিত্যের অন্তর্ভুক্ত। অর্ধনিশ্চিত জনসাধারণের মধ্য হইতেই এই শ্রেণীর কবিগায়কের আবির্ভাব হইয়াছিল—বাহাদের বড় একটা পুঁথিগত বিভা ছিল না। সুতরাং তাহাদের এই সমস্ত কবিতা ও কাহিনী জনসাধারণের মধ্যে যে অতিরিক্ত জনপ্রিয় হইয়াছিল, তাহাতে কোন সন্দেহ নাই। ক্রমে ক্রমে লোকসাহিত্য শ্রেণীর এই প্রেম-গীতিকা এত জনপ্রিয় হইল যে, প্রসিদ্ধ ব্রাহ্মণকবি রোয়াজোশী, অনন্ত কবিত্ত, প্রভাকর—এই 'লাবনী' গানে আত্মনিয়োগ করিয়াছিলেন। বলিতে কি এই ধরনের গানে প্রায় সমস্ত সম্রাটরাই যোগ দিয়াছিলেন—এবং ইহাই বর্ষা গদ্যসাহিত্য। এই প্রেমগীতিকার কোন কোনটিতে উচ্চতর ভাব ও দার্শনিকতাও স্থান পাইয়াছে। ১৮১৬ খ্রিঃ অব্দে পেশোরা শাসনের অবসান কাল পর্যন্ত প্রাচীন মারাঠী সাহিত্যের সীমা। এই যুগে দুই একখানি গদ্য গ্রন্থও রচিত হইয়াছিল। যথা—'মহাভারত' লক্ষ্মণাচার্য, 'লীলাচরিত',

পঞ্চতন্ত্রের অঙ্কবাদ এবং ছই চারিটি যুদ্ধবিগ্রহের ঘটনা ও ঐতিহাসিক কাহিনীর বংশসাম্রাজ্য বিবৃতি। কিন্তু এই গল্প গ্রন্থগুলির সাহিত্য-মূল্য বংশসাম্রাজ্য। বস্তুতঃ ঊনবিংশ শতাব্দীর মারামারি হইতেই মারাঠী গল্প-সাহিত্যের বস্তু বিকাশ হইতে আরম্ভ হইল। মারাঠী ভাষার প্রথম উপন্যাস ‘মুনাপর্বটক’ (১৮৫৭) এবং বাংলা ভাষার ‘আলালের ঘরের দুলাল’ (১৮৫৮) প্রায় একই সময়ে প্রকাশিত হয়।

ওড়িয়া সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর ওড়িয়া সাহিত্যে উপেন্দ্রভট্ট, গোপালকৃষ্ণ ও ব্রজনাথ বড়জেনার ক্লাসিক কাব্যধারা ও গীতিকবিতার আদর্শ ওড়িয়াভাষী জনসাধারণের মধ্যে বিশেষ প্রচার লাভ করিয়াছিল। উড়িষ্যার উপর দিয়া চারি শতাব্দী ধরিয়া বিশৃঙ্খলার ঝড় বহিয়া গিয়াছে, বোধ হয় সেই কারণেই অসম্ভাব্য প্রাদেশিক সাহিত্যের মতো মধ্যযুগের ওড়িয়া সাহিত্য বিশেষ শ্রীযুক্ত লাভ করিতে পারে নাই। ষোড়শ শতাব্দীর শেষভাগে উড়িষ্যার স্বাধীনতা বিলুপ্ত হয়, তারপর ইংরাজের ভারত জয়নের পূর্বে উড়িষ্যার ভাগ্যে আর স্বাভাব্য লাভ ঘটে নাই। এই কারণে অষ্টাদশ শতাব্দীর উপেন্দ্রভট্টের ক্লাসিকধরনের কাব্য এবং গোপালকৃষ্ণের স্বপ্নের গীতিকা ব্যতীত উল্লেখযোগ্য বিশেষ কোন কাব্যকবিতার উদাহরণ পাওয়া যায় না। তবে এই প্রসঙ্গে চেনকানল নিবাসী ব্রজনাথ বড়জেনার ‘সমরতরঙ্গ’ শীর্ষক ঐতিহাসিক কাব্য বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। অষ্টাদশ শতাব্দীতে মারাঠা কর্তৃক চেনকানল অভিযান সম্পর্কে ব্রজনাথ এই কাব্য রচনা করেন। ইহাতে তিনি দেখাইয়াছেন, তাঁহার পৃষ্ঠপোষক এক স্থানীয় রাজার বীরবে চেনকানল হইতে মারাঠা শত্রু বিতাড়িত হইরাছিল। মধ্যযুগের ওড়িয়া সাহিত্যের একমাত্র ঐতিহাসিক কাব্য ‘সমরতরঙ্গ’ শুধু ইতিহাস নহে, কাব্য হিসাবেও প্রশংসার যোগ্য। বাংলার গঙ্গারামও বর্গীর হাফায়া অবলম্বনে ‘মহারাষ্ট্র পুরাণ’ লিখিয়াছিলেন। কিন্তু তাহাতে অনেক ঐতিহাসিক তথ্য থাকিলেও বিশেষ কোন কবিত্ব নাই।

অসমিয়া সাহিত্য—অষ্টাদশ শতাব্দীর প্রথমার্ধে অসমিয়া সাহিত্যের বৎকিঞ্চিৎ বিকাশ দেখা গেলেও পরবর্তী অর্ধশতকে আসামের রাষ্ট্রব্যবস্থা

যেমন শিখিল হইয়া পড়ে, সাহিত্যও তেমন নিশ্চয় হইয়া যায়। আসাব-রাজ রুদ্রসিংহ এবং তাঁহার স্বযোগ্য তিনপুত্র শিবসিংহ, পরমাতা সিংহ ও রাজেশ্বর সিংহের (১৬৯৬-১৭৬৯) সময়ে রাজসভার অল্পগ্রহভাজন অনেক কবি সংস্কৃত কাব্যের অনুবাদ বা অনুরূপ আখ্যান লিখিয়াছিলেন। রাজা এবং রাজপুত্রেরাও কিঞ্চিৎ কবিপ্রতিভার অধিকারী ছিলেন। রুদ্রসিংহের পৌত্র (রাজেশ্বর সিংহের পুত্র) যুবরাজ চারুসিংহের জ্যেষ্ঠ কবিশেখর ভট্টাচার্য নামক এক কবি ‘হরিবংশ’ রচনা করেন। অবশ্য ইহার সঙ্গে পৌরাণিক হরিবংশ এবং হরির কোন সম্পর্ক নাই। গ্রন্থটি নিছক কামশাত্তের পর্যায়ে পড়ে—নববিবাহিত রাজকুমারের প্রীত্যর্থ রচিত হইয়াছিল। এই শতাব্দীতে গীতগোবিন্দ, হস্তিবিদ্যার্ণব, শঙ্কচূড়বধ, ধর্মপুরাণ প্রভৃতি কাব্যের পুঁথি পাওয়া গিয়াছে। এগুলির অধিকাংশই কাব্যধর্ম বজ্রিত, কোনটি আবার পুরাতন কাব্যের নকল মাত্র। অষ্টাদশ শতাব্দীতে রাজেশ্বর সিংহের মৃত্যুর পর আসামে যে বিশৃঙ্খলা শুরু হইল তাহা প্রায় ঊনবিংশ শতাব্দীর গোড়ার দিক পর্যন্ত প্রবল বিক্রমে প্রভাব বিস্তার করিয়াছিল। এই প্রকার সামাজিক ও রাজনৈতিক শিথিলতার যুগে সাহিত্যাদি কখনও প্রীতি লাভ করিতে পারে না। ফলে অষ্টাদশ শতাব্দীর বিত্তীয় হইতে অসমিয়া সাহিত্যের বিকাশ প্রায় সম্পূর্ণরূপে ত্তক হইয়া গিয়াছিল। কেবল সত্যনিধ্যাপূর্ণ ঐতিহাসিক ঘটনা-সংবলিত ‘বুরজি’গুলি কিঞ্চিৎ প্রচলিত ছিল।

সমকালীন প্রধান প্রধান প্রাদেশিক সাহিত্যের সংক্ষিপ্ত পরিচয় লইয়া দেখা গেল যে, অষ্টাদশ শতাব্দীর বাংলা সাহিত্যের তুলনায় প্রাদেশিক সাহিত্যসমূহে নূতন কোন বৈচিত্র্য ও বৈশিষ্ট্য সঞ্চারিত হইতে পারে নাই। মোটামুটি একই ছক ও হাঁদ প্রাদেশিক সাহিত্যসমূহেও অনুভূত হইয়াছে। কামায়ণ-মহাতারক-ভাগবতের অনুবাদ, ভক্তিসাহিত্য, কৃত্তির ক্লাসিক কাব্য-কলা—এইগুলি প্রায় তাবৎ ভারতীয় সাহিত্যের বৈশিষ্ট্য। বাংলার যেমন ঊনবিংশ শতাব্দীতে সাহিত্যক্ষেত্রে গভীর আবির্ভাব হইয়াছিল, হিন্দী দ্বারাও ওড়িয়া প্রভৃতি সাহিত্যেও সেই একই বৈশিষ্ট্য লক্ষ্য করা যায়। এইখানে বাংলার সঙ্গে অন্যান্য প্রদেশের আধাশাখা-সাহিত্যের আত্মীয়তার সম্পর্ক। কতকগুলি বিষয়ে প্রত্যেক প্রদেশের সাহিত্যের নিজস্ব বৈশিষ্ট্য থাকিলেও

প্রধান বিষয় ও মৌলিক সাহিত্যসাধনার বাংলা, অসমিয়া, ওড়িয়া, মারাঠী, গুজরাটী, হিন্দী—সবই যে একগোত্র হইতে উদ্ভূত হইয়াছে, অষ্টাদশ শতাব্দীর সাহিত্যের ইতিহাস হইতে তাহার প্রমাণ পাওয়া যাইবে।

॥ তৃতীয় খণ্ডের দ্বিতীয় পর্ব সমাপ্ত ॥

নির্ঘণ্ট

[‘ দ্বারা গ্রন্থের নাম বুঝাইতেছে]

অক্ষিঞ্চন চক্রবর্তী ৬২, ৬৪	আজু গোসাই ২১২, ৩১৮-৩১১, ৩২৪
অক্ষিঞ্চন দাস ২৫৩-২৫৫, ২৭৯	‘আনন্দচন্দ্রিকা’ ২৬২
অক্ষয়কুমার দত্ত ৩৮১, ৩৮৬	আফ্রাবেন ৪৭১
অক্ষয়কুমার মৈত্রেয় ৩৬৯, ৩৮৬	আব্দুল করিম সাহিত্য বিশারদ ৫৩
অক্ষয়চন্দ্র সরকার ৭১, ৭৬, ২৭১	আবুল হাসান শুলিমানি ৩৭
অঙ্গদের রায়বার ২২৪-২২৫, ২৪০	‘আমেনিয়া’ ৪৭১
অটলবিহারী ঘোষ ৩৪১, ৩৪৭	‘আয়না বিবির পালা’ ৪৩৫
অতুলচন্দ্র মুখোপাধ্যায় ৩১৩, ৩৩৭	‘আরিষ্টাড’ ৪৭৫
‘অথ নাগাষ্টক’ ২০২	‘আর্ধদর্পণ’ ৩১৩
‘অভূত রামায়ণ’ ২২৬, ২২৮, ২৩০	আলফিয়ারি ৪৮০
‘অধুনা হুম্মরীর পালা’ ৪৩৩	‘আলালের ঘরের দুলাল’ ৪৮৫
‘অধ্যাক্স রামায়ণ’ ২২৪, ২২৫	আলীবাঈ খাঁ ৩৮, ১০-১৫, ২৫, ২৭, ৩৫, ৩৬,
‘অনঙ্গরঙ্গ’ ১৪৫	৪১৭, ৪১৯-২০
অনন্ত শক্তি ১৪৪	আলেকজান্ডার গোপ ৪৬৯
অনন্তফণী ৪৮৪	আন্তোথ চৌধুরী ৪২২, ৪২৬-৪২৭, ৪৩২,
অনন্ত মিত্র ২৪১	৪৩৪-৪৩৫, ৪৩৮
‘অনিল পুরাণ’ ৯৬, ১১৪	আন্তোথ ভট্টাচার্য (ভ:) ৬১, ৬৪
অন্ধকূপ ১৮	আহমদশাহ্ আবদালী ২০
‘অন্নদামঙ্গল’ ১৪৭-১৫৪, ১৮৭-২০৮	অ্যাডিলন ৪৭৩
‘অপ্রকাশিত পদ্যস্বাবলী’ ২৭৫	‘ইছাইবধের পুঁথি’ ১১৭
‘অভয়ামঙ্গল’ ৬২	ইয়ার লতিক খাঁ ২২-২৩
অমূল্যচরণ বিদ্যাসুধ ২৭০	ঈশা ৪৩৩, ৪৫১
অমৃত রেজ ৪৮৩	ঈশানচন্দ্র বহু ৭১, ৭৬
অম্বিকাচরণ শুক্ল ২২০	ঈশানচন্দ্র ভট্টাচার্য ৪০৪
অযোধ্যানাথ (অযোধ্যারাম গোস্বামী) ৩১৮	ঈশ্বরচন্দ্র শুক্ল ৮৯-৯০, ১২৪, ১২৮-২৯, ১৩১,
অলিতার গোস্বামি ৪৭২-৪৭৩	১৩৩, ১৩৮, ১৪২-১৪৩, ১৪৮, ১৪১, ১৬৪,
‘অষ্টমঙ্গলার চতুঃপ্রহরী পাঁচালী’ ৫৩	২০৬-২০৮, ৩০৯, ৩১১, ৩১৩, ৩১৫,
মহাকাল ইসলাম ৪৬২	৩১৭-৩১৮, ৩২১-৩২২, ৩২৫-৩২৮
আজিম-উল-সান ৫	ইক্ট ইতিয়া কোম্পানী ১৭, ২১, ৩১-৩২, ৩৯

উইচারলি কনগ্রীভ ৪৭১

উইলিয়ম কুপার ৪৭০

উইল্যাড ৪৭৮

'উদ্ভল নীলমণি' ১৪৫, ২৬২

উদ্ধবদাস (কৃষ্ণকান্ত মজুমদার) ২৬৭

উদ্ধবানন্দ ২৪৫

'উদ্ধব সংবাদ' ২৪৫

উপেন্দ্র ভট্ট ৪৮৫

উপেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য ৩৭১-৩৭২, ৩৮১, ৩৮৭

'উষাহরণ' ৪১১

'এনসাইক্লোপিডিক্ট' ৪৭৬

এরকান শাহ্ ৩৯২

ওয়ার্ডসওয়ার্থ ৪২২, ৪৭০

ওয়ারহি ৪০২

ওরংজেব ১০৩

'কঙ্ক ও লীলা' ৪২৭, ৪৩০

কবিগুরাণা রামপ্রসাদ ৩১৪

কবিকঙ্ক ৪২৪, ৪২৭

কবিকর্ণপুর ২৪৯, ২৬২

কবিচন্দ্র নিধিরাম ৯৭

'কবির ভারতচন্দ্র রায়গুণাকরের জীবনবৃত্তান্ত'

১২৭, ১৩৬

কবিকৃষ্ণ ৪৮১

'কবিরঞ্জন রামপ্রসাদ সেন' ৩১৪

কবীর ৩৬৪

কমলাকান্ত দাস ২৭১, ২৭৬

কমলাকান্ত ভট্টাচার্য ৩০৪, ৩০৬-৩৫১, ৩৯৫

'কমলাকান্তের পদাবলী' ৩৪৪-৩৫১

'কপূরযন্ত্রণা' ১২৫

কলিন্স ৪৭০

কল্যাণদাস ১৪৫

'কালিদাস কিকিরটান কবিরের বাউল সঙ্গীত'

৩৬৯

কালিদাস হরিনাথ মজুমদার ৩৬৮, ৩৭৬, ৩৮৬

(কিকিরটান বাউল)

'কাঞ্চনমালা' ৪৩১, ৪৬২

কাণ্ট ৪৭৯

'কাফেন চোরা' ৪৩৩-৪৩৪

'কামহুত্র' ১৪৫

'কালিকা পুরাণ' ২২, ২৮৭, ২৯০

'কালিকা বিলাস' ৯২

'কালিকামঙ্গল' (বামিতাহুন্দর) ১৪৮, ১৬১-

১৬৩, ১৮০-১৮২, ২০৬-২১৬

'কালিকামঙ্গলের সারসর্ম' ২১৭

'কালীকীর্তন' ২০৮, ৩০৫, ৩০৭, ৩২০-৩২৭

'কালীকৈবল্যদায়িনী' ১৬৯

কালীমির্জা ৩০৬, ৩৫৮

'কালীশ পঞ্চাবিধি' ২৯০

'কালু রায় পাঁচালী' ৪২

কাশীনাথ সার্বভৌম ১৬৯-১৭০

'কাশী পরিক্রমা' ১৫১, ৩৯৯

কাশীবিলাস বন্দ্যোপাধ্যায় ২২৭

কাশীরাম দাস ২২৩, ২৪১-২৪৩, ৪৮৩

'কাহ্নদে প্রবন্ধ' ৪৮২

কীর্তনানন্দ (সঙ্কীর্তনানন্দ) ২৬৯

কীর্তিচন্দ্র (বর্ধমানরাজ) ১০১, ১৩০

'কুমারসম্ভব' ৯২, ৯৭

'কুন্দুহাবলী' ১২২

কুন্ডিলাস ওয়া ২২৩-২২৪, ২২৫, ৪৮৩

কুকচন্দ্র রায় (মহারাজ) ৩৮, ১৩০, ১৩২-৩৩,

১৩৯, ১৪১, ১৪৪, ১৪৭-১৫৮, ১৮৯,

১৯৬, ২০৭, ৩০৭, ৩১০, ৩১৮, ৩২২, ৩৫৫

কৃষ্ণজীবন ৫২, ৬২

কৃষ্ণদাস কবিরাজ ১৭, ২৪৮, ২৫১, ২৫৪

কৃষ্ণ মিত্র ২৪৯

কৃষ্ণমোহন বন্দ্যোপাধ্যায় ৩০৯

কৃষ্ণরাম দত্ত ২৪৬

কৃষ্ণরাম দাস ১৬১, ১৬৭, ২০৯, ২৪৫

কৃষ্ণানন্দ আগমবাগীশ ২২০

কৃষ্ণানন্দ বহু ২৫১

কৃষ্ণানন্দ বাচস্পতি ১৪১

'কেতাবলী' ৪৮৩

কেশবরাম মজুমদার ৪০৯, ৪২৪-৪২৬

'কেনারামের পালা' ৪২৭, ৪৩০

কৈলাসচন্দ্র বহু ১২৩

কৈলাসচন্দ্র সিংহ ৩১৩

কোলরাজ ৪২২, ৪৭০

'ক্রিষ্টাযোগসার' ২৪৬

ক্লপটন ৪৭৮

ক্রাইভ ১৯, ২২-২৫

'ক্রাইল হার্লো' ৪৭১

'কৃষ্ণদাসীচিহ্নামণি' ২৬১-২৬৪, ২৭৬

কিতিমোহন সেনশাস্ত্রী ৩৭১

'ক্ষিতীশ-বংশাবলী-চরিত্র' ১৮৭

গঙ্গাদাস সেন ২৪২

'গঙ্গাভদ্রভরতঙ্গী' ১২১, ২২১

গঙ্গারাম দত্ত ৪১১

গঙ্গারামদেব (চৌধুরী) ৪০৮-৪২১, ৪৮৫

গিরিধারী রায় ৪৮১

গীতকল্পতরু ২৬৭-২৬৮

'গীতগোবিন্দ' ১৪৪

'গীতগৌরীশ' ১৪৪

'গীতচন্দ্রোদয়' ২৫৭, ২৬৪

গৌসাই গোপাল ৩২২

'গৌবানী মঙ্গল' ৩৯৯

গোকুলচন্দ্র ঘোষাল ২১৪

গোকুলানন্দ আচার্য ২৭৭-২৮২

গোকুলানন্দ দাস ২৭৭-২৮২

গোকুলানন্দ সেন ২৬৯

গোপাল উড়ে ১২১, ১৬২, ২১৬

গোপালকৃষ্ণ ৪৮৫

গোপাল ভাঁড় (হাস্তার্থব) ১৪১

'গোপীকীর্তন' ৪৩৩, ৪৫৪

গোবিন্দ চৌধুরী (বঙডা) ৩৫৮

গোবিন্দদাস কবিরাজ ২৬৩-২৬৫, ২৬৮, ২৯৪

'গোবিন্দমঙ্গল' (ভোগমতাসুত) ২৪৪

গোবিন্দরাম বন্দ্যোপাধ্যায় ১১৭

'গৌরচরিত্র চিহ্নামণি' ২৫৭, ২৬৪

গৌরদাস বসাক ২৮১

গৌরদাস বৈরাগী ১৬২

'গৌরদাস ভরতঙ্গী' ২৫৭, ২৬১ ২৭১, ২৭৫, ২৭৭

গৌরমোহন দাস ২৭১

গৌরহন্দর দাস ২৬৯, ২৭৬

'গৌরমঙ্গল' ৬৩, ৬৫, ৯৪, ২২১

'গ্রামবার্তা প্রকাশিকা' ৩৬৮, ৩৬৯

গ্রীয়ার্সন ৪৪২, ৪৫৪

ঘনরাম চক্রবর্তী ৯৭, ৯৮-১০৭, ১১২

চণ্ডীদাস ২৬০, ২৬৩, ২৬৮, ২৭০, ৩৬২

চণ্ডীদাস গোসাই ৩৯২

'চণ্ডীনাটক' ২০২

চন্দ্রকুমার দে ৪২৪-৪৩৩, ৪৩৭, ৪৪৫, ৪৫৫-৪৬৪

চন্দ্রাবতী ৪২৭, ৪৩৯, ৪৫১

'চন্দ্রক বিজয়' ৪০৭

চিন্তরঞ্জন দাশ ২৭০

চিন্তরঞ্জন দেব ৪৬২, ৪৬৪

চৈতন্যদেব ২৫০-২৫১

'চৈতন্যচন্দ্রোদয়' ২৪৯

'চৈতন্যচন্দ্রোদয় কোষাবলী' ২৪৯, ২৭৭

'চৈতন্যচরিত' ২৫৫

'চৈতন্যচরিতাসুত' ২৫১, ২৫৩-২৫৪, ২৬০, ৩৫৯-

৩৬১

'চৈতন্যচরিতাবলী' ২৫৫

'চৈতন্যলীলা' ২৫৫	টমাস অটোরের ৪৭১
'চৈতন্যসংহিতা' ২৫৫	টোরিয়াস শ্লেটেট ৪৭১
'চৌধুরীর লড়াই' ৪৩৫-৪৩৬, ৪৬৫, ৪৬৭	'তথ্যবোধ' ২৩২
'চৌরগণকাশিকা' ১৬২-১৬৯	'তত্ত্ববিকৃতি' ৫০
'ছন্দঃ সমুদ্র' ২৫৭	'তত্ত্বসার' ২৯০
'ছুরত জামাল' ৪৩৩	'তারারহস্ত' ২৯০-২৯১
অগজীবন বোষাল ৪৫, ৪৮-৫০	'তারিখীহামিদ' ৪৩৪
'অগভীমঙ্গল' ৫১	তিতুমীর ৪০২-৪০৩
অগবন্ধু ভট্ট ২৫৭, ২৬১, ২৭২, ২৭৫, ২৭৭	'তীর্থমঙ্গল' ৩৯৯
অগহায় রায় (বন্মোঃ) ২২৬-২৩৩	তেজচন্দ্র মহাতাব (মহারাজাধিরাজ) ৩৬৮-৩৮০, ৩৫৬
অগস্ত্য তর্কপকানন ১৪১, ৩১৭	'দক্ষিণ রাঘবের পাচালী' ৪২
'অগস্ত্য বিজয়' ৬০	দয়্যারাম ২২১, ৪৮১
অন পটফ্রিড হার্ডার ৪৭৮	দয়্যালচন্দ্র ঘোষ ৩১৩
অনসন (ডঃ) ৪৬৯, ৪৭২	'দাতাকর্ণের পাল' ২৪২
অন্ননারায়ণ ৫৩	দাছ ৩৬৪
(লালী)	'দামিনী চরিত' ৪৪২
অন্ননারায়ণ বোষাল ৩৯৯	দাশরথি রায় ৩৫৮
অলখর সেন ৩৬৮, ৩৬৯, ৩৮৬	দীনবন্ধু দাস ২৬৮, ২৭৬
অসিমুদ্দিন ৪২২, ৪২৬-৪২৭, ৪৫৬, ৪৬১	দীনেশচন্দ্র ভট্টাচার্য (ডঃ) ২২০, ৩০৯, ৩১৪-৩১৬, ৪০৭
আপগান ৪০০	দীনেশচন্দ্র সেন (ডঃ) ১০৮, ১২৬, ২৩৪, ২৭২, ৪২১-৪৩৫, ৪৪১, ৪৪৫, '৪৪৮-৪৫৭, ৪৬৩-৪৬৬
আহুবায়েবী ২৫০-২৫২	
জাঁ জ্যাক রুসো ৪৭৪-৪৭৭	
জীবনকৃক বৈত্র ৪৪-৫২	
জুল ব্রথ ৪৫৩	
জেমস্ টমসন ৪৭০	'দুর্গাশঙ্করাত্র' ২২৬-২৩২
'জৈমিনি ভারত' ২৪৩	'দুর্গাপুরাণ' ৬৫
'জোনাদান ওয়াইল্ড' ৪৭১	দুর্গাশ্রদান মুখোপাধ্যায় ২২১
জোসেফ এ্যাভিসন ৪৭২	দুর্গামণি উজীর ৪০৪
'জোসেফ এ্যাগুস ৪৭১	দুসান জ'ভাভিভেল (ডঃ) ৪৬১, ৪৬৬
জোহান উল্ফ গন্তন গ্যল্টে ৪৭৮-৪৭৯	'দেওয়ান ইশা খাঁ মসনদ আলি' ৪৩১
জোহান ক্রিষ্টোফ গট শেভ ৪৭৭	'দেওয়ান কিরোজ খাঁয়ের গান' ৪৩৩
জানবাস ২৬৮	'দেওয়ান ভাষনা' ৪২৭, ৪৩০
জ্যোতির্বিদ্য কবিশেষদ্বারাচার্য ১৪৫	'দেওয়ান বদিনা' ৪২৭, ৪৩৫, ৪৬১

‘দেওয়ান মনোহর খাঁ’ ৪২৭

দেওয়ান রাজকিশোর ২০৮

দেনি দিগেরে ৪৭৬

‘দেবী ভাগবত’ ২৮৭, ২৮৯

ড লেমবার ৪৭৬

বিজ ঈশান ৪২৭

বিজ কবিচন্দ্র ৪৪, ২৪৫

বিজ কানাই ৪২৭-৪২৮, ৪৪৫

বিজ কালিদাস ৯২

বিজ কালীপ্রসন্ন ৪৪

বিজ কুঙ্করাম ২৪১

বিজ ক্ষেত্রনাথ ১১৭

বিজ গঙ্গানারায়ণ ৬৩

বিজ গোবর্ধন ২৪১-২৪২

বিজ মাণিকরাম ৯৩

বিজ মাধবেন্দ্র ২৪৪

বিজ মুকুন্দ ৫৯-৬২

বিজ রঘুনাথ ৬৫

বিজ রসিক (রসিক মিত্র) ৫০

বিজ রামচন্দ্র ৯৫

বিজ রামনাথ ২৪৪

বিজ রামপ্রসাদ ৩১২-৩১৮, ৩২৮

বিজ রামপ্রসাদ (ত্র্যম্ভারী) ৩১২

বিজ শ্রীনাথ ২৪১

ঔপায়ন দাস ২৪১, ২৪২

‘খোপার পাট’ ৪৩১, ৪৪৮

নগেন্দ্রচন্দ্র দে ৪২৭, ৪৩৩

নগেন্দ্রনাথ শুক্ল ৭৬, ২৬৩

নগেন্দ্রনাথ বহু ২৩৪, ২৩৫, ৩৯৯

নন্দকুমার (নন্দকিশোর) ৩৫৭

নন্দকুমার (মহারাজ) ৩৫৬-৩৫৭

নন্দমোপাল সেনগুপ্ত ৪৫৬

নন্দরাম দাস ২৪১

নবকৃষ্ণ দেব বাহাদুর ৩৮

নরনটাদ ঘোষ ৪২৭, ৪২৯-৪৩০

নরসিংহ দাস (মিত্র) ২৪৫

নরহরি চক্রবর্তী ২৫৬-২৬০, ২৬৪

নরহরি সরকার (ঠাকুর) ৩৮৮

নরোত্তম ২২১

নরোত্তম বিলাস ২৫৬-২৫৯

‘নাগাষ্টক’ ১৩০

‘নাগিকার রত্নমালা’ ২৭৫, ২৭৮

‘নারদ সংহিতা’ ২৫৯

নিত্যানন্দ চক্রবর্তী ৯৩

নিধিরাম আচার্য ২২০

নিধিরাম কবিচন্দ্র ২২০

নিধিরাম গাঙ্গুলি ১১৭

নিধুবাণু ৩৫৮

‘নিরঞ্জনর রত্না’ ১১৬

নীলাধর মুখোপাধ্যায় ৩৫৮

‘নীলার বারমাসি’ ৪৪২

নীলু ঠাকুর (চক্রবর্তী) ৩০৪, ৩৫৮

‘নৃত্তন রামায়ণ’ ২৩৪

‘নেজাম ডাকাইন্তের পালা’ ৪৩১-৪৩২, ৪৫১

‘পঞ্চসারক’ ১৪৫

পঞ্চানন চক্রবর্তী ৬৭, ৭০, ৭৬

পঞ্চানন দাস ৪০১

পঞ্চানন মজল ৪১, ১০৮-১০৯

‘পঞ্চকল্পতরু’ ২৬৬-২৭৭

‘পঞ্চকল্পতিকী’ ২৭১

‘পদচিন্তামণিমালা’ ২৮০

‘পদরত্নাকর’ ২৭১, ২৭৬

‘পদরত্নাবলী’ ২৭১

‘পদরত্নসার’ ২৭১, ২৭৬

‘পদসমুদ্র’ ২৭২-২৭৪, ২৭৬

‘পদানুভূত সমুদ্র’ ২৬৫, ২৬৭

- ‘পদ্মভি প্রদীপ’ ২৫৭
 গল্পনাথ ৪৮২
 ‘পল এট ডার্জিন’ ৪৭৩
 ‘পাণ্ডব প্রতাপ’ ৪৮২
 পার্জিটার ৪৫৩
 পামেলা ৪৭১
 পীতাম্বর দাস ২৭৫
 পীতাম্বর মিত্র ২৭৯
 ‘পুরাতনী’ ৪৫৬, ৪৫৭
 পূর্ণচন্দ্র ভট্টাচার্য (বিভাবিনোদ) ৪৫৭, ৪৬১
 পূর্ণীচন্দ্র ত্রিবেদী (রাজা) ৬৫, ৯৪
 ‘পোরানা’ ৪৮৪
 প্রভাপট্টাচার্য (রাজকুমার) ৪০০
 প্রফুল্লচন্দ্র গঙ্গোপাধ্যায় ৩৬৯
 প্রবোধচন্দ্রোদয় ২৪৯
 প্রভাকর ৪৮৪
 প্রমথ চৌধুরী ১৭৫-১৭৭, ১৮২, ১৮৪
 প্রমথকুমার বন্দ্যোপাধ্যায় ৩৬৯
 ‘প্রসাদ প্রসঙ্গ’ ৩১৩
 ‘প্রাচীন কাব্য সংগ্রহ’ ৭১, ২৭১
 প্রাণনাথ স্মারককালন ১৪১
 প্রায়র ৪৭০
 প্রেমদাস (প্রেমানন্দ দাস) ২৭৭
 প্রেমদাস (পুরুষোত্তম মিত্র) ২৪৮-২৫৩
 কবির পাঞ্জ শাহ ৩৭৩, ৩৭৮-৩৭৯, ৩৮৪, ৩৮৯-৩৯২
 কবিররায় কবিতুষণ ৪৪২
 ‘কিরোজ খাঁ দেওয়ান’ ৪৩১
 ক্যামি বার্ণি ৪৭১
 ক্রালিস সেরিডান ৪৭১
 ফ্রেডিক-ডন শিলার ৪৭৯
 ‘বউঠাকুরাণীর হাট’ ১৯৮
 বংশীদাস ৪৫০
 ‘বংশীলিকা’ ২৪৯-২৫১, ২৬০
 বঙ্কিমচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় ১২৪-১২৫, ১৪৬, ২৮১
 ‘বঙ্গভাষা ও সাহিত্য’ ১২৬
 ‘বঙ্গদামল কাব্য’ ৩৯৯
 বরুচি ১৬৫
 বর্গী ১৩-১৪, ৩০
 বলরাম দাস ২৪৪, ২৬৮
 বসন্তেন্দ্র ৪৭২
 বসন্তকুমার চট্টোপাধ্যায় ১০৩
 বসন্তরঞ্জন বিশ্বদত্ত ৩৪১
 ‘বাউল বিংশতি’ ৩৭০
 ‘বাংলার বাউল ও বাউল গান’ ৩৮৭
 ‘বাংলা সাহিত্যের ভূমিকা’ ৪৫৫
 ‘বাঙ্গালা কবিতা বিবরণক প্রবন্ধ’ ১২৩
 ‘বাঙ্গালা ভাষা ও বাঙ্গালা সাহিত্য বিবরণক বহুতা’ ১২৫
 ‘বাঙ্গালা সাহিত্যের ইতিহাস’ ৪৪৫
 বাণেশ্বর বিজ্ঞানকার ১৪১
 বাণেশ্বর রায় ৪৪, ৫১
 বাৎস্তায়ন ১৪৫
 ‘বাতানীর গান’ ৪৪৫, ৪৫৭, ৪৫৮, ৪৬১-৪৬২, ৪৬৬
 ‘বায়তীরের গান’ ৪৩৭, ৪৩৯
 বার্ণস ৪২২
 ‘বাসবদত্তা’ ১২১
 ‘বাহুলী বঙ্গল’ ৫৯-৬২
 বিজয়চন্দ্র মহাভাষ (মহারাজাধিরাজ) ৩৩৮
 বিজয়রাম সেন ৩৯৯
 বিভাপতি ২৬৩, ২৬৮, ২৭৩
 ‘বিভাস্বন্দরচরিত্তম্’ ১৬৫
 ‘বিভাস্বন্দর চৌরপকাশিকা’ ১৬৫
 ‘বিদ্যাস্বন্দর নাটক’ ১৬২
 ‘বিদ্যাস্বন্দরোপাখ্যানম্’ ১৬৫

‘বিবর্ত বিলাস’ ২৫৩, ২৬০

‘বিশাললোচনীর গীত’ ৫২

বিষনাথ চক্রবর্তী ১৪৫, ২৬৩, ২৭৭

বিষভর দাস ২৭৯

‘বিকুপ্তী রামায়ণ’ ২২৫

বিহারীলাল চক্রবর্তী ৩৫৮, ৩৭০

বিহারীলাল সরকার ৪২৭

বিহ্লান ১৬৫

বীঠন সোসাইটি ১২৩

বীরচন্দ্র (বীরভদ্র) ২৫২, ২৫৮

‘বীরবলের হালধাতা’ ১৭৫

বীর হামবীর ২৩৪

‘বুরঞ্জি’ ৪৮৬

বৃন্দা ৪৮১

বৃন্দাবন দাস ২৪৬, ২৪৮

‘বৈকুণ্ঠ’ ২৮

বৈজু ককির ৪৩৩

বৈদ্যনাথ মঙ্গল ২৬-২৪

‘বৈকবদাস ২৬৬-২৭৭

ব্রজকিশোর রায় ৩৫৭

ব্রজনাথ বড়জেনা ৪৮৫

‘ব্রজাঙ্গনা কাব্য’ ১৮১

‘ব্রজবৈবর্তপুরাণ’ ২৮৭

ব্র্যাকমুর ৪৭০

‘ভক্তবিজয়’ ৪৮৩

‘ভক্তগীতাবলী’ ৪৮৩

‘ভক্তিরত্নাকর’ ২৫৬-২৬৪

ভবানীশংকর দাস ৫৩, ৫৫-৫২

ভামু দত্ত ১৪৫

‘ভামুসিংহ ঠাকুরের পদাবলী’ ২৮০-২৮১

ভারতচন্দ্র রায় গুপাকর ৩৩, ৩৮, ৪৩-৪৪, ৫২,

৬৪-৬৭, ৮৫-৯৫, ৯৮, ১০৫, ১১৮, ১২০-

২০৬, ২১০-২২০, ৩০৮, ৩১০, ৩২৪-৩২৫

‘ভারবর্ষীয় উপাসক সম্প্রদায় ৩৮১’

ভারতভূষণ ভারতেন্দু শ্রীহরিশঙ্কর ১৬২

ভালন ৪৮১

‘ভাস্কর পরাভব’ ৪১০-৪১৩

ভীষ্ম ৪৮২

ভূদেব মুখোপাধ্যায় ২৮০

‘ভেলুয়া’ ৪৩১-৪৩৪, ৪৬২

‘ভেলুয়া হুম্মরী’ ৪২৭, ৪৩২

ভোজো ৪৮২

ভোগভেদর ৪৭৪-৪৭৫

মর্ত্তেদু ৪৭৬

ম’সিয়ে জাঁ ল ২৫

ম’সিয়ে দে সিনক্রে ২২

‘মঙ্গলচতীর কথা’ ৬৫

‘মঙ্গলচতীর গীত’ ৬৫

‘মঙ্গলচতীর পাঁচালী’ ৬৫

‘মঙ্গলচতীর শাফালিকা’ ৫৫-৫২

‘মঙ্গমুর কবিতা’ ৪০১

‘মঙ্গুর মা’ ৪৩৩

মণীন্দ্রচন্দ্র বহু ২২৭

মতিলাল দাস (ডঃ) ৩৮৭

‘মদনকুমার ও মধুমালা’ ৪৬৩

মদন বাউল ৩৭৩, ৩৮৪, ৩৯২

মদনমোহন ভট্টাচার্য্য ১২১

মদনের গান (মদনশালার পুঁথি) ৩২৬

মধুসূদন চক্রবর্তী ২২০

মধুসূদন দত্ত (মাইকেল) ২৩১, ২৮০-২৮১

মদন বরাতি ৪২৭

‘মদনসিংহ পূর্ববঙ্গগীতিকার’ ৪২১-৪৬৭, ৪৮৪

‘মদনসিংহের বিবরণ’ ৪০২

মহাতাবচাণ (মহারাজাধিরাজ) ৩৫৬

‘মহানির্বাণতন্ত্র’ ২২০

‘মহামুত্তম সম্প্রদায়’ ৪৮৪

‘মহারাষ্ট্র পুরাণ’ ৪০৮-৪২১, ৪৮৫	রঘুদী ভোশলে ১৩
মহিপতি ৪৮৩	রঘুনন্দন গোস্বামী ২৪১
মহেন্দ্রনাথ ভট্টাচার্য (শ্রেয়িক) ৩৫৮	রঘুনাথ দাস ২৫৫
মণিক গাঙ্গুলী ২৭, ১০৭-১১৩	রঙ্গলাল বন্দ্যোপাধ্যায় ৮৮, ১২৩-১২৪
মাধব মুনি ৪৮৩	রজনীকান্ত ভট্ট ৪৩১
মান জোনি ৪৮০	রজ্জব ৩৬৪
মান্নি ৪৭১	‘রতিমঞ্জরী’ ১৪৩, ১৪৫
‘মার্কণ্ডেয় পুরাণ’ ২৮৬-২৮৯, ২৯৫	রতিরামদাস ৪০০
‘মালীর জোপান’ ৪২৪	‘রত্নপ্রভা’ ৩০৯
মীরকাসিম ৩৬	‘রবিন্দ্রন ক্রুশো’ ৪৭২
মীরজাফর আলী খাঁ ১৬, ১৭, ১৯, ২১-২৬, ৩৫	রবীন্দ্রনাথ ঠাকুর ৮৫, ১২৫, ১৭৬, ১৯৮, ২৭১, ২৮০, ২৮১, ৩৭০-৩৭৩, ৩৭৬, ৩৮০-৩৮২, ৩৮৬, ৪৫৭, ৪৬০
মীরজুমলা ২৭	
মীরন ২২	
মীরমদন ১৭, ২২, ২৩	রমেশচন্দ্র দত্ত ১২৫
মুকুন্দ মিশ্র ৫৩	রমেশচন্দ্র বন্দ্যোপাধ্যায় ৪১১
মুকুন্দরাম চক্রবর্তী (কবিকঙ্কণ) ৫৪, ৬০, ৬৩, ৬৬-৬৭, ৭০, ৯৬, ১০৭, ১৩২, ১৭১, ২৩৯	‘রসমঞ্জরী’ ১২৫, ১৪৩, ১৪৫-১৪৭, ২৭৫
মুক্তারাম সেন ৫২-৫৪, ৪২৬	‘রসমঞ্জরী প্রকাশিকা’ ১৪৪
মুক্তেশ্বর ৪৮২	রসিক মিত্র (বিজয়রসিক) ৪৪
মুর্শিদকুলি খাঁ ৩-৭, ২৭-২৯	রসিক রায় ৩৫৮
‘মৃগলুক’ ৬৬	রাইকৃষ্ণ দাস ৪০০
মেগল লুকট ৩৯	রাজকৃষ্ণ রায় ২৪১
মেহের শ্য ককির ৩৭৯	রাজনারায়ণ বসু ১২৪-১২৫
‘মোমেনশাহীর লোক সাহিত্য’ ৪৬০-৪৬১	‘রাজমালা’ ৪০৪-৪০৮
ম্যোরো পদ্ম ৪৮৩	রাজারাম দত্ত ২৪১
মোহনলাল কাস্তুরী ১৭, ২২	রাজেন্দ্র দাস ২৪২
মতীন্দ্রনাথ মল্লভদার ৪৬২	রাজেন্দ্রলাল মিত্র ২৭৯
মতীন্দ্রমোহন ঠাকুর ১৬২	রাধাকান্ত মিত্র ২১৬, ২১৮-২১৯
‘মদুনা পথটিক’ ৪৮৫	রাধানাথ ৪৪
মোপাল হালদার ৬৭	রাধানাথ দাস ২৭৯
মোপেন্দ্রনাথ ভট্ট ৩১৬-৩১৭	রাধামোহন ঠাকুর ২৬৪-২৬৭, ২৭৬
মোপেন্দ্রচন্দ্র রায় বিদ্যাবিধি ১০৮-১১০, ৩৪৬-৩৪৭	রাধামোহন সেন ১২২
	‘রাবিকারজন’ ২৪৫
	রামকৃষ্ণ রায় ৬৬, ৮৫

রামগতি স্মারক ১৬৬

রামগোপাল লার্নিং ১৪১

রাম বাউল ১৭, ১১৩

রামচন্দ্র মুখী ১৭৮

রামজীবন বিদ্যাভূষণ ৪৪, ৫১, ২২১

রামচন্দ্র লাল ৩০৪, ৩৫৭

রামনিধি গুপ্ত (নিধুবাবু) ৩-৬

রামপ্রসাদ চক্রবর্তী ৩১৭

রামপ্রসাদ ঠাকুর (পট্টঠাকুর) ৩১৫

রামপ্রসাদ সেন (কবিরঞ্জন) ৩৮, ৪৩, ৯২, ১৫৯,

১৭১, ১৭৬, ২-৮-৫৩৯, ২১২-২১৪, ২১৯-২২০,

২২৬-২৩১, ২৯৬, ৩০৪-৩০৫, ৩০৭-

৩৩৬

রামবল্লভ বিদ্যাবাগীশ ১৪১

‘বামবিজয়’ ৪৮২

রামমোহন বন্দ্যোপাধ্যায় ২৪১

বামলাল দাস ৩৫৮

‘রামলীলা’ ২২৪

রামলোচন ২৪১

রামাই পণ্ডিত ৯৬

রামানন্দ ঘোষ ২৩৩-২৩৯

রামানন্দ যতি ২৩৪, ২৩৮, ২৩৯

রামেশ্বর ভট্টাচার্য (চক্রবর্তী) ৩৩, ৪৩, ৬৬-৯১,

৯৩, ৯৬, ৯৮, ১০৭, ৩৯৪

রামচন্দ্র ২১-২২

রায় রামানন্দ ২৬০

‘রাসেলান’ ৪৭২

রিচার্ড স্টিল ৪৭২

রুইদাস ৩৬৪

‘রুদ্রবামল’ ২৯২

রুদ্ররাম ভট্টবাগীশ ১৪১, ২২১

রূপসোদারী ১৪৫, ২৪৫, ২৬০, ২৬২

রূপরাম চক্রবর্তী ৯৭-৯৮, ১১০ /

রোমা রোল ৪৫৩

রোমা যোশী ৪৮৪

রোসন ইঞ্জিনিয়ার ৪৬০-৪৬১

‘লভাসাধন’ ৩৪২

‘লবকুশের চরিত্র’ ৪১০

লর্ড রোনাল্ড ৪৫৩

‘লাবলী’ ৪৮৪

‘লালন গীতিকার’ ৩৮৭

লালন ফকির ৩৬৬, ৩৭৮, ৩৮৪-৩৮৯

লালা জয়নারায়ণ সেন ৫২, ৬৩

লিওপার্ড ৪৮০

‘লীলা চরিত্র’ ৪৮৪

লেসিং ৪৭৮

লোচন দাস ৩৮৮

‘লক্ষ্মীলা উপাখ্যান’ ২৪২

লক্ষর চক্রবর্তী (কবিচন্দ্র) ১১৭, ২২৪-২২৬, ২৪৪

লক্ষ্মীচন্দ্র (কুমার) ৬৫৫

‘লাজবানন্দ তরঙ্গিনী’ ২৯০, ২৯৩

লায়েন্স বাঁ ৫, ৩৯৬-৩৯৭

লাহ আলম (দ্বিতীয়) ৯৯

‘লাহির’ ৪৮৪

শিবচন্দ্র (মহারাজ) ৩৫৫

শিবচন্দ্র শীল ২৬৪

শিবরাম পঞ্চানন ২৪৫

‘শিবরামের বৃদ্ধ’ ২২৪

শিবায়ন ৩৩, ৬৬-৯৭, ১৫৯

‘শিবের মন্ত্র ধরার পালা’ ৯৩

‘শীতলা মঙ্গল’ ১১৩

‘শীতলা মঙ্গল’ (মঙ্গল পালা) ৭০

‘শুক বিলাস’ ১৬৯

‘শুক সংবাদ’ ৪১০

‘শুভপুরাণ’ ৯৬

শেখরীন্দ্র ৪৭৯

‘ভাষারায়ের পালা’ ৪৬৩	সত্যনারায়ণ সিদ্ধু ১০৭
‘ভাষানন্দ প্রকাশ’ ২৫৫	‘সত্যনারায়ণের ত্রতকথা’ (‘আখ্যেটীপালা’) ৭০-৭১, ১৩০, ১৩৫-১৩৬
‘ভাষা রহস্য’ ২০০	‘সত্যপীরের কথা’ ৭১, ১১৭-১২০
‘ভাষা সঙ্গীত’ ৩৩৬, ৩৩৮-৩৪০, ৩৪৪-৩৪৫	‘সত্যপীরের পাঁচালী’ ৪২, ১১৮, ১২৯
‘ভাষার সঙ্গীত’ ২১৬	রর ত্রতকথা ৭০-৭১
‘শ্রীকৃষ্ণভারমায়ণ’ ২২৮-২২৯	সরস্বতী ৭, ৯
‘শ্রীকৃষ্ণকীর্তন’ ১২০, ২৪৫	‘সমরতরঙ্গ’ ৪৮৫
‘শ্রীকৃষ্ণ বিজয়’ ২৭৪	‘সমাচার দর্পণ’ ১৬৯, ১৭০
‘শ্রীকৃষ্ণভাবনামৃত’ ২৬২	সর্বানন্দ ঠাকুর ৩১২
শ্রীচৈতন্যদেব ২৫০, ২৫১, ২৮২, ৩৬১, ৩৬৫	সহদেব চক্রবর্তী ৯৬, ১১৫
শ্রীধর ৪৮২	‘সাঁওতাল হাঙ্গামার ছড়া’ ৪৩১-৪৩২
শ্রীধর কথক ৩০৬, ৩৫৮	‘সাধক পঞ্চক’ ৩৪১
‘শ্রীধর্মমঙ্গল’ (বার্মাতি) ১০৮, ১১২	‘সাধক রত্নন’ ৩৩৭, ৩৪০-৩৪৩
শ্রীনিবাস আচার্য ২৬৪, ২৭৭, ২৯৪, ৩৬১	‘সাধক সঙ্গীত’ ৩১৩-৩১৪
‘শ্রীনিবাস চরিত’ ২৫৭-২৫৮	‘সার সংগ্রহ’ ৩৮
শ্রীশচন্দ্র মজুমদার ২৭১	‘সারার্থ দর্শন’ ২৬২
‘শ্রীশ্রীধাকৃষ্ণরসকল্পবলী’ ২৭৫	‘সিদ্ধান্ত চম্পোদর’ ২৭৫
ষষ্ঠীধর সেন ২৪৩	সিরাজদৌলা ৩, ১৫-২৬
‘সংকল্প-কল্পদ্রু’ ২৬২	সিরাজ ফকির ৩৮৫
‘সংবাদ প্রভাকর’ ১২৭, ২০৬, ৩০৯, ৩১৮, ৩২৫-৩২৬, ৩২৮, ৩৩৭	সিলভা মেতি ৪৫৩
‘সখীসোনা’ (সখীসেনা) ৪৪২	‘সীতার বিলাপ’ ৩২১, ৩২৬
‘সকীর্তনানন্দ’ ২৭৬	সুকুমার সেন (ডঃ) ৯৮-১০২, ২৩৯, ২৭৪, ২৭৬, ৪৫৫, ৪৫৬
‘সকীর্তনামৃত’ ২৬৯-২৭১	সুজাউদ্দীন ৩, ৭-৯
‘সঙ্গীত দর্পণ’ ২৪৯	‘সুখায় চরিত্র’ ৪১১
‘সঙ্গীত দামোদর’ ২৫৮	সুনীতিকুমার চট্টোপাধ্যায় (ডঃ) ৪৪৯
‘সঙ্গীত পারিজাত’ ২৫৮	সুলা গারেন ৪২৭
‘সঙ্গীত রসাবি’ ২৮০	সেধ কয়লুনা ১১৯
‘সঙ্গীত সার’ ২৫৮	সেধ মহর্ষি ৪০৭
সজলীকান্ত হাস ২৭৪-২৭৫	সেন্ট পিটার্স ৪৭৬
সত্যচন্দ্র রায় ২৬৫, ২৬৯, ২৭০, ২৭৩, ২৭৫	সেরিডান ৪৭১
‘সত্যনারায়ণ কথা’ ৭১, ৪১১	সৈয়দ আহমদ ৪০২
‘সত্যনারায়ণ গীতা’ ৪২	

'সৌরভ' ৪০৯, ৪২৪-৪২৬

স্ট ৪২২

স্তাভওয়েল ৪৭১

স্বামুরেল গার্গ ৪৭০

স্বামুরেল রিচার্ডসন ৪৭১

'স্বপ্নবিলাসামৃত' ২৬২

হংসদূত ২৪৫

'হরিবংশ' ৪৮৬

হরচন্দ্র দত্ত ১২৩

'হরপার্বতী মঙ্গল' ৯৫

হরপ্রসাদ শাস্ত্রী ১০৮

হলওয়েল ১৮-১৯

হরিচরণ বন্দ্যোপাধ্যায় ৪২

হরিদাস দাস ২৬৪

'হরিবিজয়' ৪৮২

হরিমোহন সেনগুপ্ত ১৬৯

হরিরাম তর্কসিদ্ধান্ত ১৪১

'হরিলীলা' ৪৮, ৬৩

হরিশচন্দ্র বসু ৫৩, ৬৫

হরেন্দ্রনারায়ণ ভূপবাহাদুর ৩৫৬

হাউরে গোসাই ৩৭৩, ৩৯২

'হাঁহলা' ৪৩৪

'হাজার বছরের পুরাণ বাংলাভাষার বৌদ্ধগান

ও মোহা' ১০৮

'হাতীখেলা' ৪৩৩-৪৩৪, ৪৬২

হান্না বুর ৪৭১

হারাধন দত্ত ভক্তিিনিধি ২৭২, ২৭৪

'হায়ামনি' ৩৮৪

হৃদয়রাম সাউ ৯৭, ১১৬

হেরাসিম লেবেডেফ ১৬২

হেস্টিংস ৩৮

হামিণ্টন বুকানন ৩৬

'An English Translation of Vidya-
sundar of Bharat Chandra

Roy ১৬২

Ballad ৪২২

'Bengali Ramayanas' ২৩৪

Black Hole ১৮

'Die Rauber' ৪৭৯

'Dunciad' ৪৬৯

'Eastern Bengal Ballads' ৪২৭, ৪৬৫

'Essay on Criticism' ৪৬৯

'Essay on Man' ৪৬৯

'Faust' ৪৭৯

'Hermann Und Dorothea' ৪৭৯

'History of Brajabuli Literature'

২৭৪

'Mesoias' ৪৭৮

'Reliques of Ancient Poetry' ৪২২

Sturm Und Drang ৪৭৭-৪৭৮

The Age of Enlightenment ৪৭৩-৪৭৪

The Lyrical Ballads ৪৭০

'The wife of Usher's well' ৪২৩

'Thomas Rymer' ৪২৩

'Venice Preserved' ৪৭১

'Wallenstein' ৪৭৯

